

# موسوعة الفرق والجماعات

## والمذاهب والأحزاب والحركات الإسلامية

رصد مذهبي لكل التنظيمات الإيديولوجية والسياسية الإسلامية عند السنة والشيعية عبر آسيا وأفريقيا ومختلف البلاد العربية والإسلامية وغير الإسلامية، في مصر وسوريا، ولبنان، وإيران، والعراق، والسودان، والمغرب العربي، وجمهوريات آسيا الإسلامية، والصين، وماليزيا، وإندونيسيا، والفلبين، والهند، وباكستان، منذ أول فرقة وهي السبأية حتى الوقت الحالي...

تأليف دكتور: عبد المنعم الحفنى

الطبعة الثانية

١٩٩٩

الناشر

مكتبة مدبولي

## هذا الكتاب

إن أهم ما يميز تاريخ الفكر الإسلامى هو التحرر الذى كان عليه أسلافنا والذى وصفه البعض بأنه أكبر حركة تحرر فكرى فى العالم، وكتاب موسوعة الفرق والجماعات والمذاهب والأحزاب والحركات الإسلامية الذى نقدمه للقارئ يعرض لأفكار مختلف الجماعات الإسلامية منذ بداية اختلافها، وربما يكون هذا الاختلاف لتباين أرائها، أو ربما هو نتيجة دخول أمم كثيرة وأجناس متباينة فى الإسلام، ومن ثم كان هذا التنوع فى التفكير الذى قد يصل أحيانا إلى التطرف والغلو، وأحيانا إلى الإباحية، وأحيانا إلى الزهد والتصوف، وغالبا كان معتدلا. وكل ذلك ظاهرة «حياة»، وأن أمة الإسلام تعيش وجودها الفكرى والسياسى كأخصب ما يكون الوجود، على عكس ما يذهب إليه البعض من أنه كان وجود استلاب.

وكتاب «موسوعة الفرق والجماعات والمذاهب والأحزاب والحركات الإسلامية» ليس كتاباً فى التاريخ ولكنه كتاب فى الفكر، وهو كتاب يجمع هذا الفكر، ثم هو يجدده تجديداً ويشارك فى الصحوة الإسلامية الكبرى التى نعيشها الآن، ويقدم لفكر ٧٥٩ فرقة وجماعة وحزب، هى حصيلة ما استطعت جمعه منها. والله أسأل التوفيق والثواب.

دكتور محمد المنعم الحفنى

موسوعة

**الفرق**

**والجماعات**

والمذاهب والأحزاب والحركات الإسلامية



## مقدمة الطبعة الثانية

الحمد لربنا كلّ الحمد، والصلاة والسلام على نبيّنا معلّم الأمة، وباعث نهضتها، وواضع سنّتها. هو مثلنا الأعلى، وكانت امتنا المرتجاة هي الأمة النموذج، وكانت كذلك في عهد الرسول ﷺ، إلى أن توفاه الله، فاختلفت الأمة، وتباينت الآراء، وظهرت الأطماع، وانفرقت الأهداف، وعادت الجاهلية، وأشرأبت الشعوبية، فكان ما كان من المذاهب والفرق والجماعات والحركات والأحزاب، وكلها تدعى أنها تنشر الاسلام ديناً، وتطلبه دنيا، وتدعو له ديناً ودولة، وعقيدة ونمط حياة، ونهجاً فكرياً، وسلوكاً عملياً. وانعكست أحوال الأمة على هذه الفرق والجماعات والأحزاب، وكان ظهورها رسداً لمدرج الأمة الإسلامية ارتقاءً و انتكاساً، تقدماً أو تأخراً. وبعض هذه الفرق قد يبدو أنه اجتماعي خالص، إلا أنه على المدى الطويل لابد أن يكون له مردوده السياسى.

واستنفار السلطة لمحاربة الفكر الفرقى لم يكن فى كل الأحوال دفاعاً أو غيراً على الدين، وإنما تكريساً للمقولة المشهورة: أن الناس فى بلادنا إما حاكمون أو محكومون، وكلاهما - الحاكمون والمحكومون - لهم دعاوى ومزاعم، والحاكمون يلجأون للعنف، ويحكمون بالجور، والمحكومون يواجهون العنف بالعنف وينشدون العدل، والصدام واقع لامحالة بين الطرفين ! وتاريخ بلاد الإسلام هو تاريخ هذا الصدام الدائم بين السلطة والشعب، وما كانت هناك أبداً حكومات تنتخبها الشعوب، ولا قوانين تنبع من حاجة الشعوب، أو تترجم عن علاقات سوية بين جماعات الأمة . وما عرفت الشعوب المسلمة يوماً معانى الحرية، والديمقراطية، والعقلانية، والعدل، والحق، والشورى، وهى جميعاً مصطلحات وردت بالقرآن يأمر بها المؤمنون! ومن أجل ذلك كان قيام الفرق غالباً، وكانت ثورة أفراد بعينهم أحياناً، نشداناً ليوتوبيا إسلامية، فالإسلام كغيره من الأديان له رؤاه وطموحاته ومخططاته لجنة أرضية .

وقد يعجب القارئ لانحطاط المستوى الفكرى لبعض الفرق، وما كان انحطاطاً أصلاً إلا لتدنى المستوى الثقافى والاقتصادى للشعوب الإسلامية. وبعض الفرق استغل الدين لمصلحة الدعاة، واستغلت السلطة أيضاً لمصلحة الحكام، فمثلاً قال الشيعة بالغيبة، أى غيبة

الأئمة، وبالرجعة، وبالعصمة، وأدعوا الألوهية للأئمة، ليبرروا استمرارية تسلط أفراد وأتباع لهم على جماعات المعتقدين فيهم. وأيضاً نجد أن فقهاء السلطة التزموا تفسيرات للحكام من شأنها تدجين الإسلام، واستمرار خضوع المحكومين للحاكمين، فليس للمؤمن أن يعترض على ولاية الأمر ولو كانوا ظلمة، وعليه أن يسمع لهم ويطيع طالما هم قد تولوا الحكم. وأيضاً نجد أن السلطة لم تكن تزود عن بيضة الإسلام غيرة وعن إيمان حقيقي، وهذا هشام بن عبد الملك زعم أن الغيلانية أتباع غيلان الدمشقي كفره، وأن غيلان كافر لأنه ينفي القدر، ويقول بالاختيار، والحقيقة أن غيلان ما قال ذلك إلا بسبب ظلم الأمويين، وإصرارهم على أن يحكموا دون إرادة شعوبهم، فقال إن الإمام يكون قرشياً أو غير قرشى، فالمهم أن يكون هو الإنسان الصالح للحكم، والمناسب له، واستعدى السلطة عليه لهذا السبب، وقتله هشام، وما كان قتله من الدين فى شيء، وما كان فيما يقوله كفر حقيقى، والغريب أن الكثيرين ما يزالون يدرسون فكر غيلان حتى اليوم على أنه فكر فاسد.

والظاهرة الإسلامية اليوم كما هى على الخريطة السياسية العالمية لا ينكرها منكر، ولا يجدها جاحد، وتجتمع فيها تفاعلات دينية وسياسية وثقافية وحضارية، فإذا تناولناها من جهة أصحابها فهو ما نقصد إليه بمصطلح الجماعة الإسلامية، وإذا قصرنا البحث فيها على الأفكار التى يبشرون بها، ويروجون لها، ويتناولونها بالشرح والتفسير والتأويل، فهى المذهب، وإذا كانت للظاهرة تحركاتها فى الإطار الإسلامى فهى ما نقصد إليه من مصطلح الحركة، وإذا كان انصرافنا إليها باعتبار أنها لجماعة لهم زخمهم الفكرى، ومسعاها السياسى، فهى الحزب على مستوى الدولة.

والجماعات الإسلامية تتفاوت فى التنظيم، ولربما تقوم على التنظيم الدقيق، أو يكون قيام الجماعة عفوية. والحركة هى الجماعة فى نشاطها الدائب، ومسعاها المستمر، تستهدف به تغيير النظام العلمانى إلى النظام الدينى الإسلامى، وإبراز النظام فى المجتمعات الإسلامية بما عليه الإسلام. وحركة الحزب أكبر من حركة الجماعة، وأهداف الحزب أوضح، والأحزاب لها برامجها المعلنة. والحركة قد لاتعلن عن نفسها، وقد تستبقى أهدافها غامضة، أو مستترة. والأمر بخلاف ذلك فى التنظيم، والتنظيمات الإسلامية لها أنساقها من النشاط المستمر والمرتبط بالجماعات. والدارس لهذه التنظيمات يولى عناية لنسق العلاقات التفاعلية

داخلها، والزُّمُرُ التي تتكون منها جماعاتها، والتزامات أعضائها وواجباتهم، وأوضاعهم داخل هذه الجماعات وحقوقهم فيها. وفي الفرقة يكون الاهتمام بمعتقداتها الخاصة من داخل الإطار العام للإسلام، وتتمايز الفرق بما تقول به في علم الفروع، وربما يتناول اختلافها أصول العقيدة، وفي تاريخ الفرق الإسلامية يظهر تأثير الثقافات الوافدة والدراسات في الفلسفة.

ولا ينبغي أن تروعا ظاهرة الفرق، وتباين المذاهب، وتعدد الحركات، وتنوع الأحزاب، فالإسلام كظاهرة شأنه في ذلك شأن الظواهر التي لها رصيد ضخم من التاريخ، وزخم حركي هائل داخل المجتمعات، وكلما انتشر الإسلام، وثبتت أقدامه عبر السنين، ودخلته أقوام وأجناس وشعوب، كلما طال بنيانه العقائدي.

وكان ظهور الفرق نتيجة قانون الجمع والتوفيق، وبه يكون دخول الإسلام إلى بلد معناه اجتماعه بما كان فيها من اعتقادات، وأنه سيصل معها إلى صيغ توفيقية تتباين بحسب تباين البيئات، كما أخبرنا الرسول ﷺ: «لَتَتَّبِعَن سُنَنُ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ شَبْرًا شَبْرًا، وَذُرَاعًا بِذُرَاعٍ، حَتَّى لَوْ دَخَلُوا جَهَنَّمَ ضَبُّهُ لَتَبِعْتُمْهُمْ»، رواه البخاري. وقانون الوجود فيه الاجتماع والانفراق، وفي القرآن: «وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً، وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مِنْ رَحْمِ رَبِّكَ وَلَئِنَّكَ خَلَقَهُمْ» (هود ١١٨/١١٩)، «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ» (المائدة ٤٨).

وإذن فمنطق الأمور أن تكثر الجماعات والحركات والمذاهب والفرق والأحزاب. وفي أزهى عصور الأمم الإسلامية تبين هذه الظاهرة، وفي أزمت الركود ينمحي التمايز، ويضيع الرأي الآخر.

وأمة الإسلام أكثر الأمم فرقاً وأحزاباً وجماعات ومذاهب وحركات، لأن الدين الإسلامي جاء لكل العالمين، الأحمر والأبيض والأسود والأصفر، ولكافة الشعوب الشمالية والجنوبية والشرقية والغربية، وتناول في مبناه كل ماسبقه من ديانات فأفصح عن عيوبها ونواقصها، فتعرض للهجوم المضاد من أصحاب الديانات، وكلما دخلته أمة صاغته ليتلاءم مع تاريخها وأحوالها، فعَمَّ الإسلام الأرض كلها، وكثرت بين جماعاته التباينات، ولا تثريب في ذلك، وإنما هو منطق الأمور.

ثم إنه من الملاحظ أن لكل ديانة، ومذهب، وجماعة، زمنًا وعصرًا يروج فيه المذهب، وتعلو الديانة، ثم ينتهى الأمر إلى اضمحلال، إلا الإسلام فهو لكل الأزمان، ولكل العصور والمجتمعات، ومن يحيا أكثر يتعرض أكثر للتيارات والأنواء، والمجادلات والمحاورات، والمناوشات والمنازعات، وينعكس ذلك على الخريطة السياسية والفكرية، بقيام مذاهب جديدة، وإحياء القديمة، وإعلان أحزاب ببرامج عصرية، وبداية حركات لها مواصفات، وتكتل جماعات لها نشاطات.

وكانت فرق الشيعة وجماعاتهم هى أكبر الفرق والجماعات فى التاريخ الإسلامى. وفرق الشيعة هى أولى الفرق الإسلامية ظهوراً، وأُتهمت غالبيتها بالغلو. وماتزال فرق الشيعة حتى اليوم تمثل أهم الروافد الفكرية فى الإيديولوجية الدينية، وفى الإسلام السياسى بعمومه.

وأما السُّنة فكان منهم الإصلاحيون، وهؤلاء انتشروا فى العالم الإسلامى، وحيثما ارتفع صوت المؤذن بلا إله إلا الله، وصاحب العنف حركاتهم أحياناً، وابتغت جماعاتهم قلب نظام الحكم بالثورة أحياناً، إلا أنهم فى غالب الأحوال كانوا تعليمية، ينشدون التغيير من خلال إعادة التعليم وبثّ الوعى بمعانى الإسلام، ومؤلفاتهم لذلك تكثر فى التفسير للقرآن، والشرح لمضمون السنة، ومعنى الدولة، وواجبات الحاكم والمحكوم. والتزموا الدين وإن فهموه سياسياً بأنه توجيه المسلمين نحو الأفضل، سواء فى شئون الحكم أو مقاصد الاجتماع، أو أهداف التعليم والتربية، أو ابتعاث النهضة العلمية.

وفى الوقت الذى رأينا فيه حركات التمرد والاضطراب السياسى ينهض بها الشيعة، فإن حركات الإصلاح كانت مدار نشاط أهل السنة وفرقهم وأحزابهم.

ولسوف نلاحظ فى هذا الكتاب أن غالبية الفرق كانوا طلاب حكم، وأن الغلو ما قال به البعض واعتنقوه إلا بسبب الأمية التى يعيش فيها المسلمون فى مختلف البلدان، فلقد سهّلت هذه الأمية الثقافية والدينية والأبجدية أن يروج الفكر الدينى المنحرف، وأن تدعو الكثير من الفرق والجماعات لأصحابها، حتى ادّعى بعضهم لنفسه العصمة ! وبعضهم انتحل الألوهية أو النبوة ! وتسَلَّطوا على اتباعهم بالدين، حتى كانوا يطلبون من الواحد منهم أن يلقى بنفسه من شاهق فيفعل ! وفى عهد نظام الملوك مثلاً كان حسن الصباح رئيس

الاسماعيلية النزارية يأمر أتباعه بالقيام بعمليات التصفية الجسدية، واغتيال رموز المجتمع الحاكم، فكان الفداوية أو الفدائية من الأولاد دون العشرين يقاتلون خصومهم ، ويعملون القتل فى الحكام ورجالات الفكر كما فى مصر والجزائر الآن، وكان الصنابلة فى بغداد وغيرها من المدن يهاجمون المحلات العامة والنساء والرجال فى الطرقات، ويستخدمون الجنائزير والمطاوى. وكانوا يحرقون الخمارات، ويغلقون المطاعم فى رمضان، وإذا عثروا على رجل يسير مع طفل أو امرأة استوقفوهما للسؤال: من يكون الطفل للرجل؟ ومن تكون المرأة له؟ وكانوا يفعلون ذلك بدافع محاربة اللواط، ومنع الاختلاط، ومعاقبة الزناة. والواقع أن التشويه والتحريف الذى أصاب الإسلام من بعض الفرق، كان من الممكن تداركه وقتها ، وتسببت هذه الفرق فى قيام الفتن، ونشر الاضطرابات. وتأولت بعض الجماعات آيات القرآن والأحاديث، وبعضهم وضع الأحاديث، وفشا الوضع حتى أصبح ظاهرة. وأُخرجت الآيات عن مدلولاتها، والبعض خشى التأويل فالتزموا النصوص دون اجتهاد حتى غلب الاهتمام بمبناها دون معناها، فصارت النصوص تقصر عن متطلبات العصر والمصر، وكان الإسلام قد ألقى نفسه، وكان المسلمين قد صارت بهم حاجة إلى دين جديد، أو أنبياء جدد، أو مصلحين بالأحرى يجدّدون لهم الدين.

وإن المرء ليحار لم كان هذا الحديث بأن على رأس كل قرن لابد من ظهور المجدّد؟ وربما كان ذلك مرجعه أن الاجتهاد لا يمكن أن يقوم بحاجات المجتمع المدنى لأكثر من مائة سنة، وبعدها تظهر الحاجة لاجتهاد جديد. وربما كان ذلك صواباً فى زمن المتقدمين لا فى زمن التابعين، فقد كان الزمن غير الزمن، والحاجات غير الحاجات. وعند المتقدمين كانت المتغيرات بطيئة، والمستحدثات قليلة. أما الآن فإيقاع الحياة أسرع، ودورة التاريخ أقصر. وصارت البدع إذا تمكنت تنتظم أكبر مجموعة من السكان، وقد تشمل العالم بأسره، بتأثير ثورتى المعلومات والاتصالات وما يسمى الآن بالعولمة أو الكونية.

ولربما يظهر المجدّد فى أفغانستان فيكون له مردوده الفقهي، والإيديولوجي، والثقافي، والاجتماعي، والسياسي، فى بقية بلدان العالم الإسلامى وغير الإسلامى.

ولنضرب مثلاً بجماعة الجهاد اليوم: ففكر هذه الجماعة أصله ابن تيمية الشامى، وبنى عليه أبو الأعلى المودودى الهندى، وطبقه محمد بن عبد الوهاب الحجازى، وأخذ به حسن

القرابى السودانى، وعمر عبد الرحمن المصرى، وانتشر فى ماليزيا، وإندونيسيا، وفى الصين، وجنوب شرق آسيا، وفى أفريقيا، وأوروبا، والأمريكتين؛ والعولة إذا كانت من مفاهيم ومصطلحات علم السياسة المعاصر، فهى أيضاً من الثوابت الفكرية والمقولات الاصولية للفكر الإسلامى الحديث. ولا يعنى مصطلح النهضة أو البعث الإسلامى إلا أن الإسلام تتطور فكرته عند الناس بتطور الحياة، وترتقى بارتقائها، وتستحدث له المصطلحات الجديدة لتواكب مسيرة الحياة، وهو ما ينشده الإسلاميون اليوم من مطالبتهم بفتح باب الاجتهاد، ومن تأسيسهم للأحزاب والتنظيمات والحركات المعاصرة. ولقد كان الفكر الإسلامى السياسى القديم يناسبه مصطلح الفرق، وما يناسبه الآن هو هذه الألفاظ الجديدة على قاموس المصطلح السياسى الإسلامى.

ولا ينبغى أن تقلقنا كثرة المصطلحات، أو أن نستشعر الخزى من كثرة الفرق، فهذه ظواهر صحة كما هى ظاهرة مرض. والقضية ونقيضها منطق الجدل، وهو المنطق الغالب فى الإسلام. وقضية الأنا والآخر، أو الرأى والرأى المعارض، من القضايا التى واكب ظهورها بزوغ الإسلام وانتشاره. ووجود الفرق الإسلامية بهذا العدد دليل الحرية الفكرية. وبالطبع كان هناك الشهداء فى مجال الفكر، وقُتل كثيرون، وحرق وصلب كثيرون، وإنما تسنى لى أن أراجع من اسشهد عبر التاريخ الإسلامى، وفى مختلف بلاد الإسلام، من أصحاب الرأى، بحسب ما أوردته المراجع العلمية، فلم يزيدوا على ٢٢٣ فرداً، فى حين بلغ من أحصتهم المراجع التاريخية الأوروبية من شهداء الفكر فى النصرانية ٣٤٨٦ فرداً!! ولم يحدث أن طال الإسلام النصارى ولا اليهود بالأذى مثلما طال اليهود فى النصرانية. والمتأمل لما يحدث الآن على الخريطة السياسية يذهل مما يفعله النصارى واليهود بالمسلمين فى العالم كله، فحيثما كان هناك مسلمون أضرمت المخابرات الأمريكية والإسرائيلية بينهم نيران الفتنة، وليست من اضطرابات فى العالم إلا فى أراضى المسلمين، فى الصومال، والسنگال، ونيجيريا، والسودان، وأريتريا، وموريتانيا، والمغرب، وتونس، والجزائر، وليبيا، ومصر، وفلسطين، والعراق، وتركيا، وإيران، وأفغانستان، والهند، وطبرستان، وتركستان، وأذربيجان، وشمال الصين، ونيبال، وماليزيا، وإندونيسيا، والفلبين إلخ، وحيثما كانت تجمعات إسلامية فى المانيا، وفرنسا، والنمسا، وبريطانيا، والبوسنة، والبانيا، وقبرص، والأمريكتين. وجاء فى

تقارير المعاهد الاستراتيجية أن حجم الأموال التي رصدتها المخابرات لاستحداث الشقاق بين المسلمين بلغ إجمالاً ٨٧ ملياراً من الدولارات، تذهب معظمها على تزويد الجماعات المنشقة بالسلاح. وطبقوا على المسلمين طريقة فتنمة الحرب، أى أن يضرب المسلمون المسلمين كما فى أفغانستان، ولبنان، والعراق، وتركيا، والسودان، ومولوا المعارضة الإسلامية بأكبر الميزانيات.

ومع كل ذلك لم يفتَ فى عضد المسلمين، وكثُرَت الفرق والجماعات، وخرج المسلمون على الظلم أئى كان. وظاهرة الفرق لذلك - كما قلنا - هى دليل صحة كما هى دليل مرض. وديننا هو دين الجهاد، وهو الدين المبشّر بالأمل، فغداً يكون أكثر إشراقاً، والتاريخ فى صالح المسلمين، ومستقبل الإسلام مع الرأى والرأى الآخر، ومع التسامح. ولن ينتشر الإسلام ويتدعم إلا فى مناخ الحرية، ومناخ الحرية هو الذى يضمن السعادة الواعدة للإسلام. وكل تقدّم علمى يواكبه انتشار الإسلام، وليس من سبيل لنشر الفكرة الإسلامية إلا بالهجرة وإنشاء جماعات إسلامية فى كل بقعة على الأرض. وسبيل الإسلام للسيادة هو الأخذ بالعلمية والتفسير، ومحاربة الأمية، ونحن أمة قراءة، وكتابنا يسمى القرآن، ومن أركان الإسلام قراءة القرآن. والله تعالى يقول: «**فاقرأوا ما تهسر من القرآن**» المزمّل ٢٠، وكانت أول سور القرآن «**اقرأ باسم ربك**» العلق ١، فمن لم يعرف القراءة انتقص دينه وجهل الإسلام. ويا حبذا لو كان المسلمون على ما ينبغى لهم، ليكونوا على مستوى القرآن، فهماً ودراية، وبلاغاً ورسالة.

وليس هذا الكتاب إلا محاولة للتنوعية. وفكرة الإسلام هى أن نتصوره تصوراً موافقاً للقرآن. والقرآن هو الحق الموضوعى، أو الحق بوصفه الحق. والوجود الإسلامى يبلغ معنى الحق حينما تكون فكرة الإسلام هى الوحدة بين التصور والواقع، ويصبح الوجود هو الفكرة.

والوجود الإسلامى خلاف الوجود الإسلامى، والوجود هو ما ينبغى، والموجود هو ما هو قائم. وما هو قائم لا بد أن يكون عقلياً، بمعنى أن نبحت فى العلم عن معنى الإسلام، وكان ذلك منهج النبى ﷺ، وأما من خلفه وجاءوا بعده فقد بحثوا فى الإسلام عن معنى العلم فتأخروا. والبحث فى الوجود مأمور به فى الإسلام، وديالكتيك الإسلام لا ينبغى أبداً أن يخرج عن ديالكتيك الواقع. ولن يصبح الديالكتيك الإسلامى واقعياً إلا بنمو التصور عند المسلمين، فيغتنى وجودهم وينمو. ولم يكن تخلف المسلمين كأصحاب رسالة إلا لتخلف رؤيتهم للواقع. ولقد تطوّر تاريخ العالم وما تطوّرت فكرة المسلمين عن العالم، فضمرت

عقولهم، وهزلت معارفهم، وتأخرت تشريعاتهم. ولو ناقشنا الموجود منها على الساحة، والمنثور فى الكتب القانونية، لتبين لنا أن قوانين المسلمين التى تحكمهم غايتها القسر لا الحماية، وتعدى الحرية ولا تنمّيها. والمفروض أن القوانين ينبغى أن تعكس الإرادة الحرة للمحكومين. ولم ينشأ الاستبداد عند الحكام المسلمين إلا لأن القوانين فى البلاد الإسلامية ضد التاريخ والتطور والحرية. والتعین القانونى عند أية جماعة بشرية يظهر جليا فى تربية أبنائها وتكوين الأسرة وتفكير الفرد، وليس فى قوانين الأمة الإسلامية حالياً إلا ما يصادم الواقع الدولى، وليس فيها أى توافق بين الحاجات. وبالقوانين يتحدد شكل الدولة، وهى التحقق القانونى الأعلى الذى فى إطاره يعيش الكل فى رخاء مادي، ويرتفعون إلى الحرية العينية. وفى الدولة يصل المسلم الى الأخلاقية العليا، أى التحقق العينية لمطلوبات الله من الإنسان المسلم. وإذا لم تقم الدولة بتربية المسلم ليقوم بمقتضى المطلوبات منه، فإن من شأنها أن تنحرف برسالتها، ولا تستوفى سبب وجودها *raison d'être*. ومثل هذه الحكومات تنقص من أبنائها، وتقلل من قيمتهم، وتقتل فيهم الذاتية والضمير، وتدمر الشخصية، وكان المفروض أن تساعد على اكتمال شخصياتهم.

وذلك جميعه، وغيره كثير، هو سبب كثرة الفرق والجماعات الإسلامية، ومحاولات المصلحين والثوريين تغيير نظم الحكم، لأن الدولة هى التجسيد لأفرادها، وفى ذلك يقول التنزيل: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ» (الرعد ١٤).

نسأل الله لأنفسنا العافية، ولأمتنا السلامة، ولزعمائها الرشاد والسداد والتوفيق ...

**عبد المنعم الحفنى**

القاهرة يناير ١٩٩٨

حاشية : إنى لأرجو من كافة الأحزاب والجماعات وأصحاب المذاهب أن يبعثوا لى بكتيبتهم عن فكرهم، ولادخل لى بالتنظيمات، ولابأسماء المشرفين عليها، ولابتمويلهم، وإنما عملى ينحصر فى مسائل الفكر، ويتوجه إلى إيديولوجية الجماعة.

هذا رجاء، وهو مايفيد الجماعة ولايسئ إليها بإذن الله . والله الموفق .

**عبد المنعم الحفنى**

١١٨ ش محي الدين أبو العز - الدقى القاهرة

جمهورية مصر العربية

## مقدمة الطبعة الأولى ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م

### بسم الله الرحمن الرحيم

تاريخ الفرق الإسلامية هو تاريخ عملية ضخمة لتأسيس فكرى إسلامى، وهو محاولة تجديدية دائمة ودائبة للفكر العقدى والفلسفى والسياسى الإسلامى، وإعادة تأسيسه وفقاً لمقتضيات العصور الإسلامية المختلفة. ولا تزال عملية التأسيس مستمرة يشارك فيها الفلاسفة وعلماء الاقتصاد والقانون والفقه والتاريخ، والمصلحون الرواد.

والعناية بالفكر الفرقى قديم، ورصده فى الكتب المرجعية ودراسته دراسة علمية كان ظاهرة إيجابية كبيرة الأثر وجليلة القيمة. وكتب الفرق لذلك كثيرة وإن كان يعيبها انحيازها وعدم موضوعيتها، ورغم ذلك فإننا لانرى إلا أن هذا الانحياز أثرى المكتبة الفكرية الإسلامية بالتنوع ومختلف التحليلات وتباين وجهات النظر. ولم نر فى تاريخ الفكر العقدى أو الإيمانى أمة بهذا الثراء الفكرى، وعلى هذه الدرجة من التحرر الفكرى فى مناقشة العقائد، كأمة الإسلام. وما كان عليه أسلافنا من التحرر يجعلنا نأمل أن نحذو حذوهم ونبلغ شأوهم. والفكر دائماً تواكب حركه، ومثلما كانت التيارات الفكرية الإسلامية متدفقة، كانت الحركات الإسلامية عبر التاريخ الإسلامى كله حية وخصبة، فلم يكن هناك انغلاق فكرى ولا اعتداد بالرأى، ولم يقفل باب الحوار، وكان النقاش يدور سجالاً وأمام أولى الأمر وأصحاب السلطة. والدعوة الإسلامية كانت دائماً دعوة إلى الحوار، وكانت هناك جرائم رأى، ومصادرات على الفكر والكتب، وعقوبات تنال البعض، وحبس يتناول الجسد، إلا أن الحوار كان أسلوب التفكير الإسلامى ولا بديل عنه للتقدم الفكرى. وما يزال القرآن يأمر بالحوار، وما يزال الرسول يطالب به خصومه ويقيم عليه براهينه، وما يزال الاعتدال فيه هو سُنَّة الخطاب الإسلامى الذى قوامه الوعظ والإرشاد والحكمة والاحترام للرأى الآخر.

والحركات الإسلامية على مر التاريخ الإسلامى اتبعت الحوار مع السلطة ومع الخصوم، برغم أنها كانت أحياناً تتطرف، وما كان الفكر المتطرف إلا وليد ظروف معينة نتيجة الكبت،

والحرمان والعوز والاستبداد، وسوء توزيع الثروة، والاستثناء بالحكم فى عصور التخلف، وكان لابد أن يتصادم مع السلطة فى كل الأحوال، حتى فى زماننا هذا، إلا أن الواقع الثقافى الإسلامى كان يحتم الحوار، وكان النهج الديمقراطي هو النهج الغالب، وهو نهج يعنى بالثوابت والأصول فى الإسلام، ويركز على مدلوله الحضارى، ويقوم على النقد الذاتى والاجتهاد فى تمحيص التاريخ الإسلامى والتراث، والتنظير لهما بربط ذلك بالواقع، وهو واقع لم يكن يرضى به الأوائل ولا الأواخر، وكانوا يدينونه بمقارنته بواقع حال المسلمين أيام الرسول، وكان مجتمع مدينة الرسول هو المجتمع الأمثل واليوتوبيا الإسلامية القدوة، وهو مجتمع ثورة، ولذلك كان تشوير الفكر هو خاصية من خصائص تاريخ الفرق الإسلامية، سواء كان هذا التشوير سلفياً يقفز على الواقع ويتجاوز الزمان إلى نموذج مجتمع السلف الصالح فى المدينة، منكراً لعوامل التطور والتغيير فى المجتمعات الإسلامية، أو كان تشويراً عقلانياً يغلب العقل على النص فى فهم المشاكل والقضايا القائمة، ويعيد الاعتبار إلى المنهج الاعتزالى فى التفكير.

والتاريخ الفكرى للفرق الإسلامية هو تاريخ المحاولة المستمرة لتأسيس المجتمع الإسلامى المثالى، وتربية الفرد المسلم صاحب الرسالة أو كما يصفه بعضهم «المسلم الرسالى»، وإنشاء الدولة التى تحكم بالقرآن وبالسنة، والتى هدفها تأصيل استخلاف الإنسان فى الأرض وعمارة الكون.

والطابع الشمولى للإسلام هو نفسه الطابع الذى يحكم تفكير أصحاب الفرق الإسلامية، فلا تمييز بين أعمال الدنيا وأعمال الآخرة فى الإسلام، ولا تفرقة بين المهام الدنيوية للدولة ومهامها الدينية، ولا انفصال فى التفكير الإسلامى لمجتمع التدين عن المجتمع المدنى. واستطاعت أغلب الحركات الإسلامية التى نهجت هذا النهج أن يكون لها وجود شعبى وسط جماهير الأمة الإسلامية، وأن يكون لها دورها كقوى رئيسية محركة للتاريخ، وأن تتبنى المطالب الشعبية وطموحات الناس المادية والمعنوية، وأن تغير باستمرار من مضمون الخطاب الفكرى الإسلامى عقدياً، وسياسياً، واجتماعياً. ولم يكن نجاح الثورة الإيرانية - فى رأى الكثيرين - إلا لأنها كانت ثورة ضد الاستبداد والقهر والاستغلال والتبعية، أو بتعبير البعض ثورة للمستضعفين ضد الطغیان السياسى والاستغلال

الاقتصادي، وحركة انقلاب شعبية باسم الإسلام، وكان نجاحها هو الدليل على معقولية المشروع الإسلامي، وأن الدولة الإسلامية ممكنة التحقيق. وفي رأى البعض أن انتصار الثورة الإسلامية في إيران هو أول انتصار للفكر الثوري الإسلامي الذي يمثل فكر الفرق الإسلامية، وأنه دليل على النسق التطوري التقدمي لهذا الفكر، وأن الخط التطوري منذ البدايات الأولى كان ضد البدع ومظاهر التخلف والشرك في الممارسات الدينية، وأنه كان مع السلفية الأصولية ثم السلفية الإصلاحية، ثم السلفية التجديدية النهضوية التي قيل فيها أنها تحترم الاجتهاد والرأى الآخر والمذاهب الأخرى، بشرط أن لاتصبح هذه المذاهب بديلاً عن الإسلام، وأن لا يكون تقديس النص على حساب مقتضيات الواقع أو وسيلة لإلغاء العقل وقمع التفكير.

غير أنه يبدو من استقراء تاريخ الفرق الإسلامية أن إرادة التغيير كانت ملحة في أحيان كثيرة بحيث أن تصور المستقبل البديل كان يطغى على مشروعية الوسائل التي يمكن أن يتحقق بها. ولم يتوخ الفكر المتطرف منذ البداية وحتى الآن الضوابط الأخلاقية والشرعية الإسلامية، وذهب في تفسير النص تفسيرات معتسفة خرجت به عن مدلوله وعن المسار القويم للتيار الفرقى، وكان مفهوم الجهاد هو نفس مفهوم الثورة المسلحة واستحداث الانقلابات العسكرية والاغتيالات الفردية والتصفية الجسدية للمعارضين، باعتبار الشعار «القوة هي الضمان الوحيد لإحقاق الحق». والجهاد لإقامة الدولة الإسلامية وحكومة الإسلام فريضة على المسلمين، ولكنها فريضة غيَبوها طويلاً وأن الأوان أن تكون حاضرة، وكان أكثر ما يدور من حوار للفرق الإسلامية عبر التاريخ الإسلامي كله هو هذا الحوار حول جدلية الوسائل المحققة للأهداف الإسلامية، والجهاد هو أخص هذه الوسائل جدلية.

ويبدو أن تطور التفكير الفرقى الإسلامي يشير فعلاً إلى ما يحب البعض إطلاق اسم «الصحة الإسلامية» عليه بدلاً من «الثورة الإسلامية». ويؤرخ دعاة الثورة الإسلامية لأول انطلاقة لها بحركة التمرد والعصيان التي انتهت بمقتل عمر بن الخطاب ثم عثمان ثم على، وكانت قمة الثورة هي استشهاد الحسين. وتمثل العصيان المسلح في حركة الخوارج، وقامت دويلات إسلامية شهدت الكثير من الإصلاحات الاجتماعية، وإن كان المؤرخون قد وصموها بالخروج على الخط الدينى الإسلامى الصحيح، واتهموا فكر أصحابها والداعين لها بالمروق

والكفر. وأما دعاة الصحوة الإسلامية فهؤلاء كانوا مع الاعتدال، وفرقتهم هي الفرقة التي ذكرها الرسول في الحديث المشهور عن الفرق الإسلامية، والذي روى بأسانيد كثيرة، فقد ذكروا أن الرسول ﷺ قال : « افتترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة، وافتترقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة، وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة»، وفي قول آخر: «ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل: تفرق بنو إسرائيل على اثنتين وسبعين ملة، وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة، تزيد عليها ملة، كلهم في النار إلا ملة واحدة». قالوا: يا رسول الله - وما الملة التي تغلب؟ قال : «ما أنا عليه وأصحابي». وفي رواية ثالثة أنه قال : «إن بني إسرائيل افتترقت على إحدى وسبعين فرقة. وإن أمتي ستفترق على اثنتين وسبعين فرقة، كلها في النار إلا واحدة، وهي الجماعة».

والأحاديث الثلاثة السابقة هي التي تؤصل لمصطلح «الفرق الإسلامية». وقد ورد عن النبي ﷺ أنه ذم فرق القدرية ووصفهم بأنهم مجوس هذه الأمة، وذم فرق المرجئة والمارقين من الخوارج. وروى ذلك عن الصحابة. ولم يكن المراد بالفرق المذمومة من أهل النار المذاهب الإسلامية الأربعة، ولا أهل الفقه الذين اختلفوا في فروع الحلال والحرام، وذلك لأنهم متفقون على أصول الدين. وإنما المقصود بالفرق المذمومة أهل الأهواء الضالة الذين خرجوا على الجماعة في تفسيراتهم وتأويلاتهم، وشذّوا وأغربوا في أفكارهم، واتخذ تطرفهم أشكال الخروج على الإسلام نفسه في أبواب العدل والتوحيد، والوعد والوعيد، والقدر والاستطاعة، وتقدير الخير والشر، والهداية والضلالة، والإرادة المشيئة، والرؤية والإدراك، وصفات الله وأسمائه، والتعديل والتجوير، والنبوة وشروطها، ونحو ذلك مما اتفق عليه أهل السنة والجماعة من فريقى الرأي والحديث، وخالفهم فيه أهل الأهواء من فرق القدرية والخوارج والروافض والجبرية والمجسمة والمشبّهة، فصَحَّ تأويل الحديث المروى في افتراق الأمة. وستظل الأمة تفترق في مسائل كهذه، وفي مسائل أخرى مستحدثة أهتم الشعوب الإسلامية وشغلت تفكيرها وشكلت حقاً ما يسمى اليوم بالصحوة الإسلامية .

ويبدو أن الصحوة لا الثورة هي طريق المعتدلين أو الجماعة، وأنها طريق التطور المنسق والمتدرج لا الانقلاب والطفرة. وفي رأى البعض أن الصحوة تعبير مستحدث وإطلاق أجنبى شاع بعد ثورة الخميني، وأن الصحوة هي الثورة الإسلامية التي تهدف إلى تغيير الأوضاع

بالجهاد، أى بالقوة وكان الأجدى استخدام كلمة الحركة. غير أن الغالبية مع تعريف حركة الفرق الإسلامية المعاصرة بأنها ليست حركة تغيير ثورى جذرى، وإنما حركة بناء للفرد المسلم، وتعبئة للجماعة المسلمة، وأنها حركة أصولية تجديدية، وحركة تغيير اجتماعى تأخذ بأسباب التعبئة المنهجية والحركة المخططة فى الترشيد الاجتماعى.

ولعل أهم ما يميّز الفرق الإسلامية المعاصرة عن الفرق الإسلامية فى الماضى هو التزامها الوطنى ومشاركتها فى التعبئة الوطنية لخدمة الأهداف القومية، وارتباطها الوثيق بحركات الإصلاح الاجتماعى. وزعماء الفرق الإسلامية المعاصرة من أمثال حسن البنا وغيره يستلهمون فكرهم الإسلامى من فكر سلفيين نهضويين من أمثال جمال الدين الأفغانى، ومحمد عبده، وابن باديس، وعلال الفاسى، وخير الدين. وسيدكر التاريخ أن الوهابية والمهدية والسنوسية كانت حركات دينية وطنية الطابع، فإن كان إسلام الأفغانى ومحمد عبده وغيرهما هو إسلام النخبة، فإن الإسلام الذى أعلنته هذه الحركات، وماتزال تعلنه الفرق الإسلامية فى مصر وسوريا ولبنان والمغرب وتونس والجزائر والسودان إلخ، هو الإسلام الشعبى. والإسلام الشعبى هو مضمون الصحة المعاصرة.

وكتابنا هذا فى الفرق الإسلامية يتناول هذه الفرق جميعها - قديمها ومحدثها - من زاوية رؤية موضوعية شمولية. وقد حرصنا فيه على إيراد فكر هذه الفرق كما ذكرته المصادر الكبرى بنصه مع بعض التأويلات من عندنا، بحسب فهمنا الذى حاولنا فيه أن نتحرى العلمية المحضة، وأن نترك لأصحاب هذه الفرق الفرصة كاملة للإفصاح عن مرادهم بنص كلماتهم. غير أن بعض هذه الفرق أوردت المراجع العلمية أسماءها دون أن تورد أفكارها، فإذا بدأ أحياناً أن هناك تقصيراً فيما أوردناه من فكر هذه الفرق فالسبب ضحالة ما كتب عنها، ونُدرة ما تناولها به الدارسون. ولعل القارئ يلحظ أحياناً لجوءنا الى تصدير بعض الأفكار بلفظة «قيل»، والسبب كما لا يخفى عليه هو أن ما أوردناه منها لم ينسب فى المراجع لأصحابه مباشرة ولكنه كان نقلاً عن الآخرين. ولم يكن إكثارنا من إيراد النصوص بحروفها على أى حال إلا لتحرى الدقة فى العرض أولاً، ولنكون موضوعيين ثانياً، ولتجنب التأويل الذى قد يحيد عن الجادة ثالثاً، ثم ليتعود القارئ على لغة الأقدمين ومصطلحاتهم الفلسفية، وليميّز خطابهم السياسى ويقارنه بالخطاب السياسى لزعماء الفرق المعاصرة.

والله الموفق وهو المعين ...

**عبد المنعم الحفنى**



# باب الالف



## ١- الأمرية

فرقة من الشيعة الفاطمية، تبعوا الأمر بأحكام الله المنصور بن أحمد المستعلى بالله بن المستنصر بالله الفاطمي (٤٩٠-٥٢٥هـ)، وكان سفاحاً، يظلم الناس، ويستصفى أموالهم، وارتكب المحظورات، وقال عنه ابن خلدون: كان مؤثراً للذاته، طموحاً إلى المعالي، ومع ذلك كان قاعداً عنها، وكانت له معرفة بالأدب، وله نظم، وادعى الألوهية، فاعترضه بعض الفداوية وهو مار على جسر الروضة بين الجزيرة والقاهرة، وضربوه بسيوفهم فمات ولم يعقب، وابتهج الناس بقتله إلا شيعته ومن ذهبوا مذهبه، وهؤلاء انقرضوا ولم يعقبوا مثله فلم تظهر لهم قوة، وما كان لهم شأن.

★ ★ ★

## ٢- الآغاخانية

هؤلاء من الاسماعيلية النزارية، وعقيدتهم هي عقيدة الاسماعيلية النزارية، غير أنهم يعتقدون في الآغاخان، وهو اللقب الذي أطلقوه على إمامهم المعصوم حسن على شاه المتوفى سنة ١٢٩٨هـ، وكان قد أعلن انتسابه إلى نزار بن

المستنصر الفاطمي. وخرج في إيران، إلا أنه فشل وتم نفيه بمساعدة الإنجليز، وفي بومباي بالهند اعترفت به الطائفة الاسماعيلية إماماً، وكتب رسالة في شرح حاله عنوانها «عبر أفزا» أطلق على نفسه فيها اسم محمد حسن الحسيني حسن على شاه.

والآغاخانية يقولون بعصمة الآغاخان، ويقدسونه، ويؤدون إليه خمس مايتكسبون. وهم يوجدون في الهند وباكستان وإيران، وشرقي إفريقيا، وفي سوريا، وفي صلاتهم يدعون: سجد وجهي إليك، وتوكلت عليك، منك قوتي، وأنت عصمتي يارب العالمين. اللهم صل على محمد المصطفى، وعلى علي المرتضى، وعلى الأئمة الأطهار، وعلى حجة الأمر، صاحب الزمان والعصر، إمامنا الحاضر الموجود. اللهم لك سجودى وطاعتى.

وبوفاة الآغاخان الأول، تولى ابنه آغا على شاه، ثم حفيده محمد الحسيني ابن آغا على شاه، وهذا أوصى بدوره لحفيده كريم مخالفاً القاعدة الاسماعيلية في تولي الابن الأكبر، وكان لقب هؤلاء جميعاً «آغاخان» الأول ثم الثانى، ثم الثالث، ثم

والصنف الثانى الخرمدينية، وهؤلاء  
ظهروا فى دولة الإسلام، وهم فريقان،  
بابكية ومازيارية، وكلتاهما معروفة  
بالمحرمة .

والبابكية أتباع بابك الخرمى الذى ظهر  
فى جبل البدين بناحية أذربيجان، وكثر بها  
أتباعه، واستباحوا المحرمات، وقتلوا الكثير  
من المسلمين، وجُهِزَ إليه خلفاء بنى  
العباس جيوشاً كثيرة بقيت عشرين سنة،  
إلى أن أخذ بابك وأخوه إسحق بن إبراهيم،  
وصلّبا بسرٌّ من رأى فى أيام المعتصم.

وأما المازيارية فهم أتباع مازيار الذى  
أظهر دين المحرمة بجرّجان، وكانوا  
يُظهرون الإسلام ويضمرون خلافه.

وأصحاب الإباحة من الفرقتين يسقطون  
التكاليف ويعطلون العبادات، ويتعلمون  
القرآن، ولا يرون جهاد الكفرة، ولهم أعياد  
يجتمعون فيها على الخمر والزمر  
والنساء، فإذا أطفئت السرج افتض الرجال  
من يتصادف معهم من النساء دون تمييز.

وكثير من فرق الغلاة كانوا على  
الإباحة، ومن ذلك الجناحية أتباع عبد الله  
بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبى  
طالب، والعذافرة أتباع ابن أبى العذافر،

الرابع. وقيل إن محمد الحسينى تزوج أربع  
مرات، وأنجب الأمير على خان من إيطالية،  
وهو زوج الممثلة الأمريكية المعروفة ريتا  
هايوارث وأنجب منها ابنته ياسمين. كما  
تزوج من فرنسية وأنجب منها ولده صدر  
الدين خان. ويعتقد الأغاخانية أن الإمام  
لا بد أن يكون من الأحياء، ليعاين  
معايشهم، ويرى الحلول لمشاكلهم،  
ويعينهم على مصائبهم، وما من حاجة لهم  
لإمام مات. وعندما يموت الإمام يُنصب  
ابنه أو من يولّيه عليهم، أو من يرتضونه  
إماماً. وأوامر الإمام ينقلها لهم وزيره، وهو  
الذى يؤول إليه أمر تأويل وشرح وتفسير  
فتاوى الإمام. والأغاخانية وزنوا إمامهم فى  
عيده الذهبى بالذهب، وفى عيده الماسى  
بالماس، وفى عيده البلاتينى بالبلاتين،  
ومعظمهم تجار.

★ ★ ★

### ٣- الإباحية

أصحاب الإباحة من الخرمية، فهؤلاء  
صنفان: صنف منهم كانوا قبل دولة  
الإسلام كالمزدكية الذين استباحوا  
المحرمات، وزعموا أن الناس شركاء فى  
الأموال والنساء، ودامت فتنة هؤلاء إلى أن  
قتلهم أنوشروان فى زمانه.

ما يصدر منا، سواء مع الشرع أو ضده،  
وَأَدْعُوا أَنْ الشريعة مقصودها ضبط العوام  
الذين لم يعودوا هم منهم فلم يشملهم  
التكليف، وهذا هو عين الإلحاد والزندقة،  
وفى ذلك يقول الشيخ فتح الدين محمد بن  
محمد بن سيد الناس اليعمرى برواية  
المقريزى:

ما شروط الصوفى فى عصرنا اليوم

م سوى ستة بغير زيادة

وهى نيك العلوق والسُّكر

والسطة والرقص والغنا والقيادة

وإذا ما هذى وأبدى اتحادا

وحلوا لمن جهله أو أعاده

واتى المنكرات عقلاً وشرعاً

فهو شيخ الشيوخ ذو السجاده

ونكر ابن الجوزى وابن جرير: أن هؤلاء  
الإباحية كانوا يستحلّون الحرّات، ومنهم  
جماعة قالوا بالمؤاخاة بين الرجال والنساء.

وكانوا يقولون: نترك الأجسام لتلتقى  
الأنوار، وتصفو الأرواح، وتحصل البركات.  
ومذهبهم الممازجة فى الوطء، بدعوى أن  
فى جسم كل واحد منهم نوراً إلهياً،

وهؤلاء استحلّوا الخمر والميتة والزنا  
واللواط وسائر الحرّات، وأسقطوا وجوب  
العبادات، وقالوا فى الحرّات المذكورة فى  
القرآن أنها كنايات عن قوم يجب بغضهم  
كأبى بكر وعمر وطلحة. وكان ابن أبى  
العذافر يقول عن اللواط إنه إيلاج الفاضل  
نوره فى الفضول، وأباح أتباعه حرّمهم  
طمعاً فى إيلاجه نوره فيهن.

★ ★ ★

#### ٤- الإباحية

فرقة من المتصوفة أو المندسّين فى  
الصوفية أو المتشبهين بهم، دخلوا  
التصوّف ظاهراً، وقالوا: إذا كانت السعادة  
والشقاوة قد كتبت علينا، والأعمال فى  
الأصل لا تُراد إلاّ لاجتلاب السعادة ودفع  
الشقاوة، فإن الأولى أن تتوجه العبادة إلى  
مساعدة المقدور على الوقوع، بأن نترك  
النفوس على سجيّتها، ولا نمنعها عن  
ملذوذٍ مقدورٍ لها تحصيله. وقالوا: الله  
مستغن عن أعمالنا، فلنترك إذن أنفسنا  
على سجيّتها بحسب ما هو ميسر له كل  
منا.

ومن الإباحية جماعة ظنوا أنهم بلغوا  
من التصوف النهاية، فقالوا إنن لانبالى

أئمتهم أبو بلال مرداس بن أدية، وأبو عبيدة مسلم بن كريمة.

وهم عدة فرق أهمها: الحفصية، والهارثية، واليزيدية، وفرقة رابعة يقولون بطاعة لا يراد الله بها على مذهب أبي الهذيل، ومعنى ذلك أن الإنسان قد يكون مطيعاً لله إذا فعل شيئاً أمره الله به، وإن لم يقصد الله بذلك الفعل ولا أراد به. واليزيدية من الإباضية الغلاة، لقولهم بنسخ شريعة الإسلام في آخر الزمان. ويجمعهم جميعاً: القول بأن كفار هذه الأمة - يعنون مخالفيهم من أهل القبلة - ليسوا مشركين ولا مؤمنين، بل هم كفار نعمة وليسوا كفاراً، وتجوز شهادتهم، وتصح مناكحتهم والتوارث منهم، وذلك لأنهم في مكانة المحاربين لله وللرسول من غير أن يدينوا بدين الحق، فاستحلوا لهذا السبب بعض أموالهم دون بعض، والذي استحلوه هو الخيل والسلاح، فأما الذهب والفضة فإنهم يردونهما على أصحابهما عند الغنيمة. واستحلوا دماءهم في العلانية وبعد إقامة الحجّة عليهم ونشوب القتال بينهم.

وقالوا: إن دار مخالفتنا من أهل الإسلام

والوطء يمزج الأنوار، ويكون به التقاؤها، فيحصل الخير، وتنزل البركة؛

★ ★ ★

## ٥- الإباضية

والإباضية أيضاً، والظاهر أن اسم الإباضية في مصر أصله الإباضية أو الإباضية حيث الضاد ينطقونها ظاء، وهم الخوارج أتباع عبد الله بن إباح التميمي الذي خرج في أيام مروان بن محمد آخر ملوك بني أمية، وقال أبو الحسين الملقب: الإباضية أصحاب إباح بن عمرو، خرجوا من سواد الكوفة، فقتلوا الناس، وسبوا الذرية، وذبحوا الأطفال، وكفروا الأمة، وأفسدوا في البلاد والعباد. ويدعون من السلف: جابر بن زيد، وعكرمة، ومجاهد، وعمرو بن دبحار. وكانت لهم دولة في تاهرت بالمغرب من ١٦٢ إلى ٢٩٧ هـ، ويعرفون بالخوامس، ويطلقون على أنفسهم «أهل المذهب»، و«أهل الدعوة». وتواجههم أكثر ما يكون بالخليج في حضرموت وعمان. ولا يسمون إمامهم أمير المؤمنين، ولا يعدّون أنفسهم مهاجرين كما يفعل الخوارج. وقد بويع عبد الله ولقب نفسه بطالب الحق سنة ١٢٩ هـ. ومن أوائل

وطبع وبلاء وشر. وقال بعضهم لا حجة لله على الخلق في التوحيد إلا بالخبر أو ما يقوم مقامه، ولا يجوز على الله ألا يكلف عباده بمعرفته وتوحيده. وقال بعضهم إنه تعالى لا يرسل نبياً إلا بدليل، وأكد البعض جواز أن يبعث نبياً بلا دليل. وقالوا ليس من جحد الله وأنكره مشركاً حتى يجعل معه إلهاً غيره. ومن قال بلسانه إن الله واحد، وعنى به المسيح فهو صادق في قوله، مشرك بقلبه.

وقال جلُّهم بالخاطر، وأن الله لا يخلو عباده البالغين منه. ورأوا قتل المشبهة وسبيهم وغنيمة أموالهم. ولم يروا اتباع المولى في الحرب إذا كان من أهل القبلة وكان موحداً. ووقفوا من أطفال المشركين، فجوز كثير من الإباضية أن يؤلمهم الله في الآخرة على غير طريق الانتقال، وأن يدخلهم الجنة تفضلاً. وجوزوا أن يقع حكمان مختلفان في الشيء الواحد من وجهين.

ورؤساء الإباضية يلقَّبون بالوالى، والمتقدم، ودعاتهم يطلَق عليهم حملة العلم.

★★★

هى دار توحيد، باستثناء معسكر السلطان فإنه دار بغى.

وقالوا: مواراة أهل القبلة حلال، وأجازوا شهادة مخالفينهم على أوليائهم، وحرّموا الاستعراض إذا خرجوا. وقالوا لا يجوز على الله أن يخلو عباده من التكليف، وأن العالم كله يغنى إذا فنى أهل التكليف، وكل شيء أمر الله به عباده فهو عام ليس بخاص، وقد أمر الله به الكافر والمؤمن. ومن الواجب أن يستتيبوا من خالفهم في تنزيل أو تأويل، فإن تاب وإلا قُتل. ومن زنى أو سرق أقيم عليه الحد ثم استتيب، فإن تاب وإلا قُتل، وقالوا الإصرار على أى ذنب كفر. وكانوا يقولون أعمار العباد مخلوقة، والله سبحانه لم يزل مريداً لما علم من طاعات العباد ومعاصيهم، وجميع ما افترض الله على خلقه إيمان، وكل كبيرة هى كفر نعمة، لا كفر شرك، والمنافقون فى عهد الرسول موحدون، ولكن لأنهم ارتكبوا الكبائر فقد كفروا، وكفّروهم بالكبيرة لا بالشرك.

وجلُّ الإباضية على أن الاستطاعة والتكليف مع الفعل، والاستطاعة هى التخلية، واستطاعة الكفر ضلال وخذلان

## ٦- الأبترية

أصحاب كثير الأبتري كانوا من الزيدية.  
(انظر البترية)

★★★

## ٧- الأبدال

طبقة من طبقات أولياء الصوفية، سُموا الأبدال، والبدلاء أيضاً، لأنهم بدّلوا خلقاً بعد خلق، وصفوا تصفية بعد تصفية.

ويروون الحديث: إن الله خلق ثلاثمائة نفس قلوبهم على قلب آدم، وله أربعون قلوبهم على قلب موسى، وله سبعة قلوبهم على قلب إبراهيم، وله خمسة قلوبهم على قلب جبرائيل، وله ثلاثة قلوبهم على قلب ميكائيل، وله واحد قلبه على قلب محمد عليه وعليهم الصلاة والسلام.

وفى بعض التفاسير سئل أبو سعيد عن الأوتاد والأبدال، أيهما أفضل؟ فقال الأوتاد. فقليل كيف؟ فقال: لأن الأبدال ينقلبون من حال إلى حال، ويبدلون من مقام إلى مقام، والأوتاد بلغ بهم النهاية وثبتت أركانهم، فهم الذين بهم قوام العالم، وهم فى مقام التمكين.

ويقول يحيى بن معاذ الرازى: إذا رأيت الرجل يعمل الطيبات فاعلم أن طريقه التقوى، وإذا رأيت يحدّث بآيات الله فاعلم أنه على طريق الأبدال.

ويقول الإمام الشعرانى: إن الأبدال تنزل عليهم العلوم، لكل يوم علم من رقائق على قلب من هؤلاء. ويليهما فى المقام النجباء، والرُجباء، والنقباء، وأهل الغيب، وأهل النجدة وغيرهم، وكل منهم ينظم عملاً فى الحكومة الباطنية للصوفية، وله رسالة فيها.

وقيل الأبدال مكانهم الشام.

★★★

## ٨- الأبرار

طبقة من طبقات أولياء الصوفية، واسمهم الأبرار يرادف اسم الأخيار، وقد يرادف الأبدال، وقيل عدد الأبرار فى العالم ثلاثمائة، وقد يطلق عليهم النقباء أيضاً.

★★★

## ٩- الإبراهيمية

اتباع إبراهيم بن موسى بن جعفر، كان فى بدايته يدعوا لمحمد بن إبراهيم بن إسماعيل المعروف بابن طباطبا، ثم ادعى

حصل لهما على بيعة أصحابه، فما زال  
الإثنان يسعيان إلى الخلافة حتى توفيا.

★ ★ ★

### ١١- الإبراهيمية

اتباع رجل من الإباضية يقال له  
«إبراهيم»، أفتى بأن بيع الإمام إلى مخالفه  
جائز، فبرئ منه رجل يقال له «ميمون»،  
وبرئ من كل من استحل ذلك، إذ كيف  
يبيع جارية مؤمنة إلى الكفرة؟ فقال له  
إبراهيم: إن الله تعالى قد أحل البيع، وقد  
مضى أصحابنا وهم يستحلون ذلك.  
وتوقف قوم منهم فلم يقولوا بتحليل  
ولا بتحريم، وكتبوا يستفتون العلماء منهم  
في ذلك، فأفتوا بأن بيعهن حلال، وهبتهن  
حلال في دار التقية، ويستتاب من توقف  
في إبراهيم، ومن أجاز ذلك، ويستتاب  
ميمون من قوله، وأن يبرأوا من امرأة كانت  
معهم وكانت قد وقفت ثم ماتت قبل أن ترد  
الفتوى، وأن يستتاب إبراهيم من عذره  
لأهل الوقف في جردهم الولاية عنه وهو  
مسلم يظهر إسلامه، وأن يستتاب أهل  
الوقف من جردهم البراءة عن ميمون وهو  
كافر يظهر كفره. فصاروا في هذا ثلاث  
فرق: إبراهيمية، وميمونية، وواقفة. وتبع

الإمامة بعده في اليمن، وإبراهيم هذا أبوه  
الإمام موسى الكاظم، وأخوه الإمام عليّ  
الرضا، وحفيده الشريفيان الرضى  
والمرتضى. وكان خروجه في اليمن  
واستولى على مكة، وقتل أميرها للمأمون،  
وكان بطاشاً جباراً، فبعد أن قتل أبو  
السرائي العلوي في الكوفة أصبح إبراهيم  
لايأمن أحداً، فأعمل القتل في كل من  
يشتبه فيهم أنهم عملاء للمأمون، وأسرف  
في ذلك حتى لقبه أهل اليمن بالجزار، ثم  
إن المأمون دحره وأسره ولكنه عفا عنه  
لأخوته للإمام الرضا. (أنظر  
الأبوسرائية).

★ ★ ★

### ١٠- الإبراهيمية

هم الشيعة اتباع إبراهيم بن عبد الله بن  
الحسن المثنى بن الحسن بن علي بن أبي  
طالب (٩٧/١٤٥ هـ) الذي خرج في العراق،  
وكان أخوه محمد، المعروف بالنفس الزكية  
قد خرج كذلك في المدينة، ودحرهما  
المنصور العباسي وقتل محمداً، وأصيب  
إبراهيم فمات من جرحه. ولم يكن خروجه  
وأخيه إلا بسبب الملك وليس لأهداف  
دينية، وكان أبوهما عبد الله المحض قد

المعروفة بالأبرقية.. فيكون المسعودى قد انفرد عن سائر مصنفى الكتب فى المقالات بزيادة فرقتين للزيدية عن الفرق الست التى أوردها الأشعرى لهم، وهما المرثدية والأبرقية السالفتان.

★★★

#### ١٥- الأبلقية

جماعة من الراوندية، تبعوا واحداً منهم يدعى الأبلق، كان أبرص ومن الغلاة، قال: روح عيسى حلت فى على، ثم فى سائر أئمة الشيعة، وانتقلت إلى إبراهيم الإمام العباسى، ثم حلت فى أبى جعفر المنصور، وكلهم آلهة. والأبلقية استحلوا المحرمات، وكان الأبلق يجتمع بأتباعه فيطعمهم ويسقيهم الخمر، ثم يحملهم على امرأته، ثم إن أسد بن عبد الله العشرى البجلي تمكن منه واعتقله وقتله.

★★★

#### ١٦- الأبوالسرائية

أتباع أبوالسرايا السرى بن منصور الشيباني، كان حماراً يكرى الحمير، واشتغل قاطع طريق، وكان فوضوياً مغامراً، فسافر إلى أرمينيا وجمع عدداً من

إبراهيم على إجازة هذا البيع قومٌ يقال لهم الضحاكية.

★★★

#### ١٢- الإبراهيمية

فرقة من المشبهة منسوبة إلى إبراهيم بن أبى يحيى الأسلمى، وكان من جملة رواة الأخبار عنه أنه ضلّ فى التشبيه، ونُسب إلى الكذب فى كثير من رواياته.

★★★

#### ١٣- الإبراهيمية

من غلاة الشيعة، ويطلقون على أنفسهم أهل الحق، ومركزهم تلّعفر بالموصل بالعراق، ولهم كتابهم السرى، ويقدّسون الأعداد ٧ و ١٢ و ٧٠، ويسمون العدد ٧ ملكاً، والعديدين ١٢ و ٧٠ غلامين له.

★★★

#### ١٤- الأبرقية

إحدى فرق الشيعة الزيدية، وقد ورد اسمها مقصوراً على المسعودى فى مروج الذهب حيث عدد فرق الزيدية ثمان، أولها الجارودية، ثم المرثدية، ثم الفرقة الثالثة

البحرين، فجمع الأتباع وكون جيشاً هاجم الإحساء واستولى عليها، وقتلته جماعته بتحريض خادمه عليه وكان يدعى **الأسلاوي**، فأجهز عليه في الحمام سنة ٣٠١ هـ، وخلفه ابنه أبو طاهر سليمان بن أبي سعيد، فأكمل الاستيلاء على مدن البحرين، وهذا الرجل هو الذي هاجم مكة سنة ٣١٧ هـ، وقتل الحجيج، وألقى بجثثهم في بئر زمزم، وانتزع الحجر الأسود من مكانه ونقله معه إلى البحرين، وكان شديد الكراهية للإسلام، ومحرفاً ومبتدعاً، أعمل تمزيقاً في أهل الإسلام، وتحريضاً في الإسلام، فتصدت له امرأة من أهل هيث حقدت عليه ما فعله، فألقته بحجر من فوق سطح بيت هشمت به رأسه فتجندل، وخاف الناس من حوله فانصرفوا عن جثته فكانت عظة وعبرة. وهذه الفرقة أبطلت الصلاة والصوم وعلمت الناس أن يقولوا ديننا الجناحية أو الأبوسعيدية، وأمن أصحابها بالرجعة، وقالوا إن أبا سعيد سيعود ليحكم، ولذلك دفنوه في ضريح يليق به، وجّهزوا لعودته، فكان هناك فرس دائم معد له، وكانت علامة عودته أن من يدعى أنه هو يضربون عنقه بالسيف، فإن كان هو ظل حياً، وإن لم يكن هو فسيموت

قطّاع الطرق مثله، وانضم إلى حاكمها الذي رأى أن يستعين به فيأمن شره ويحيله على الناس، ثم إن الحاكم خفض أجره فتمرد عليه واستولى على بعض البلاد، وانضم إلى إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن عليّ المعروف بطاطبا، وحرّضه على الخروج وتأمّر على جماعته، وسيطر على الكوفة، ودس السم لابن طباطبا لينفرد بالكوفة، واختار للزعامة العلوية ولداً صغيراً هو محمد بن محمد بن زيد بن علي بن الحسن، ونصبه إماماً بالإسم، وأعدّ جيشاً استولى به على واسط والبصرة، وعيّن الحسين بن الحسن الأنطس على مكة، وأرسل محمد بن سليمان بن داود بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب إلى المدينة، ولكنه اندحر في الكوفة، وقُبض عليه، وقُتل وُصَلب، وعُلّق على جسر بغداد سنة ٢٠٠ هـ .

★ ★ ★

## ١٧- الأبوسعيدية

جماعة الحسن بن بهرام الجناحية المعروف باسم «أبي سعيد»، كان من القرامطة، وأصله بائع دقيق، واشتغل بالدعوة لهم، وأرسله حمدان قرمط إلى

النوبختى أنهم من الخرمدينية، أى من أصحاب الدعوة للملذات.

وأقامت الرزامية اتباع رزام على ولاية أبى مسلم بعد مقتله، وظلت الراوندية توليه وتعظمه، وقالوا فيه إنه نبيّ مرسل، أرسله أبو جعفر.

★ ★ ★

#### ١٩- إتحاد القوى الإسلامية الثورية

إتحاد على أسس حزبية، قام فى اليمن، وأعلن عن تأسيسه سنة ١٩٨٦، وبرنامجه معارض للنظم العلمانية، ويدعو برنامجه إلى توحيد كل صفوف وجماعات الإسلام المجاهدين فى سبيل الله، والداعين للإسلام كنظام سياسى، ولا يفهم من ذلك أن الاتحاد قد قام أصلاً لترسيخ الاضطهاد الدينى، أو القول باستعلاء أو رفض استعلاء جماعة دينية على جماعة، وإنما دعوته إلى حرية الاعتقاد، والحريات العامة عموماً، من داخل إطار المعتقد الإسلامى، مع فتح باب الاجتهاد.

والاتحاديون يؤمنون بالإسلام عقيدة، ويطالبون بتطبيق العدالة الاجتماعية الإسلامية، ويقولون بالثورية الإسلامية،

قطعاً. قاتلهم الله ! ما كان أشد خبثهم! لأنهم يعلمون أنه لن يرجع فهددوا كل من يدعى أنه هو، وبذلك يضمنون التسلّط على العامة والاستيلاء، على الملك بدعواهم!!

★ ★ ★

#### ١٨- الأبومسلمية

اتباع أبى مسلم الخراسانى (١٠٠-١٣٧ هـ)، قالوا بإمامته، وأدّعوا أنه حتى لم يمت، وكان المنصور قد قتله مخافة أن يطمع بالملك، فقد كان أبو مسلم هو المؤسس للدولة العباسية، وقال فيه المأمون «أجلّ ملوك الأرض ثلاثة، وهم الذين قاموا بنقل الدولة وتحويلها: الإسكندر، وأزدشير، وأبو مسلم الخراسانى».

والأبومسلمية حلولية، قالوا إن الله يحلّ فى الإمام، ولقد حلّ فى أبى مسلم، والمنصور لم يقتله ولكن شبه لهم، وأنه سيعود، وهؤلاء يعرفون بالبركوكية، وزعموا أن أباً مسلم خير من جبريل وسائر الملائكة.

وقالوا بترك جميع الفرائض، وقصروا الإيمان على معرفة الإمام فقط. ويذكر

وقفات مشهودة إلى جانب ثورة الخميني.

★ ★ ★

## ٢٠- الاتحادية

هؤلاء من الصوفية الغلاة. قالوا: إن العبد إذا صفت نفسه لله، وقطع كل العلائق بالدنيا، وأصبح لا يذكر إلا الله، وفنى به عن نفسه وعن الأغيار، فحينئذ يصبح الأنا أنت، والأنا لا أنت وإنما الله، فهناك يتجلى الله، ولا يصبح إلا الله، ويخرج الصوفى من الإثنينية ويعاين الأحدية، ويستحيل العاشق والمعشوق، والعارف والمعروف، والعبد والرب، يستحيلان واحداً.

★ ★ ★

## ٢١- الأثرية

جماعة زهير الأثرى من الشيعة. قالوا إن كلام الله سبحانه ليس بجسم ولا عرض، ولا مخلوق، وهو محدث، يوجد فى أماكن كثيرة فى وقت واحد.

وقالوا: ذات الله عز وجل فى كل مكان، وهو مستقر على عرشه، ونحن نراه فى الآخرة على عرشه بلا كيف.

فالقرآن بكل المفاهيم ثورة على التخلف والجمود، وعلى الرجعية والجهل، وعلى الطغيان والاستبداد، وعلى الطبقة المسرفة والتفاوت البشع فى الدخول، والتوزيع الجائر للثروة الاجتماعية. ويكفل الاتحاديون للأعضاء حرية المناقشة، وخلافاتهم ينهونها بالحوار.

والهدف من الحزب الدعوة والعمل على إقامة نظام إسلامى شورى ثورى عادل، وبناء مجتمع متآخ، يناهض كل أشكال التمايز الاجتماعى واللامساواة، ويكفل الخصائص اليمينية، ويؤكد على نمو المجتمع اليمنى والشخصية الإسلامية اليمينية. والحزب وطنى ويطالب السعودية برد الأراضى اليمينية التى ضمّتها إليها. والمادة الخامسة من برنامج الاتحاد ترى أن الحرب لاسترجاع الأرض هى حرب مشروعة وعادلة، وأن الأرض عرض، وأعظم الجهاد ما كان من أجل الوطن.

والاتحاديون علاقتهم طيبة بسائر الشعوب المسلمة، وأواصر الصداقة بينهم وبين الإسلاميين فى إيران قوية، ولهم

الأذان «وأشهد أن علياً وليّ الله»، «وحى على خير العمل» وشيعة العراق على المذاهب الإثنى عشرى فى العقيدة والمواريث والوصية والزكاة والعبادات. وكذلك الشيعة فى لبنان، وفى السعودية، وباكستان، ووسط وشرقى أسيا، وفى كثير من البلاد.

والاثنا عشرية كسائر الإمامية يعتقدون فى الإمام المعصوم ويقرّون له بالسلطان الكامل فى التشريع، والتقنين، فالرسول ﷺ أودعه الله تعالى الأحكام الخمسة: الوجوب، والحُرمة، والكراهة، والنَدب، والإباحة، وعَرَفَهَا النَبىّ بالوحى أو بالالهام، وبيّن كثيراً منها، وبقيت أحكام كثيرة لم تحصل بواعثها، واقتضت حكمة التدرّج بيان جملة أحكام، وكتمان جملة أحكام، وما كتم هو وديعة النَبىّ عند وصيّه، وكلّ وصيّ يعهد بها إلى الآخر لينشرها فى الوقت المناسب حسب الحكمة. والأئمة هم الأوصياء، والإمام لا بد منه فى الشريعة ليقوم بالحدود وينفذ الأحكام، ووجبت عصمته، لأنه لو لم يكن معصوماً لجاز وقوع الخطأ منه فى الدين، وعصمته ظاهرة وباطنة .

وقالوا: معنى مخلوق أنه وقع عن إرادة من الله وقوله له كن.

والغوا القياس، وقالوا لا قياس فى المسائل الشرعية، ويكفينا القرآن والخبر، وقالوا: إبليس أول من قاس، يُعرّضون بهى حنيفة ومذهبه القياس، فكانوا بدلاً من أن يسبوا أبا حنيفة يسبّون إبليس فلا يكون عليهم تثريب.

★ ★ ★

## ٢٢- الإثنا عشرية

هم الشيعة الإمامية الذين قالوا بوجود سلسلة من اثنى عشر إماماً، ترتيبهم كالآتى: على المرتضى، والحسن المجتبى، والحسين الشهيد، وعلى زين العابدين السجّاد، ومحمد الباقر، وجعفر الصادق، وموسى الكاظم، وعلى الرضا، ومحمد التقى، وعلى النقى، والحسن العسكرى الزكى، ومحمد المهديّ الحجة. ويقولون بأن محمداً المهدي استتر وسيظهر فى آخر الزمان ليملا الأرض عدلاً.

والإثنا عشرية هى المذهب الرسمى فى إيران منذ سنة ٩٠٧ هـ أو ١٥٠٠ م حين أمر الشاه إسماعيل الصفوى أن تضاف لصيغة

المذاهب السنية الأربعة المعترف بها عند أهل السنة.

ويذهب الإثنا عشرية إلى الاعتقاد في إمامة عليّ بعد النبي ﷺ، وأولاده من بعده، وهم الأئمة المعصومون، ويقولون بعصمتهم، وبالتقية، والبداء، والمتعة، والرجعة.

**والتقية** هي كتمان العقيدة، والبداء هو القول بأن الله قد يرى بخلاف ما رأى سابقاً حسب المصلحة، والمتعة في الزواج هي الزواج المؤقت، والرجعة هي الاعتقاد بأن الأئمة يمكن أن يعودوا للعالم بعد موتهم.

والإثنا عشرية يجيزون الزواج بغير شهود، على عكس الطلاق فلا بد فيه من الشهود، والأصول عندهم خمسة: التوحيد، والعدل، والنبوة، والإمامة، والمعاد. والنبوة في اعتقادهم مهمة ظاهرية للنبي وهي إبلاغ الوحي للناس. والولاية، أرفع درجة لأن مناطها المهمة الباطنية، أي بيان معنى الدين، ويقوم الإمام بالولاية ومتعلقاتها ثلاثة أمور: إقامة الحكومة الإسلامية، وتبيين الشرع، والقيادة الروحية للناس.



والإثنا عشرية يعتقدون بكمال النسخة الحالية من القرآن، ولكنهم لا يتبعون السنة، ويشترطون للأحاديث أن يكون مصدرها آل البيت، ويستشهدون بقول للإمام الصادق: لا تصدقوا الأحاديث المروية عنا إذا لم تطابق القرآن والسنة. وقوله عنا يعني آل البيت. وهؤلاء بلغ ما روى عنهم منها مقدار أربعة كتب دُوِّنت عن الإمامين الباقر والصادق غالباً، وحررت عن مجالسهما أربعمئة رسالة سُميت الأصول الأربعمئة، توفر عليها الكليني المتوفى سنة ٣٢٩ هـ، فصنّفها في خمسة أجزاء سماها الكافي ورصد فيها ١٦١٩٩ حديثاً جاءت في اثنين وثلاثين كتاباً. وتوالى عليها الفقهاء إبراهيم أبو جعفر محمد بن علي بن بابويه المعروف بالشيخ الصدوق (توفي سنة ٣٨١ هـ)، ومحمد بن الحسن الطوسي المتوفى سنة ٤٦٠ هـ. والإثنا عشرية يأخذون بالإجماع ويرفضون القياس، وينفردون بمبدأ الملازمة الذي يقول: كل ما يحكم به العقل يحكم به الشرع، وكل ما يحكم به الشرع يحكم به العقل، وفقهم يسمى الفقه الجعفري، وضعه الإمام خير الأمة جعفر الصادق، وقيل في مذهبه إنه المذهب الخامس بعد

سلسلة الأئمة والأبواب عند الإثني عشرية:

﴿الإمام﴾

- ١- عليّ بن أبي طالب (استشهد سنة ٤٠هـ).
- ٢- حسن بن علي (المجتبى) (استشهد سنة ٤٩هـ).
- ٣- حسين بن عليّ (الشهيد) (استشهد سنة ٦١هـ).
- ٤- علي زين العابدين (استشهد سنة ٩٥هـ).
- ٥- محمد الباقر (استشهد سنة ١١٥هـ).
- ٦- جعفر الصادق (استشهد سنة ١٤٨هـ).
- ٧- موسى الكاظم (استشهد ١٣١هـ).
- ٨- علي الرضا (استشهد سنة ٢٠٣هـ).
- ٩- محمد الجواد (استشهد سنة ٢٢٠هـ).
- ١٠- علي الهادي (استشهد سنة ٢٥٤هـ).
- ١١- الحسن العسكري (استشهد سنة ٢٦٠هـ).
- ١٢- محمد بن الحسن العسكري، أو محمد المهدي المنتظر (غاب سنة ٢٦٥هـ).

﴿الباب﴾

- ١- سلمان الفارسي.
- ٢- قيس بن ورقة المعروف بالسفينة.
- ٣- رشيد الهجري.
- ٤- عبد الله الغالب الكابلي وكنيته كنكر.
- ٥- يحيى بن معمر بن أم الطويل الشمالي.
- ٦- جابر بن يزيد الجعفي.
- ٧- محمد بن أبي زينب الكاهلي.
- ٨- المفضل بن عمر الجعفي.
- ٩- محمد بن المفضل بن عمر.
- ١٠- عمر بن الفران المشهور بالكاتب.
- ١١- أبو شعيب محمد بن نصير البصري النميري.



٢٣- الإثنية

هؤلاء يقولون بألوهية النبي محمد والإمام علي بن أبي طالب، بدعوى أن الاثني عشر قد حلّ الله فيهما، وانقسموا فريقين، أحدهما يقدّم النبي محمد على الإمام علي، بدعوى أن النبوة أعلى من الإمامة، وأن محمداً السابق وعليّ اللاحق،

وإبطال الباطل، فأطلق أصحابه على أنفسهم اسم الإحقاقية لذلك أى الذين يتبعون هذا الكتاب السابق ويعتبرونه كتابهم فى العقيدة .

★ ★ ★

## ٢٦- الأحمدية

أصحاب شيخ العرب السيد أحمد البدوى، القطب الملثم، الصمات، وشهرته أيضاً أبو فرّاج، وأبو العباس، وأبو الفتيان، والعطّاب، والغضبان، ولد فى فاس سنة ٥٩٦هـ، وتوفى فى طنطا سنة ٦٧٥هـ، وطريقته من أكبر الطرق الصوفية فى مصر والعالم الإسلامى.

والأحمدية يقولون بالعزوف عن الدنيا لأن حبها يفسد العمل الصالح. وطريقتهم تقوم على التقوى، والإشفاق على اليتيم، وإطعام الجائع، وإكرام الغريب، وكثرة الذكر.

وواضح أنها طريقة أخلاقية أكثر منها عرفانية، ولهذا يوصى البدوى مرديده بما أوصى به الحسن البصرى مرديده: الحلم، والعلم، والسخاء، والشفقة، والصبر، والتقوى، ومعرفة الله ومراعاة أوامره،

والثانى يقدم على محمد، بدعوى ان الإمامة أعلى من النبوة، وأن النبى لم يعرف ربّه إلا وهو فى الأربعين، وأما على فقد عرفه وهو فى التاسعة. وقالت جماعة من الإثنينية: إن محمداً وعلياً فى مقام واحد، وهم شركاء وأنداد.

★ ★ ★

## ٢٤- الأحدية

هم الذين قالوا : نعم الله أحد لا شريك له، فهكذا تقول الأديان، فالمهم هو توحيد الله، وليس المهم من قال، يعنى ليس المهم النبى، فبعد كل هؤلاء الأنبياء لم نعد فى حاجة إلى نبى، فالعقل استيقظ ووعى الدرس، ولذلك يدعو هؤلاء إلى ترك سنة الانبياء حتى لا ينصرف الناس بها إلى نصرانى ويهودى ومسلم، والاكتفاء بالإقرار بوحدانية الله، والإيمان عند هؤلاء هو الإقرار باللسان، والتصديق بالأنبياء جميعاً، وليس الاكتفاء بمحمد !

★ ★ ★

## ٢٥- الإحقاقية

من الشيعة الشيعية، وهم جماعة الملاحقة باقر الاسكوئى، وله كتاب (إحقاق الحق

## ٢٩- الاحناف

هم أتباع مذهب أبى حنيفة النعمان،  
وهم الحنيفية كذلك. (انظر الحنيفية)

★ ★ ★

## ٣٠- الأخبارية

طائفة عند الشيعة يركنون فى أحكام  
الدين من حلال أو حرام على معرفة  
الأخبار، ولا يوجبون فى الاجتهاد الإحاطة  
بمُتُون الأخبار وأسانيدِها وأحوال النقلة  
والرواة، عدولها وثقاتها ومطعونها  
ومردودها كما عند أهل السنة. ومرجعهم  
فى ذلك أربعة كتب يعدونها قطعية  
وموثوقة المصادر رغم أن الأخبار التى  
تضمنتها ليست مسندة، وهى كتاب  
«الكافى» لأبى جعفر محمد بن يعقوب  
الكلينى المتوفى سنة ٣٢٨هـ، وكتاب «من  
لا يحضره الفقيه» لأبى جعفر محمد بن  
على بن بابويه القمى، المعروف بالصدوق،  
والمُتوفى سنة ٣٨١هـ، وكتاب «الاستبصار  
فى الجمع بين ما تعارض من الأخبار»  
و«تهذيب الأحكام» لأبى جعفر محمد بن  
الحسن الطوسى المتوفى سنة ٤٦٠هـ،  
وهذه الكتب لا تُصنّف فيها الأخبار  
تصنيفها عند السنة إلى صحيح وحسن

والتمسك بسنّة نبيّه، ودوام الطهارة،  
والرضا عن الله فى كل حال، واليقين بما  
عند الله، والإياس بما فى أيدي الناس،  
وتحمل الأذى، والمبادرة لأمر الله، والشفقة  
بالناس، والتواضع لهم، والعلم بعداوة  
الشیطان.

★ ★ ★

## ٢٧- الأحمديّة

الاسم الذى يؤثّر القاديانية لفرقتهم أو  
نحلتهم، باعتبارهم أتباع ميرزا غلام أحمد  
القاديانى، فالأولى أن ينسبوا إلى اسمه  
«أحمد»، وليس لشهرته أنه القاديانى، من  
قاديان (انظر القاديانية).

★ ★ ★

## ٢٨- الأحمديّة

فرقة من الإمامية قالت بإمامة أحمد بن  
موسى الكاظم بعد وفاة أخيه الإمام على  
الرضا، وكان بشيراز فأراد أن يسير إلى  
خراسان فمنعه حاكمها، وقعت بينهما  
حرب عظيمة، استشهد فيها أقاربه أولاً ثم  
قتل بعدهم، ومدفنه بشيراز عليه قبة، وله  
حرم، وهو الآن مزار معروف.

★ ★ ★

## ٣١- الأخنسية

أصحاب الأخنس بن قيس، كان من جملة الخوارج الثعالبة، إلا أنه انفرد عنهم بأن قال: أتوقف في جميع من كان في دار التُّقية من أهل القبلة، إلا من عُرِفَ منه إيمان فأتولاه عليه، أو كُفِرَ فأتبرأ منه.

وقيل سُمي الأخنس لأنه كان في بدء أمره على قول الثعالبة في موالاة الأطفال ثم خنس من بينهم، أي رجع عنهم.

وحَرَّمَ الأخنسية الاغتيال والقتل والسرقة في السرِّ، ولم يكونوا يبدؤون أحداً من القبلة بالقتال حتى يدعى إلى الدين، فإن امتنع قوتل، سوى من عرفوه بعينه على خلاف قولهم.

وقيل إنهم جَوَّزوا تزويج المسلمات من مشركي قومهم أصحاب الكبائر. وهم على أصول الخوارج في سائر المسائل.

★ ★ ★

## ٣٢- إخوان الصفا

جماعة من الفلاسفة الشعبيين، جمع بينهم الودُّ والوفاء كما يفهم من اسمهم «إخوان الصفاء» و«خلان الوفاء»، ودونوا إحدى وخمسين رسالة في الفلسفة بعنوان

وضعيف، ومُسند ومتصل ومرفوع، ومعنعن ومعلق وفرد، ومُدْرَج ومشهور وعزيز وغريب إلخ، لأن ماتضمنته قيل إنه كله صحيح. ولهذا السبب يسمون أنفسهم بالأخبارية، ولا يطلقون على أنفسهم أنهم أهل الحديث كما عند السنة، إذ الخبر عندهم أهم من الحديث، وهو يصدق على كل ما جاء مفسراً للدين، بخلاف الحديث فإنه اختص بالنبي ﷺ. وهم يوجبون الاحتياط إذا شك المجتهد في شرعية المطلوب ولو مع عدم سبق العلم الإجمالي، ويسقطون ركني الإجماع ودليل العقل من أركان الاجتهاد، ويقتصرون على معرفة كتاب الله ثم معرفة الأخبار.

ويقابلهم الأصوليون وهؤلاء هم أكثر علماء الشيعة، ويعتمدون في الأحكام على معرفة الكتاب، ومعرفة الأخبار، ومعرفة الإجماع باعتباره حُجَّةً شرعية، ثم إن لم يجدوا يفرعون إلى الاجتهاد، واتخذوا فيه دليل العقل. وهذه الأصول الأربعة هي التي جعلت اسمهم الأصوليين، وذلك لأنهم عند الاختلاف في الأحكام الشرعية يعتمدون أصول الاجتهاد الأربعة بزيادة الإجماع ودليل العقل على طائفة الأخبارية.

★ ★ ★

يكن تشريعها إلا لتهديبهم، ولكن الرجال من الطبقتين الثالثة والرابعة لا يظهر أنفسهم إلا التامل الفلسفى، وهو الذى يقود بهم إلى معرفة الله والاتصال به .

ولم يُعرف مؤسس جماعة الإخوان الصفاء. وربما كان لعبد الله بن ميمون القدّاح يد فى تأسيسها. بل ولم يعرف من أعضائها إلا القليلون بسبب أنها مذهب باطنى، وتعاليمها وكل شئ عنها سرى .

وأشهر هؤلاء القليلين أبو سليمان المقدسى، وأبو الحسن الزنجانى، ومحمد النهرجورى. وقيل إن أبا العلاء المعرى كان من أعضائها .

★ ★ ★

### ٣٣- الإخوان

جماعة جهيمان العتيبى، وهؤلاء اعتصم منهم بالمسجد الحرام ابتداءً من أول المحرم سنة ١٤٠٠ (١٩ نوفمبر سنة ١٩٧٩) نحو ثلاثة آلاف، قدّموا من مختلف أنحاء البلاد، واصطحبوا معهم نساءهم وأولادهم وأقرباءهم، وأغلقوا عليهم أبواب الحرم وحرسوها بالسلاح الذى خزّنوه فى الأقبية، وخزّنوا معه التمر والزاد، واستمر

«رسائل إخوان الصفاء»، كانت موسوعة فلسفية شملت الرياضيات والمنطق والطبيعيات والنفوس والأخلاق والدين، ينشرون بها آراءهم، ويبدو فيها تأثيرهم بالأفلاطونية المحدثة والفيثاغورية والغنوصية، ويبلغون منها أن تكون محاولة لتشكيل نظرة شاملة أو دين عالمى يتجاوز كل الأديان، ويصل الإنسان بالحقيقة الكلية. وفلسفتهم باطنية، وهناك من الدلائل ما يثبت أنهم من الشيعة، وأنهم ارتبطوا بطائفة الاسماعيلية. ولعل هذا هو سبب تغلغل الفلسفة الإغريقية فى أفكار الاسماعيلية.

وتتألف الجماعة من أربع طبقات، الأولى طبقة الشباب من ١٥ إلى ٣٠، وينأط بهم الطاعة، والثانية طبقة الرجال من ٣٠ إلى ٤٠ يتعلمون علوم الدنيا وحكمتها. والثالثة طبقة الشيوخ من ٤٠ إلى ٥٠ فى مرتبة كمرتبة الأنبياء يعرفون الناموس الإلهى. فإن تجاوز الرجل الخمسين فقد صار فى منزلة الملائكة المقربين يشهد حقائق الأشياء.

وتناسب الفروض والعبادات عقلية الناس فى الطبقتين الأولى والثانية، ولم

على المسلمين لأخذ البيعة له باعتباره المهدي، والدعوة لإنهاء الحكم القائم على الجبر، لتحلّ محلّه خلافة على منهاج النبوة، أساسها البيعة الصحيحة.

وينتقد العتيبي بشدّة موقف المسلمين الذين يريدون الإسلام بلا عرّة، والدين بلا سلطان، فيكون دين مسكنة ومذلة، وهؤلاء أبطلوا الجهاد، ولا يحبون ذكره. وأما الذي رضى الله لنا وأمرنا به، فهو نصرة دينه حتى يكون ظاهراً على الدين كله، والله يقول «وجاهدوا في الله حقّ جهاده، هو اجتباكم، وما جعل عليكم في الدين من حرج». فأمرنا بالجهاد والمجاهدة، وأخبرنا أنه رفع عنا الحرج، فكان الحرج كل الحرج في ترك الجهاد وعدم إقامة الدين

ويقول: حكام المسلمين اليوم لم يبايعوا الناس على ما بايع الصحابة رسول الله ﷺ من القول بالحق حيثما كانوا، ونصرة الدين، بلّ على نظام وقوانين ليس فيها من الشرع إلا ما وافق الهوى. ويحكم المسلمين اليوم الملّك الجبري، وحكام المسلمين لا يقيمون الدين ويحاربون أهله، ولم يأخذوا البيعة من رعيّتهم بصفقة اليد

اعتصامهم ٢٢ يوماً إلى أن اقتحم الجيش عليهم المكان بعد صدور الفتوى من العلماء، فأصيب من جرّاء هذا الاقتحام المئات، وقتل وفق الإحصاءات الدولية ٢٧٠٠ من الجانب الحكومي و٤٥٠ من جانب جماعة الإخوان، وقبض على العتيبي وتم إعدامه واثنين وستين من أتباعه في التاسع من يناير سنة ١٩٨٠، وكان من بين الذين أعدموا عشرة من المصريين، كانوا من أتباع شكرى مصطفى، وصالح سرّيّة في مصر، وفروا إلى السعودية بعد الإفراج عنهم.

والعتيبي من مواليد ١٣٥٧هـ من أهل العرجا من الهجر، على الطريق بين مكة والرياض، وله أربع عشرة رسالة، اتجاهاته فيها سلفية، ونزعتة وهابية، وأستاذه الذي يأخذ عنه الإمام ابن تيمية. وكان العتيبي قد خدم مدة ثمانى عشرة سنة في الحرس الوطنى السعودى قبل أن يتفرغ للدعوة.

واستهدف الإخوان من اعتصامهم في الحرم إعلام الحُجّاج والمصلّين في الحرم بمطالبهم، وإسماع العالم الإسلامى قضيتهم، وعرضَ محمد بن عبد الله القحطاني، وهو الرجل الثانى في الجماعة،

لا يستطيعون حيلة، ولا يهتدون سبيلاً، فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم، وكان الله عفواً غفوراً» (النساء ٩٧-٩٩).

ويقول: وفى بيان التوحيد للناس ودعوتهم إليه، لا بد أن ندعوهم إلى أن يوحدوا الله، أى يُفردوه بكل شئ، بالخلق والتدبير، والعبادة والربوبية، والقدرة والحكم والمالك، وجميع أسمائه وصفاته، لانجعل له شريكا فى شئ منها، فهى التى بها نعرفه فنعبده، وندعوه لانشارك به أحداً.

وطريق تعريف الناس برب العالمين هو عن طريق بيان أسمائه وصفاته، وإثباتها بالبراهين الصادقة التى جعلها الله عز وجل دليلاً عليه، وهى هذه المخلوقات وعظمتها فإنها تدل على عظمة الخالق، وهذه براهينه واضحة، وآيات وعلامات على خالقها سبحانه. وما من أسماء الله عز وجل، ولا صفة من صفاته، إلا فى مخلوقاته ما يدل عليه ويكون برهاناً صادقاً على إثباته له، فخلق الخلق يثبت أنه الخالق، وعظمة المخلوقات تثبت أنه العظيم، وقهرة المخلوقات يثبت أنه القاهر، وملكه لكل شئ، وخلق له، وتصرفه فيه، يثبت أنه الإله، ورزقه لمخلوقاته يثبت أنه

وثمره القلب وطوعه واختياره، بل بالجبر والقهر، ولا تجب الطاعة لمن لا يقودنا بكتاب الله.

ويقول فى تحريم الجماعة للوظائف وتكفير مخالفيهم: إن مخالطة الناس لا بد فيها من إنكار المنكر، فإن سكنت وأنت تستطيع أن تنكر بلسانك، فسكوتك منكر لا يجوز لك، وهذا يستلزم منك عدم حضور المنكر، لئلا تراه وتسكت عنه فتقع فى منكر وهو السكوت. ومن لا يستطيع أن ينكر يتحاشى حضور المنكر، بل يجب عليه مفارقتة لئلا يقع بنفسه فى منكر، وذلك ما يدل عليه قول النبى ﷺ: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان». ولن يلجئك إلى القلب إلا أمر لا يطاق معه الكلام كالاستضعاف، ومع الاستضعاف لا يجوز لك البقاء إلا إذا كان مع الاستضعاف العجز وقلة الحيلة بقول الله تعالى: «إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم، قالوا فيما كنتم، قالوا كنا مستضعفين فى الأرض، قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها، فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً، إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان،

الرازق. وهكذا كل صفة تجد ما يثبتها لك من مخلوقات الله عز وجل.

ويقول: في ميزان القول السديد من الكتاب والسنة للأقوال والأعمال: عليك بتدبر ثلاث آيات، أولها «اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم، ولا تتبعوا من دونه أولياء، قليلاً ما تذكرون» (الأعراف ٣)، والثانية «وما أتاكم الرسول فخذوه، وما نهاكم عنه فانتهوا» (الحشر ٧)، والثالثة «لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً» (الأحزاب ٢٠). فلو تدبرت هذه الآيات الثلاث لعلمت أن الدين الذي يقبله الله هو ما كان أمراً أو نهياً منه، فقد أمرنا أن نتبع ما أنزل إلينا على رسولنا، ولم يستثن من هذه الآية أى مكلف أبداً. ومما أنزل إلينا أن ننتهى عما نهانا عنه الرسول، وأن نفعل ما أمرنا به، ونتأسى به فيما عمل، ما لم يكن فى ذلك مخصص له، فإذا أردت السلامة فخذ بهذا الميزان، وإذا جاءك أمر أو ناه عن أمر، فقل له هل أمر الله ورسوله بذلك، وهل نهى الله ورسوله عن ذلك، أو هل عمل به رسول الله ﷺ. والذي أفسد حياة الناس هو أنهم لا يزنونها بهذا الميزان،

فمجتمعنا الذى نعيش فيه اليوم، نتأمل فى أهله، نجد أن أكثرهم ممن أثر الدنيا واقترب من السلطان.

ويقول: سبب الخروج عن الصراط المستقيم ومنشأ الاختلاف والفرقة هو سببان: زيادة عن السنة، أو نزول إلى بدعة. وفى الحديث «سدوا وقاربوا واغدوا وروحوا، وشئ من الدلجة. القصد القصد تبلغوا». والقصد هو السلامة من الزيادة والنقصان، وهو سبب البلوغ إلى الله والدار الآخرة.

ويقول: إعلم أن الإسلام الذى يدعى إليه اليوم ولا يتعرض للأذى فى جميع الدول بدون استثناء، إنما هو إسلام حضارة، لا الإسلام الذى بعث به محمد ﷺ، وهو الذى يقتضى مقاطعة المشركين ومفارقتهم وإظهار العداوة لهم .

★★★

### ٣٤- الإخوان المسلمون (مصر)

جماعة حسن البنا، أكبر الفرق الإسلامية العاملة فى مجال الدعوة الإسلامية السنية فى مصر والعالم العربى، وعنهم انفرعت جماعات أخرى داخل مصر وخارجها. وكان المؤسسون

المنهج الإلهي، أى القرآن، وميزته أنه منهج سهل ومحدود، وواضح المرامى والغايات، وعملى لا يعتمد على الخيال، ويعالج النفوس والمشاكل بالعمل لا بالقول، وبالتكاليف لا بالأحلام.

**وفلسفة حسن البنا التى تقوم عليها تربيته:** أن الإنسان ليس عنصراً واحداً، ولكنه طين نفخ فيه من روح الله. وهو كائن علوى بين الكائنات، وله مكانة الخلافة فى هذه الدنيا ليعمر الأرض لا ليخربها. ونسبة الإنسان إلى الإنسان «بعضكم من بعض» «لتعارفوا»، ونسبة الإنسان إلى الله «وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون». ومهمة التربية عند البنا لذلك: أولاً: صياغة الأفراد صياغة إنسانية جديدة، أساسها الصلة بالله، وإبراز خصائص الإنسان العليا، واستكمال معانى القوة والجمال، والسمو ببذنه وعقله ووجدانه ليكون فى أحسن تقويم، وثانياً: صياغة المجتمعات البشرية صياغة عالمية جديدة، بتأليف بناء متماسك قائم، ومجتمع موحد فاضل من هذه اللبنة الصالحة.

وهم: حافظ عبد الحميد، وأحمد المصرى، وفؤاد إبراهيم، وعبد الرحمن حسب الله، وإسماعيل عز، وزكى المغربى قد اجتمعوا عام ١٩٢٨ فى مدينة الاسماعيلية، حيث كان البنا يعمل مدرساً فى مدرستها الابتدائية، وقالوا: نحن إخوة فى خدمة الإسلام، فنحن إذن الإخوان المسلمون.

**والبنا نشأ فى بيئة إسلامية خالصة حتى ليقول «أبى الإسلام، لا أبأ لى سواه»، وتعلّم فى دار العلوم، واغتيل بسبب دعوته التى وصفها بأنها: دعوة سلفية، وطريقة سنية، وحقيقة صوفية، وهيئة سياسية، وجماعة رياضية، ورابطة علمية ثقافية، وشركة اقتصادية، وفكرة اجتماعية». وفسر ذلك بأن: شمول معنى الإسلام قد جعل دعوته شاملة لكل نواحى الإصلاح، فالإسلام عقيدة، وعبادة، ووطن، وجنسية، ودين، ودولة، وروحانية، ومصحف، وسيف.**

وكان البنا فى المراحل الأولى لتكوين الجماعة يهتم بالتربية الإسلامية ويؤكد عليها، وغاية التربية عنده: بناء صرح الأخلاق وتثبيت العقائد الصادقة التى تدفع إلى جلائل الأعمال. ومهمة الجماعة الإسلامية وغايتها الأولى إلى ذلك هو

ننتقل من دعوة الكلام وحسب إلى دعوة الكلام المصحوب بالنضال والعمل، وسنتوجه بدعوتنا إلى المسئولين، وسندعوهم إلى منهاجنا ونضع بين أيديهم برنامجنا، فإن أجابوا الدعوة وسلكوا السبيل إلى الغاية، أزرناهم. وإن لجأوا إلى الموارية، وتستروا بالأعذار الواهية والحجج المردودة، فنحن حرب على كل زعيم أو رئيس حزب أو هيئة لاتعمل على نصره الإسلام، ولاتسير فى الطريق لاستعادة كلمة الإسلام، ومجد الإسلام. وسنعلنها خصومة لا سلم فيها ولا هوادة، حتى يفتح الله بيننا وبين قومنا بالحق. ستخاصمون هؤلاء جميعاً - فى الحكم وخارجه - خصومة شديدة إن لم يستجيبوا لكم، ويتخذوا تعاليم الإسلام منهاجاً. وإننا بذلك ننتقل خطوة ثانية فى طريقنا الإسلامى وخطتنا المحمدية ومنهاجنا القرآنى، ولا ذنب لنا أن تكون السياسة من الدين، وأن يشمل الإسلام الحاكمين والمحكومين، فليس من تعاليمه أعط ما لقيصر لقيصر، وما لله لله، ولكن فى تعاليمه: قيصر وما لقيصر، لله الأحد القهار.

وقال فى رسالة له بعنوان «نحو النور»: وتحتاج كذلك الأمم الناهضة إلى القوة، وطبع ابنائها بطابع الجندي، ولا سيما فى

وتبدأ التربية بالجماعة الممتازة، وتتطور إلى الأمة، حتى تشمل العالم كله. ولهذا يعتبر البنا الجنسية هى جنسية الأخوة فى الله، وجنسية الروح، كما يعتبر دعوته الإسلامية دعوة ربانية إنسانية عالمية.

ثم أخذ البنا يكتب تحت عنوان «دعوتنا فى طور جديد: فى هذا الطور الجديد اتسع ميدان الدعوة فأصبح العالم الإسلامى كله، وتغيرت أهدافها فأصبحت امتلاك السلطة، من حيث أن هذه السلطة هى التى سوف تكون الأداة إلى الدعوة إلى الله، وتغيرت وسائل تحقيق هذه الأهداف فأصبحت الجهاد، بدلاً من الحكمة والموعظة الحسنة.

وفى مقال بعنوان «الدعوة إلى الله - على من تجب؟» أجاب البنا: إنها واجبة أولاً على الحكومة، لأن الله يزعم بالسلطان ما لا يزعم بالقرآن. وأنها واجبة ثانياً على دار النيابة، لأنها السلطة التشريعية التى تصدر القوانين، وأنها واجبة ثالثاً على الأغنياء والسراة، من حيث أنهم ممن يقدرّون على الإصلاح. ثم هى واجبة فى النهاية على العلماء والطلبة المسلمين.

وقال: قد حان وقت العمل وأوان الجد ولم يعد هناك مجال للإبطاء، ولسوف

لم نطبق الشريعة، وأنه ليس صحيحاً أن الشريعة غير صالحة للتطبيق فى عصرنا الحاضر وأن التقدم لا يكون إلا بالأخذ بالقوانين الوضعية .

ويقول: **نظرية الشورى فى الإسلام** نظرية عامة صالحة لكل زمان ولكل مكان، بحيث يستطيع الناس فى كل وقت أن يمارسوا عملية الشورى حسب ظروفهم. وسلطة الحاكم كانت قبل نزول الشريعة سلطة مطلقة، وغيّرت الشريعة ذلك وجعلت أساس العلاقة بين الحاكمين والمحكومين تحقيق مصلحة الجماعة، لا قوة الحاكمين، ولا ضعف المحكومين، وجعلت للجماعة حق اختيار الحاكم الذى يرضى مصلحتها، وجعلت لسلطته حدوداً، ومن حق الجماعة أن تعزله وتولّى غيره. والحاكم الذى يخطئ شأنه شأن أى إنسان آخر، فإنه يتحمل المسئولية ولا فرق بين إنسان وإنسان.

ويقول: **مبدأ الحكم**: أنه استخلاف فى الأرض لإقامة حكم الله فيها، من خلال ممثلها الأول وهو الخليفة الذى يعتبر نائباً عن الجماعة كلها. والذى يعاونه وزراء التفويض ووزراء التنفيذ. ولا يلتقى النظام

العصور التى لا يُضمّن فيها السلم إلا بالاستعداد للحرب، والتى صار شعار أبنائها جميعاً: **القوة ضمن طريق لإحقاق الحق**.

وقال فى رسالة **«الجهاد»**: أيها الإخوان : إن الأمة التى تحسّن صناعة الموت، وتعرف كيف تموت الموتة الشريفة، يهب لها الله الحياة العزيزة فى الدنيا والنعيم فى الآخرة. وما الوهن الذى أذلّنا إلا حبّ الدنيا وكراهية الموت، فأعدوا أنفسكم لعلم عظيم، واحرصوا على الموت توهب لكم الحياة. واعلموا أن الموت لا بد منه، وأنه لا يكون إلا مرة واحدة، فإن جعلتموها فى سبيل الله كان ذلك ربح الدنيا وثواب الآخرة، فاعملوا للموتة الكبرى تظفروا بالسعادة الكاملة. رزقنا الله وإياكم كرامة الاستشهاد فى سبيله.

ويقرر عبد القادر عوده المنظر التشريعى للجماعة فى كتابه **«التشريع الجنائى الإسلامى»**: أن القانون من وضع البشر بينما الشريعة من عند الله لتنظيم الجماعة.

وفى كتابه **«الإسلام وأوضاعنا السياسية»**: أن سبب تأخرنا وانحطاطنا أننا

إسلامية لاتفيد. والمجتمعات القائمة كلها مجتمعات جاهلية، وقد جرى الحال على أن المجتمعات الجاهلية تشن حرباً لا هوادة فيها على العصابة المؤمنة، ولا بد من درجة من القوة لمواجهة المجتمع الجاهلى - قوة للصمود والتصدي، وقوة للتغلب عليه.

ومنطق القوة هذا، والحلول الراديكالية الإسلامية التى ترقى إلى ثورة إسلامية هى التى ألبت السلطة على الإخوان حتى انتهى ذلك بالصدام الحتمى الدموى فى يوليو سنة ١٩٥٤ إثر حادث المنشية، فحلّ جمال عبد الناصر الجماعة، وقبض على أعضائها، وتمّت محاكمتهم علناً، واستشهد منهم ستة، من بينهم عبد القادر عودة، ثم سيد قطب بعد ذلك. وتمت أكبر حركة تعذيب لهم شهدها التاريخ فى السجون والمعتقلات، بلغت حدّاً لا يصدقه عقل، وتحتويه عشرات الكتب التى خرجت فى السبعينات. وبسبب هذا الذى جرى خلف القضبان، ونتيجة لكتاب سيد قطب «معالم فى الطريق»، انقسم الإخوان إلى أربع فرق: الأولى: هم الجماعة الذين واصلوا مبادئ حسن البنا قبل الاصطدام بالسلطة، وهؤلاء هم من يسمون حتى اليوم باسم «الإخوان المسلمون»؛ والثانية :

الإسلامى بالنظام الديكتاتورى، فالنظام الإسلامى يقوم على: الشورى والبيعة وتقيد سلطة الحاكم. ويختلف النظام الإسلامى عن النظام الديمقراطى، من حيث أن المصدر فى الديمقراطيات هو ما يراه الناس بحسب مصالحهم الذاتية، بينما النظام الإسلامى مردوده إلى موازين علوية تسمو على الأفق البشرى. والحكم والسلطة لا يورثان فى الإسلام، والشرعية الإسلامية الواحدة توجب الدولة الواحدة، والجنسية الواحدة، والإمام الواحد. والإنسان فى هذا الكون مسخر له كل شئ، ومع أخيه الإنسان فى تعاون، وهو مُستخلف فى الأرض لإعمارها بشروط الله، ومن يتعدى على هذه الشروط حبط عمله. والمال كله لله، والناس لا يملكون منه إلا حق الانتفاع به بشروط الله .

وكان لسيد قطب أثره الحاسم كذلك فى فكر الإخوان المسلمين والجماعات التى تفرّعت عنها، وكتابه «معالم فى الطريق» دستورهم فى العمل، وهو يقول: يجب أولاً أن يوجد المجتمع الإسلامى ليتمكن تقديم حلول إسلامية للمشكلات القائمة، فالحلول الإسلامية فى مجتمعات غير

مستقلة، ورغم ذلك فهذا الاستقلال لا ينفى أن جماعة سوريا تأثرت بجماعة مصر، سواء في إنشائها، أو في اسمها، أو في اتجاهاتها، ولم يحل هذا التأثير أن تكون جماعة سوريا لها طابعها الإقليمي الذي صنعتته ظروف المجتمع السوري وواقعه التاريخي. ولعب مصطفى السباعي في سوريا دور حسن البنا في مصر في تأسيس وتشكيل جماعة سوريا.

والسباعي مجاهد إسلامي، له نشأة البنا كذلك، فكان أبوه شديد التدين، ومحبا للعمل الجماعي الديني، وكان الابن كثيراً ما ينوب عن أبيه في خطبة الجمعة. وهو من مواليد حمص سنة ١٩١٥، وارتحل إلى القاهرة ليلتحق بالأزهر سنة ١٩٣٣، وحصل منه على شهادة العالمية سنة ١٩٤٩.

وفي القاهرة اشترك في الحركة الطلابية لشباب الأزهر، وانخرط في الاضطرابات الفكرية، وقرأ لزعماء ذلك الجيل، ووعى السياسة من خلال المقالات التي كانت تظهر وقتها ضد الاستعمار والتبشير والاستشراق والمستشرقين، وسار في المظاهرات، وتعرف إلى الكثيرين

هم من يدعون بالسلفيين وهؤلاء يقرون أن لا قبل لهم بالتصدى للمجتمعات الجاهلية إلا بإنكار ماتقوم به السلطة فيها بالقلب وليس باليد ولا باللسان؛ والثالثة : جماعة التكفير والهجرة، وهم الذين يرون أن يعتزلوا مجتمعات الجاهلية بالفرار بدينهم، إلى أن يقووا ويشتدوا في دار الهجرة، ويصبحوا قادرين على مواجهة من يسمونهم بالكفار، وذلك أنهم قد كفروا هذه المجتمعات؛ والرابعة: جماعة الجهاد الذين يرون القتال ضد السلطة الكافرة واجباً دينياً، وهو الوسيلة الوحيدة لتحقيق الدولة الإسلامية.

والإخوان المسلمون الذين مايزالون حتى اليوم يحملون اسم الجماعة الأم يتخذون شعاراً لهم : الدعوة إلى الإسلام بالحكمة والموعظة الحسنة. وسبيلهم في الدعوة الآية التي يتمثلونها: «يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك، وإن لم تفعل فما بلغت رسالته، والله يعصمك من الناس» (المائدة ٧٦).

★ ★ ★

### ٣٥- الإخوان المسلمون (سوريا)

هؤلاء ليسوا فرعاً من الإخوان المسلمين في مصر، فكلاهما جماعة

المسلمين الحركة الإسلامية في سوريا، فلما جاء انقلاب حسنى الزعيم شدّد من قبضته على البلاد، وفي ظل الحكم العسكرى منعت الجمعية من ممارسة نشاطها، وأوقفت جريدتها «المنار» سنة ١٩٤٩، واضطرت إلى الدخول في الجبهة الإسلامية الاشتراكية، وخاض بعض قادتها انتخابات نوفمبر سنة ١٩٤٩ باسم الجبهة، وكانت البرامج الوحيدة من موضوعاتها الرئيسية في الحملة الانتخابية، كما أن مصطفى السباعى طرح لأول مرة **التأخى والتعاون بين المسلمين والمسيحيين**، مؤيداً ترشيح اثنين من المسيحيين على قائمة الجبهة الإسلامية، وانضم نواب الإخوان في البرلمان إلى حركة **الفلاحين** في المطالبة بتحديد الملكية الزراعية سنة ١٩٥١. وفي سنة ١٩٥٢ منع أديب الشيشكلى نشاط الجمعية، وأمر بإغلاق مراكزها وفروعها وجميع مؤسساتها، وسجن روادها، ونفى بعضهم، ولم تستعد الجمعية شرعيتها إلا سنة ١٩٥٥، فوجّهت بياناً إلى الأمة تؤكّد فيه أن الإسلام: «دعوة ودولة ونظام»، ورفضت الاشتراك في أية انتخابات مستقبلية، وانشغلت في النكبة التي حلّت

من أعضاء الإخوان المسلمين، وكان يحضر اجتماعاتهم، وسجّن أكثر من مرة سواء في مصر أو في سوريا، وانضم للحركة السريّة المؤيدة لرشيد عالى الكيلانى في العراق. ولما عاد إلى سوريا اشتغل بالتدريس في مسقط رأسه، ودعا مختلف الجمعيات الدينية مثل شباب محمد والشبان المسلمين إلى الاندماج معاً وتأليف جمعية الإخوان المسلمين في سوريا، وانتخب عام ١٩٥٧ رئيساً للجماعة، وفي السنة نفسها تنازل عن القيادة لعصام العطار، وتوفى سنة ١٩٦٤، وله مؤلفات كثيرة، لعل أهمها كتابه «**اشتراكية الإسلام**»

وتمثل الحركة السلفية في القرن التاسع عشر ركناً أساسياً من الرؤية الإسلامية لجماعة الإخوان المسلمين في سوريا. وتأثر فكر هذه الجماعة بالمصلحين المسلمين السوريين الكبار من أمثال جمال الدين القاسمى، والطاهر الجزائري، ومحمد كرد على، وعبد القادر المغربي، وشكيب أرسلان، كما تأثروا بفكر جمال الدين الأفغانى ومحمد عبده.

ومنذ سنة ١٩٤٧ قادت جماعة الإخوان

المعارضة المسلحة باسم «الجهاد»، وهم المعارضون في الداخل الذين قدموا آلاف الشهداء في سبيل الثورة الإسلامية. ويبدو أن عصام العطار كان يميل إلى جانب المعتدلين، وفي مؤتمر الإخوان العام في مدينة أخن الألمانية، استبدل بقيادة ثلاثية من سعيد حوا، وعلى البيانوني، وعدنان سعد الدين، وهم الثلاثة الذين وقعوا «بيان الثورة الإسلامية في سوريا ومنهاجها» عن قيادة الثورة الإسلامية في سوريا.

ولركن العقيدة معني سلفي عند الإخوان. وللعبادات معان اجتماعية، وقد وصف السباعي الصوم بأنه تربية اشتراكية عملية. والعبادات وسائل ناجعة لرفع المستوى الأخلاقي: إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر.

يقول مصطفى السباعي: هدف الإسلام هو بناء مجتمع فاضل يضمن الرزق للجميع، وتزول فيه جميع مظاهر الاحتياج، وبالتالي فلا توجد حاجة للمسقة، ولا يمكن تطبيق حد قطع اليد إلا في مجتمع مثل هذا. وتطبيق هذا الحد يتطلب شروطاً يعسر توفرها.

ويرتبط تطبيق الشريعة بمبدأ الدولة

بالإخوان في مصر، وتحول إخوان سوريا بسبب الاعتقالات التي جرت للإخوان في مصر إلى مركز نشيط لحركة الإخوان في الوطن العربي كله، وعقدوا أول مؤتمر على مستوى جميع الأقطار سنة ١٩٥٧، فلما اندمجت مصر وسوريا منع نشاط الإخوان، ولم يمارسوا نشاطهم العلني إلا بعد الانفصال سنة ١٩٦١.

وفي سنة ١٩٦٣ تولى حزب البعث فبدأت مرحلة جديدة للإخوان وأعلنوا الثورة الإسلامية الشاملة، وبدأت حوادث حماه تحت شعار «الجهاد» سنة ١٩٦٤، واهتز الرأي العام السوري كله بضرب جامع السلطان بالقنابل، وجرت أحداث ١٩٦٥ الدامية في المدينة، واندلعت المظاهرات حول هوية الدولة الدينية، وديانة رئيسها، وتصاعدت الأمور بعد أحداث مدرسة الضباط في حلب سنة ١٩٧٩. وأعلن الإخوان الجهاد المسلح ضد نظام فاقد لمعطيات الشرعية.

وظهرت فرقتان في حركة الإخوان، إحداهما معتدلة يمثلها أنصار العمل السياسي، ويعيش أغلبهم في السعودية وفي أقطار الخليج، والثانية تبنت خطة

«ولاتؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً» يجعل من الممكن الحدّ من كل قصف غير راشد في الملك.

وتتجاوز الزكاة في اشتراكية الإسلام دورها كفريضة من الفرائض، وهي في ضوء الرؤية الاقتصادية والاجتماعية دعامة أساسية من دعائم نظام التكافل والتضامن في المجتمع الإسلامي، وأسلوب من أساليب إشراك الفقراء في رأس مال الأغنياء. والصراع الطبقي في ضوء هذه الرؤية مرفوض، والجميع عاملون سواء كانوا عمالاً أو أرباب عمل.

والحركة الإسلامية كما يمثلها الإخوان السوريون تكاد تتمثل في ثلاثة عناصر: الدعوة، والعمل السياسي، والجهاد. ومن شعارات الإخوان في اجتماعاتهم: «الله غايتنا، والرسول زعيمنا، والجهاد سبيلنا، والموت في سبيل الله أسمى أمانينا. الله أكبر. الله أكبر».

ويقول مصطفى السباعي عن الجهاد: إن الثورة الإسلامية المعاصرة إذ تحمل على عاتقها عبء الجهاد لإعلاء كلمة الله تعالى، وتحكيم شريعته في الأرض، ضماناً لسعادة الإنسان في الدنيا والآخرة، وإذ تتحمل وطأة الهجمة الظالمية التي يشنها

الإسلامية. ومبدأ سيادة الشعب مبدأ واضح، ورئيس الدولة ينتخبه الشعب ولكن يجب أن يتقيد بتعاليم الإسلام. ويتصل بمبدأ سيادة الشعب مبدأ الشورى.

وليست حركة الإخوان السورية عند السباعي حزباً سياسياً، ولا هي جمعية على الرغم من شكلها الرسمي، بل هي تعبير عن روح كامنة في الأمة: هي ثورة تهدف إلى تغيير المجتمع. وهكذا برز مفهوم الثورة الإسلامية بين المفاهيم التي تطرحها لغة الخطاب السياسي عند بعض قادة الإخوان. وبرز مفهوم العدالة الاجتماعية في الإسلام و«اشتراكية الإسلام»، فقال: المالك الحقيقي هو الله «ولله ملك السموات والأرض»، فملكية الإنسان إذن هي منحة من الله لها وظيفتها الاجتماعية، ويتصرف فيها ضمن الحدود التي ضبطها الإسلام، فالغنى الذي ينظر إلى ماله هذه النظرة يصبح مصدر خير للأمة. والإسلام يأمر الغنى والفقير بالتعاون في سبيل خير المجتمع وتقدم الأمة. والملكية في الإسلام مرتبطة بصيانة مصلحة الجماعة قبل كل شيء، ولذا فإن الإسلام يحرم احتكار الثروة. ومبدأ الحجز على السفيف في التشريع الإسلامي

ويقول سعيد حوى: جوهر حركة الإخوان أنها حركة تجديدية للإسلام، وللشخصية الإسلامية، بالسير فى الطريق العملى لذلك. وهذا يقتضى بالضرورة أن تكون لهم نظريتهم الثقافية والتربوية، وأن يكون لهم نظامهم وتنظيمهم، وأن تكون لهم استراتيجيتهم المحلية والعالمية، وأن تكون لهم خطتهم العملية لتحقيق أهدافهم واحداً فواحداً، لتنال هذا العالم رحمة الإسلام.

★ ★ ★

### ٣٦- الأدارة

الشيعة أتباع إدريس بن عبد الله بن الحسن المثنى بن الحسن بن على بن أبى طالب، وكان خروجه مع الحسين بن على بن الحسن، ولما استشهد الحسين فى واقعة فخ، توجه إدريس إلى المغرب واستطاع تأسيس دولة علوية شيعية سنة ١٧٢هـ، جرى إطلاق اسم دولة الأدارة عليها، إلى أن دس له السم - بزعم أتباعه - وتوفى سنة ١٧٧هـ. والمؤرخون يرجعون إلى الأدارة الفضل فى جعل كل سكان المغرب الأقصى مسلمين بعد أن كانوا باستثناء عدد قليل جداً - وثنيين ويهوداً

عليها أعداء الله، وأعداء الإنسان فى الداخل والخارج، تجد من ثقتها بتحقيق وعد الله تعالى ما يدعوها بأن تبشر بأن المد الإسلامى المتصاعد فى كل مكان، ماضى فى طريقة حتى يتحقق النصر المؤزر لهذا الدين بعون الله على كل قوى الشر والظلام والجاهلية المقيتة.

ويؤمن الإخوان السوريون بالإسلام: دعوة عالمية شاملة للحياة الإنسانية كلها. ويقولون عن جهادهم: إنهم عازمون على تنفيذ مضمون الإسلام فى كل شعبة من شعب الحياة. وأنهم يلتزمون بالكتاب والسنة، ويستهدفون من ذلك فلاح البشرية وسعادتها. ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر.

ويقولون عن دولتهم المأمولة: إن دولتهم ستقضى على كل مظهر من مظاهر الظلم والاستغلال والانحلال الخلقى، وسوف تقيم العدل، وتخدم خلق الله، وتضمن لكل مواطن حاجته الضرورية من الغذاء والكساء والدواء والمسكن والتعليم، وتفتح فى وجه الجميع أبواب الكسب الحلال، وتنمى ثروة البلاد بكل الطرق المشروعة، وتسهر على توزيعها بالحق والعدل والقسطاس المستقيم.

نافع بن الأزرق، وكان أصله رومياً وأبوه حداداً أعتق. وكانوا زهاء ثلاثين ألف فارس، فلم يكن للخوارج قوم أكثر منهم عدداً وأشد شوكة.

ولهم مقالات فارقوا بها المحكّمة الأولى وسائر الخوارج: منها أنهم قالوا إن من خالفهم من هذه الأمة فهو مشرك، والمحكّمة كانوا يقولون إن مخالفهم كافر ولا يسمونه مشركاً. ومما اختصوا به أيضاً أنهم يسمون من لم يهاجر إلى ديارهم من موافقيهم مشركاً وإن كان موافقاً لهم في مذهبهم. وكان من عادتهم فيمن هاجر إليهم أن يمتحنوه بأن يسلموا إليه أسيراً من أسراء مخالفهم وأطفالهم ويأمروه بقتله. ويزعمون أيضاً أن أطفال مخالفهم مشركون ويخلدون في النار.

والأزارقة اكفروا علياً وعثمان وطلحة والزبير وعائشة وعبد الله بن عباس وسائر المسلمين معهم، وقالوا بخلودهم في النار. واكفروا القعدة، وأباحوا قتل نساء مخالفهم وأطفالهم، وأسقطوا الرجم عن الزاني، وأسقطوا حدّ القذف عمّن قذف المحصّنين من الرجال، مع وجوب الحدّ على قاذف المحصّنات من النساء، وقالوا

ونصارى قبل قدوم إدريس. وعمل إدريس وخلفاؤه على نشر الإسلام واللغة العربية وذلك كان فهمهم للجهاد.

★ ★ ★

### ٣٧- الأركان

هم الأركان الأربعة، عمد التشيع وهم: سلمان الفارسي، وعمار بن ياسر، وحذيفة بن اليمان، والمقداد بن الأسود. وكانوا في زمن علي بن أبي طالب الأربعة المقربين، وكانوا يلقبونهم بالنقباء، ثم ثبت اسمهم الأركان. ويرد النقيب في القرآن «وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً» (المائدة ١٢). والنقيب هو العريف يتراأس جماعته ويولونه المبايعة ويسمعون له ويطيعون. والنبى ﷺ، لما بايعوه ليلة العقبة جعل على المبايعين اثني عشر نقيباً، ثلاثة من الأوس، وتسعة من الخزرج. والركن يجئ في القرآن «وأوى إلى ركن شديد» (هود ٨٠) والركن الشديد في الآية هو الله تعالى. وقصد الشيعة من أن هؤلاء أركان، يعنى أنهم الثابتون الذين يركن إليهم ويستنصرون.

★ ★ ★

### ٣٨- الأزارقة

فرقة من رؤساء الخوارج تنسب إلى

عثمان بن مأمون، فبايعوا قطري بن الفجاءة، وثبت المهلب وبنوه على قتالهم تسع عشرة سنة، بعضها أيام عبد الله بن الزبير، وباقيها في خلافة عبد الملك بن مروان وولاية الحجاج على العراق، وقتل سفيان بن الأبرد الكلبي قطرياً وأنفذوا برأسه إلى الحجاج.

ومما يذكر عن نافع أنه ادعى أن علياً هو المقصود بالآية «ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا، ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام» (البقرة ٢٠٤)، وكان يحق ابن ملجم قاتل علي، وقال إن الله أنزل في شأنه «ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله» (البقرة ٢٠٧)، وبسبب ذلك امتدح عمران بن حصين شاعر الخوارج ابن ملجم وقال فيه:

يا ضربة من منهب ما أراد بها

إلا ليبلغ من ذي العرش رضوانا

إني لأذكره يوماً فأحسبه

أوفى البرية عند الله ميزانا

★ ★ ★

٣٩ - الأزلية

فرقة تفرعت عن البابية، وتنسب لميرزا

التقية غير جائزة في قول ولا عمل، وجوزوا أن يبعث الله نبياً يعلم أنه يكفر بعد نبوته أو كان كافراً قبل البعثة. وقالوا من ارتكب كبيرة من الكبائر كفر كفر ملة، وخرج عن الإسلام جملة، ويكون مخلداً في النار مع سائر الكفار. واستدلوا بكفر إبليس وقالوا ما ارتكب إلا كبيرة حيث أمر بالسجود لآدم فامتنع، وإلا فهو عارف بواحداية الله.

واختلفوا في أول من أحدث ما انفردت به الأزارقة، فمنهم من زعم أن من أحدث ذلك منهم عبد ربه بن الكبير، ومنهم من قال عبد ربه الصغير. ومنهم من قال ذلك رجل منهم اسمه عبد الله بن الوضين، وخالفه نافع بن الأزرق فاستتابه، فلما مات ابن الوضين رجع نافع وأتباعه إلى قوله، وقالوا كان الصواب معه، ولم يكفر نافع نفسه بخلافه إياه حين خالفه، وكفر من يخالفه بعد ذلك. ولما بايعه أصحابه سموه أمير المؤمنين، ولقد هزمهم المهلب بن أبي صفرة في موقعة دولا ب بالأهواز، ومات نافع في تلك الهزيمة، فبايعت الأزارقة بعده عبيد الله بن مأمون التميمي، وقتلهم المهلب بالأهواز، وقتل عبيد الله وأخوه

وإسقاط التكالييف، ويثبت لعلّى رضى الله عنه شركة مع الرسول ﷺ فى النبوة، بدليل قول علّى: أنا من أحمد كالضوء من الضوء، يعنى لا فرق بين النورين إلا أن أحدهما سابق والثانى لاحق به تال عليه، وهذا يدل على نوع من الشركة (أنظر الشريكية).

★ ★ ★

#### ٤٢- الإسحاقية

فرقة من الكرامية المجسّمة، كانوا من الصفاتية على مذهب ابن كرام، وإن اختلفوا عنه قليلاً من غير تكفير لبعضهما. (أنظر الكرامية) وشكّلوا مع الحاقية والطرايقية مذهباً واحداً (أنظر الحاقية).

★ ★ ★

#### ٤٣- الإسحاقية

فرقة من الشيعة الغلاة أتباع إسحق الترك، واسمه التُرك لأنه كان يعيش بين الأتراك. وقيل هو من نسل يحيى بن زيد بن علّى، وادّعى الإمامة ودعا لأبى مسلم الخراسانى، وقال إن أبا مسلم نبى بعثه زرادشت، وما يزال زرادشت حياً، وهو

يحيى الملقّب بصُبح أزل، ومعناه الذئب، وهو الذى خلف على محمد الشيرازى مؤسس البابية، وقد نافسه على رئاستها أخوه الميرزا حسين على مؤسس البهائية، وقامت بين الأخين إحن ودسائس انتهت بانتصار البهائيين. وكان صبح أزل يدّعى أنه يتنزّل عليه الوحي ويقرّئه قرأنا، ومن ذلك: «لاتخذوا العجل من بعدنا وأنتم تعلمون. إن الذين يتخذون العجل من بعد نور الله أولئك هم المشركون». وكان يعنى بالعجل أخاه البهاء حسين على.

★ ★ ★

#### ٤٠- الأزلية

فرقة من الشيعة الغلاة قالوا إن على بن أبى طالب، وعمر بن الخطاب قديمان أزليان، إلا أن علىاً كان خيراً محضاً، وعمر كان شراً محضاً، فما يزال عمر يؤذى علىاً ويستمر على ذلك من الأبد الى الأزل.

★ ★ ★

#### ٤١- الإسحاقية

من جملة الغلاة، أحدثها إسحق بن زيد بن الحارث، وكان من أصحاب عبد الله بن جعفر بن أبى طالب، وكان يقول بالإباحة

بالبرص ولكنه يدهن برصه بما يغير لونه  
فسمّوه بالأحمر، وكانت وفاته بالكوفة سنة  
٢٨٦ هـ.

**والإسحاقية قالوا:** النبوة لم تنقطع،  
وليس معنى أن محمدا خاتم الأنبياء أنه  
آخرهم، ولكنه النبي الخاتم يعنى المرموق  
صاحب المكانة وكأنه الخاتم يُلْبَسُ في  
الإصبع. والنبوة من ولد محمد ﷺ  
موصولة بأحفاده ونسلهم، وببيت النبوة  
هو مصدر النبوة. والنبوة علم ربّاني، وكل  
من يعلم علم أهل البيت فهو منهم، أى أنه  
نبيّ مثلهم.

وقال إسحق هذا: إن على بن أبى طالب  
هو الله تعالى حلّ فيه وسكن جسمه، وأنه  
يحلّ فيمن يشاء ولقد حلّ فى الحسن،  
وفى الحسين. وهؤلاء جميعا كانوا على  
الصراط، وكل من يكون على الصراط  
يحلّ الله فيه .

\*\*\*

#### ٤٦- الإسكافية

**المعتزلة أصحاب أبى جعفر محمد بن**  
**عبد الله**، بغدادى، أصله من سمرقند،  
وذكره ابن المرتضى فى الطبقات من رجال

سيرجع حتماً ويُبْعَث دينه من جديد!  
ونتبين إن إسحق هذا كان شعوبياً، وإن  
دعوته إنما للإفساد على المسلمين، وأنه لم  
يكن سوى مثير اضطرابات وصاحب فتن.  
ولم يكن اسحق هذا إلا أمياً، وكان يدعى  
الاتصال بالجن!.

\*\*\*

#### ٤٤- الإسحاقية

فرقة من الكيسانية، من الشيعة الغلاة،  
أتباع إسحق بن عمرو.

قالوا: الإمامة بعد أولاد علىّ فى أولاد  
العباس. والأرض لا بد فيها من نبي  
باستمرار. والله تعالى يحلّ فى النبي، وقد  
حلّ فى محمد، ثم فى علىّ بن أبى طالب،  
ثم فى الأئمة من آل البيت، ثم الأئمة من  
غير آل البيت ممن حصلوا العلم اللدنى.  
وهؤلاء اختلفوا فيما بينهم فيمن حلّ فيه  
الله بعد علىّ!

\*\*\*

#### ٤٥- الإسحاقية

أولئك هم الغلاة من الشيعة بالمدائن،  
أصحاب إسحق بن محمد بن إِبَّان النخعي  
الكوفي، وكنيته أبو يعقوب، وكان مصاباً

أن الكلام قام به، ومكلم لا يوهم ذلك، فكما أن متحركاً يقتضى قيام الحركة به، فكذلك متكلم يقتضى قيام الكلام به .



#### ٤٧- الإسماعيلية الآغاخانية

ظهرت هذه الفرقة فى إيران فى بداية القرن الرابع عشر الهجرى. ودُعاتها حسن على شاه، وأغا على شاه، ثم ابنه محمد الحسينى، ثم كريم الذى نصب آغاخان أى الزعيم الكبير سنة ١٩٥٧ وما يزال، وقد حرّض الإنجليز أول دعائهم لنشر الاضطرابات ليسوغ تدخلهم، فدعا الاسماعيلية النزارية ليشيعوا الفتنة، فاستحق أن يُنفى إلى أفغانستان، ومنحوه لقب آغاخان، فكان أول من يلقب بذلك، ويقال له الآغاخان الأول. وكانت وفاته سنة ١٨٨١م، ولما ولى آغا على شاه لم يستمر أكثر من أربع سنوات (١٨٨٥م)، وكان ابنه محمد الحسينى يؤثر الإقامة خارج بلده .

والآغاخانية - نحو العشرين مليوناً يكثرون فى الهند، وفى شرق إفريقيا - فى نيروبي ودار السلام وزنجبار ومدغشقر، ومركز قيادتهم الروحية فى

الطبقة السابعة، وقال عنه كان الإسكافى خياطاً، ولانحسب أنه كان كذلك. فالإسكافى فى اللغة هو صانع الخفاف، ويبدو أن الإسكافية كانت صنعتة. وكانت أمه وعمه، وربما كان هذا العم هو زوج أمه، يمنعانه من الاختلاف على حلقات العلم، ويلزمانه التكسب، فضمه جعفر بن حرب إلى حلقاته، وإنما ظل الإسكافى يبر أمه ويرسل إليها عشرين درهما كل شهر، وروى أبو الحسين الخياط أن الإسكافى مات سنة ٢٤٠هـ .

والإسكافى إذن كان تلميذاً لجعفر بن حرب، وتابعه على ما ذهب إليه (انظر معتزلة الجعفرية) فى القدر، فى بعض الفروع فقال: إن الله يقدر على الظلم، ولكن ظلمه لا يحق بالعقلاء، ويمكن أن يحق بالأطفال والمجانين أو بمن لا عقل له. وأكفره المعتزلة، فقد خرج على ماكانوا يقولون به من أن الله لا يقدر على الظلم، أو أنه يقدر عليه ولكنه لا يفعله لعلمه بقبحه وغناه عنه.

وقال: يجوز أن يقال إن الله يكلم العباد، ولا يجوز أن يقال إنه يتكلم، وسمّاه مكلماً ولم يسمه متكلماً. وقال: إن متكلماً يوهم

ومقرها فى القاهرة بيت الفن بدرج اللبانة بالقلعة .

★ ★ ★

#### ٤٨- الاسماعيلية التعليمية

إحدى فرق الشيعة، لقبوا بذلك لأن مذهبهم يقوم على إبطال الرأى، ودعوة الناس إلى التلقى عن إمام معصوم والتعلم منه .

وترتبط نظريتهم فى الإمامة بنظريتهم فى التأويل وفى المثل والممثل، ويقولون: كل ماجاء فى الحديث والتنزيل له ظاهر وباطن، كالإنسان هو واحد، إلا أنه جسد وروح، فالجسد هو الظاهر، والروح هو الباطن. وقد ذكر الله الباطن فى آيات كثيرة فقال: «وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة»، «وذروا ظاهر الإثم وباطنه»، «وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم». وقال الرسول: «ما نزلت على من القرآن آية إلا ولها ظهر وبطن». وذكر الله الأمثال فقال: «وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون».

فكل شئ له إذن ظاهر وباطن، والظاهر معجزة الرسول، والباطن معجزة الأئمة من أهل البيت، ولا يوجد الباطن إلا عندهم، ولا يستطيع أحد أن يأتى بظاهر القرآن غير

كراتشى فى باكستان. (انظر الأغاخانية).  
وهم يزنون الأغاخان خان بالذهب والماس والبلاطين، وقد وزنوا أغاخان الثالث بالذهب سنة ١٩٣٦ فى بومباى بالهند، ووزن بالذهب مرة أخرى فى شرق إفريقيا سنة ١٩٣٧، ووزن بالماس ثلاث مرات سنة ١٩٤٦ احتفالاً بمرور ٦٠ عاما على امامته، ووزن بالبلاطين عام ١٩٥٦ بالقاهرة احتفالاً بمرور ٧٠ سنة على زعامته الروحية. وعندما طلق الأمير كريم خان - أو الأغاخان الرابع - زوجته الأميرة سليمة، حصلت منه على نفقة مقدارها عشرون مليون دولار. والأميرة سليمة، كانت عارضة أزياء سابقة اسمها سارة كروكر، وتزوجها الأمير سنة ١٩٦٩ وطلقها سنة ١٩٧٤. وكان الأمير كريم قد ألغى الوزن بالذهب والماس والبلاطين، واتجه ناحية إصلاحية بإنشاء المستشفيات والمدارس لأبناء الطائفة، وهناك أكثر من ٢٠٠ مستشفى، و٣٠٠ مدرسة، تابعة لبرنامج الأغاخان، ويدفع أبناء الطائفة لتمويل ذلك ٥٪ من دخولهم. وللأمير كريم جائزة باسمه للعمارة الاسلامية يُطلق عليها مؤسسة أغاخان للعمارة الإسلامية،

وعلى بابها، فمن أراد العلم فليأت الباب». والقرآن سُمي قرأنا لاقتترانه بالعترة آل البيت، والرسول يقول: «إنى تارك فيكم الثقلين: كتاب الله، وعترتى أهل بيتى، فإنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض».

ويقولون: كل المخلوقات على قسمين، **قسم ظاهر للعيان، وقسم باطن خفى**، والظاهر يدل على الباطن، كالجسم هو الظاهر، والنفس هي الباطن، وما ظهر من الدين يعرفه ويتحدث به علماء الظاهر والعامّة، ولكن لكلّ فريضة باطناً لا يعلمه إلا الأئمة.

وقالوا: مثال الدين يؤخذ من السموات والأرض والأفلاك، وكل المخلوقات فيها معانى الدين الذى حمله القرآن، ومن يدرس القرآن ويستخرج معانيه يعرف أسرار المخلوقات، والظاهر هو **المثل**، والباطن هو **الممثول**، والله خلق المخلوقات أمثالاً وممثولات، فجسم الإنسان مثل، ونفسه ممثول، والدين مثل، والآخرة ممثول، ومعرفة الممثول تكون أولاً بمعرفة المثل، ومن عرف الظاهر نفذ إلى الباطن. ومقابل علماء الظاهر، هناك علماء الباطن: وهم الأئمة العارفون بعلم الباطن والمرشدون إلى خفى المعانى.

محمد ﷺ، ولا أن يأتى بباطنه غير الأئمة من ذريته، وهو علم مستودع فيهم.

والظاهر والباطن هما روح الدين. والظاهر هو المفهوم العام لقواعد الدين، والباطن جوهر الدين المستور.

ويقولون: من عمل بالباطن والظاهر معاً فهو متناً، ومن عمل بأحدهما دون الآخر ليس متناً.

ومثلما الرسول ضرورة للظاهر، فالإمام ضرورة للباطن، والإمامة ركن الدين وأساس كل التأويلات الباطنية، والإمامة أو الولاية أهم أركان العقيدة الاسماعيلية. ودعائهم: الطهارة، والصلاة، والزكاة، والصوم، والحج، والجهاد، والولاية أو الإمامة.

ويسبغون على الإمام نعتاً هي تأويلات، فهو وجه الله، ويد الله، لأنه يُعرف بالله، ولأنه الذى يدافع عن دين الله. وإذا كان الله قد خصّ الرسول بالتأويل مطلقاً، فإن الإمام هو صاحب التنزيل فى عصره، لأن الأئمة هم الراسخون فى العلم وقرناء القرآن.

والقرآن هو الكتاب المنزل على الرسول، وقرينه فى التأويل على بن أبى طالب الذى قال فيه الرسول ﷺ: «أنا مدينة العلم

وقالوا : إن النبی هو أصل علماء الظاهر، وهو الناطق. والإمام بالقوة هو الكتاب، والإمام بالفعل هو الأساس. وعن الأساس وُجد الأئمة القائمون بحفظ الشريعة. وعن الإمام بالقوة وُجدت الشريعة الجامعة للظاهر والباطن. وبالشريعة يتحصّل الكمال العلمی للنفس الظاهرة بالعبادة الظاهرة، والأئمة يحصل لها كمالها العملی بالعبادة الباطنة .

وجعلوا الأئمة اثني عشر إماماً كعدد شهور السنة الزمنية - طبقاً لنظرية المثل والممثل، وقسموا العالم لذلك إلى اثني عشر قسماً، أطلقوا على كل قسم جزيرة، وجعلوا لكل منها داعية، يقابلهم في عالم الفلك اثنا عشر برجاً.

ولأن الشهر ثلاثون يوماً فكذلك لكل «داعية جزيرة» ثلاثون داعية لمساعدته. ولأن اليوم ٢٤ ساعة، منها ١٢ ساعة بالليل، و١٢ ساعة بالنهار، فكذلك جعلوا لكل داع نقيب أربعة وعشرين داعياً، منهم ١٢ داعياً ظاهراً كظهور الشمس بالنهار، و١٢ داعياً محجوباً مستتراً كاستتار الشمس بالليل.

وهؤلاء الدعاة على كثرتهم لكل واحد

منهم اسمه ومهمته، فالناطق، أى النبی، رتبته التنزيل، والأساس أو الإمام القائم بالفعل رتبته التأويل، والأئمة النواب رتبته الأمر، والباب رتبته فصل الخطاب، والحجة رتبته تمييز الحق من الباطل، وداعى البلاغ رتبته الاحتجاج وتعريف المعاد، والداعى المطلق رتبته تعريف الحدود العلوية والعبادة الباطنية، والداعى المحدود رتبته تعريف الحدود السفلية والعبادة الظاهرة، والمأذون المطلق رتبته أخذ العهد، والمأذون المحدود - ويعرف بالمكاسر - رتبته جذب المستجيبين، واللاحق والجناح رتبته ماساعدة المأذون المحدود وتولى الأمر عنه في غيابه.

ومجموع هذه الرتب ١٢ رتبة هي مراتب الدعوة عندهم، ينقل فيها الداعى من يدعو إلى مذهبه من مرحلة فكرية إلى مرحلة أخرى، يبدأه بالتشكيك في عقيدته، ثم يطرح عليه أن يتعلم عن طريق إمام، ويندرج به إلى صميم المذهب الشيعى. وحتى الكلمات مثلها عندهم كممثل المركبات، تتألف من بسائط هي الحروف، تتألف المركبات من البسائط المجردة، ولكل حرف إذن طبيعة خاصة وتأثير نفساني معين.

الكتب الكثرية وصارت علماً من العلوم المدونة.

★ ★ ★

#### ٤٩- الإسماعيلية اخلالصة

إحدى فرق الشيعة الباطنية، زعموا أن الإمام بعد جعفر الصادق هو ابنه إسماعيل، وكان أبوه شديد المحبة له، والبر به، وكان قوم من الشيعة يظنون في حياة أبيه أنه القائم بعده والخليفة له، إذ كان أكبر إخوته سنّاً، وليل أبيه إليه وإكرامه له، فمات في حياة أبيه بالعريض، وحمل على رقاب الرجال إلى المدينة، ودُفن بالبقيع سنة ١٣٣هـ، وحزن عليه أبوه حزناً شديداً، وقيل إنه تقدّم إلى سريره وكان يكشف عن وجهه مراراً وينظر إليه، يريد بذلك أن يتحقق من وفاته عند الظانين خلافته له من بعده .

وقيل إن أخاه - وكان طفلاً صغيراً - كشف الملاءة عن وجهه وهو ميت فأبصره مفتوح العينين، فجرى يقول لأبيه: عاش أخى، عاش أخى! فقال والده: إن أولاد الرسول كذا يكون حالهم في الآخرة.

ومن أجل ذلك أنكرت طائفة من الشيعة موت إسماعيل، وقالوا إن الأمر التبس على

ومن الكلمات تتألف العلوم، ولها معان مستفادة كالأغذية للأبدان، وغذاء كل موجود مما خلق له، ولكل مخاطب نوعية الكلمات والعلوم الصالحة له.

وحلّلوا الكلمات إلى حروف وأعداد، فالتسمية بالله مركبة من سبعة واثنى عشر، والتهلّيل من أربع كلمات فى إحدى الشهاداتتين، وثلاث كلمات فى الشهادة الثانية، وسبع قطع فى الأولى، وست فى الثانية، واثنى عشر حرفاً فى الأولى، واثنى عشر حرفاً فى الثانية. وكذلك فى كل آية أمكنهم استخراج ذلك، ولكل ذلك تأويلاته ومعانيه وإشاراته الخفية.

وهذه الموازنات المعجزة هى التى أملت الحاجة إلى الإمام فى كل وقت، ليهتدى إلى مدارجها ورسومها، ويعرفهم بها، ويعلمها للناس .

وأصل الدعوة ميمون القдах وكان من غلاه الشيعة، فولد ابناً اتسع علمه وكثرت معارفه، فرتّب مذهباً جعله فى تسع دعوات، ودعا الناس إلى مذهبه فاستجاب له خلق كثير، وكان يدعو إلى الإمام محمد بن إسماعيل، وانتشرت الدعوة فى الأفكار، وتفقهوا فى الدعوة حتى وضعوا فيها

القاسم أحمد دون أخيه الأكبر نزار والذي يستحق عنه الإمامة، ولقبه باسم المستعلي بالله.

وكان المستعلي ابن أخت الأفضل، وقد أثره على نزار، لأن نزاراً سبّه يوماً وقال: «يا أرمنى الجنس!!»، فحقدتها عليه، وصار كل منهما يكره الآخر.

وكان الأفضل بالإضافة إلى ذلك يعارض نزاراً في حياة أبيه ويستخف به ويضع من حواشيه ويبطش بغلمانته، فلما مات المستنصر خافه لأنه رجل كبير وله أعوان وحاشية، فقدم أحمد بن المستنصر، واجتمع بالأمراء وخوفهم إن تولى نزار الإمامة، وما زال بهم حتى وافقوه على مراده.

ومنذ ذلك الحين انقسمت الاسماعيلية الفاطمية إلى: مستعلية وهم المؤيدون لإمامة أبي القاسم أحمد بن المستنصر، ونزارية وهم المؤيدون لإمامة نزار أخيه الأكبر والمستحق للإمامة.

وصارت القاهرة مركزاً للمستعلية، بينما صارت شمال إيران قاعدة للنزارية، وصارت النزارية والمستعلية تتنازعان النفوذ في سوريا ومصر وفارس والعراق والهند.

أبيه وظنه مات. وقالت جماعة إن أباه ادعى موته تقيّة عليه فقد خشي أن يقصد بالقتل. ولذلك فقد جرى تحقيق رسمي في موته على غير المعهود، ثم إن عيون الشرطة ادّعوا أن إسماعيل روى بالبصرة وقد مرّ على مقعد فدعا له فبرئ بإذن الله، فرفعوا ذلك إلى المنصور فبعث إلى الصادق أن إسماعيل ابنك من الأحياء وأنه روى بالبصرة!

وزعم الاسماعيلية لكل ما سبق أن إسماعيل لم يمت، ولا يموت حتى يملك الأرض، ويقوم بأمر الناس، وأنه القائم، لأن أباه أشار إليه بالإمامة، وقد أتباعه ذلك، وأخبرهم أنه صاحبه، والإمام لا يقول إلا الحق.

وهذه الفرقة لذلك هي الاسماعيلية الخالصة.

★ ★ ★

## ٥٠- الإسماعيلية المستعلية

فرقة من الشيعة الاسماعيلية الفاطمية، فإنه لما توفى المنتصر بالله سنة ٤٨٧هـ نصّب الوزير القوي الأفضل بن بدر الجمالي أمير الجيوش ابنه الأصغر أبا

وبلغت مدة الشيعة الفاطمية بالمغرب ومصر منذ قام عبيد الله المهدي إلى وفاة العاضد ٢٧٢ سنة وبضعة أيام، منها ٢٠٨ سنة بالقاهرة.

ولم تنته المستعلية بسقوط الخلافة الفاطمية، واستمرت تحت اسم البهرة كما يطلقون عليها اليوم، وهي فرقتان: البهرة السليمانية، والبهرة الداودية.

ولم تعد للمستعلية في شكلها الجديد نفس تنظيماتها القديمة التي عرفت في ظروف الإمامة الفاطمية، ولاتعاليمها التي كانت تدرّسها وتدرّب عليها دعائها في مدرسة الحكمة، وإنما صار الدعاة يتلقون العلم في الجامعات الحديثة وأخصها الجامعة السيفية في سورت بالهند حيث موطن البهرة، وأطلقوا على مشرفيهم الدينيين في مختلف بلاد العالم وحيثما كان لهم أتباع اسم العامل.



#### ٥١- الإسماعيلية النزارية

انقسمت الشيعة الفاطمية بعد وفاة المستنصر بالله سنة ٤٨٧ هـ إلى نزارية يؤيدون الابن الأكبر نزار الذي نصّ على

وتواصل تسلسل أئمة المستعلية في مصر، فلما توفي المستعلي سنة ٤٩٥ هـ تولى بعده ابنه الأمر بأحكام الله. وقيل إن المستعلي مات مسموماً، أو أنه قُتل سراً وعمره ٢٧ سنة وأيام. وكان الأمر وقت توليه في نحو الخامسة، وبقي في الإمامة نحو ثلاثين سنة، وقتله النزارية سنة ٥٢٤ هـ.

وقيل إن الأمر دخل كهف السّتر والغيبة، فتسلم الإمامة في غيبته أربعة وكلاء هم على التوالي: الحافظ لدين الله بن الأمر، وتوفي سنة ٥٤٤ هـ عن سبع وسبعين سنة، وكانت مدة إمامته نحو ثمانى عشرة سنة، والظافر بأمر الله بن الحافظ، وكانت سنة وقت تنصيبه نحو ٢٢ ومات مقتولاً سنة ٥٤٩ هـ، والفائز بنصر الله بن الظافر، وتوفي سنة ٥٥٥ هـ عن إحدى عشرة سنة ونصف تقريباً، وكان قد رأى أباه مقتولاً فظل يصرخ واختلّ عقله وبقي هكذا إلى أن مات، فتولى العاضد لدين الله وعمره نحو تسع سنوات ونصف، وتوفي عن إحدى وعشرين سنة، وكان آخر أئمة الفاطميين، وبوفاته سنة ٥٦٧ هـ انتهى حكم الفاطميين في مصر.

الصباح ظل يدعو للمستنصر فى فارس وخراسان إلى أن جاءت الأخبار بوفاة المستنصر وتولية المستعلى الإبن الأصغر دون نزار صاحب الحق الشرعى فى الإمامة، فرفض الاعتراف بالمستعلى، وخطب باسم نزار، وأرسل بعض فدائييه إلى مصر لإحضار نزار أو أحد أبنائه، وحاول فى نفس الوقت أن يبسط نفوذ الاسماعيلية النزارية فى ديار الاسماعيلية المستعلية فى مصر والشام، وأرسل إليهما الدعاة.

ثم استفحل أمر النزارية فى حلب، واستولوا على بانياس، وقلاع قدموس ومصيف والكهف والخابى، وقلاع أخرى حتى قيل إنه كانت تتبعهم فى الشام وخراسان نيفاً ومائة قلعة، ودخلوا فى معارك مع السلاجقة والخوارزمية، ومع التتار، إلى أن دالت دولتهم على يد هولاكو، فسلموا قلاع الشام، وخربت الموت بعد ١٧٧ سنة، فقد بدأ حكمهم فيها سنة ٤٧٧هـ وهو العدد الذى يكتنى عندهم بلفظ الموت، وانتهى فى غرة ذى القعدة سنة ٦٥٤هـ. وكان عدد ملوكهم ثمانية،

خلافته أبوه، ومستعلية يؤيدون الابن الأصغر أبا القاسم أحمد الذى سارع الوزير الأفضل بن بدر الجمالى أمير الجيوش إلى تنصيبه خليفة بعد أبيه ولقبه المستعلى بالله. وكان الأفضل خال أبى القاسم، وكان يخشى أن يفقد نفوذه بتولى نزار.

ولما رفض نزار مبايعة أخيه أسرع إلى الإسكندرية حيث أعلنه واليها ناصر الدين أفتكين وأهلها خليفة باسم المصطفى لدين الله، وبلغ ذلك الأفضل فتجهز لمحاربتهما، وبرز إليه نزار وأفتكين، وكانت بين الفريقين عدة حروب شديدة، وتمت محاصرة الإسكندرية حتى فت فى عضد نزار وتم القبض عليه، وقُتل فى القصر بأن أقيم بين حائطين بنيان عليه، وكان ذلك سنة ٤٨٨هـ.

وتذكر المصادر الاسماعيلية النزارية أن نزاراً استطاع أن يغادر الإسكندرية سراً مع أهل بيته أثناء الحصار، واتجه إلى بلاد فارس حيث استقر فى جبال طالقان بين رجال دعوته، وعمل مع الحسن بن الصباح على تأسيس الدولة النزارية، وتوفى سنة ٤٩٠ هـ بعد أن أوصى بإمامة ابنه على .

وتقول رواية أخرى أن الداعية حسن بن

حالياً فى النشاطات العالمية الاقتصادية والاجتماعية والصحية والثقافية، وخصص الأغاخان لهذه النشاطات ميزانيات ضخمة، وكان دوره محط نظر العالم ومحل تقدير بالغ.

ولاشك أن الفضل فى انتشار المذهب النزارى يعود إلى الحسن بن الصباح، سواء على المستوى التنظيمى أو القيادى. ويذهب بعض المؤرخين إلى إطلاق اسم «الدعوة الجديدة» على مذهب ابن الصباح، كما أن آخرين أطلقوا على أتباعه اسم الحشاشين وملاحدة الاسماعيلية

وابن الصباح كانت نشأته على مذهب الشيعة الإثنى عشرية، وتحول عنه إلى المذهب الاسماعيلى بتأثير الدعاة، وضمه عبد الملك عطاش داعى أصفهان وأذربيجان إليه وعيَّنه نائباً له، وأجبره على التلقى عن «الحضرة» أى عن مركز الدعوة الاسماعيلية فى العالم آنذاك ومقره القاهرة، وفيه تلقى كيفية الدعوة لأبناء زمانه، فعاد ودعا الناس أول دعوة إلى تعيين إمام صادق قائم فى كل زمان، وتمييز الفرقة الناجية عن سائر الفرق بأن لهم إماماً وليس لغيرهم إمام. وعلى هذه

تولوا الحكم على التوالى: حسن بن الصباح، وكيا بزركك أميد، ومحمد بن بزركك أميد الذى اشتهر بلقب «على ذكره السلام»، وحسن بن محمد بن بزركك أميد، ومحمد بن حسن، وجلال الدين بن محمد بن حسن، وعلاء الدين محمد بن جلال الدين بن محمد بن حسن، وركن الدين خورشاه بن علاء الدين الذى خُتمت به الدولة النزارية.

وبعد أُلوت انتقلت النزارية إلى فارس، وانضم إليها إسماعيليون من السند والهند، وتسلسل منها أئمة كثيرون، حتى إمامة شمس الدين محمد فانْفَرَعَتْ فرقتين، الأولى دانت بإمامة ولده الأكبر قاسم شاه كما جاء فى النص الإمامى، وسأقت الإمامة فى ولده حتى الإمام الحالى كريم شاه الحسينى المعروف بأغاخان الرابع، وسُمِّيت بالأغاخانية، والثانية سأقت الإمامة فى مؤمن شاه الإبن الأصغر لشمس الدين محمد، وشايعها كثيرون فى بلاد الشام، إلا أنها انقرضت مع انقراض أئمتها سنة ٩٥٠هـ بوفاة ظاهر شاه الثالث الشهير بالدنكى.

وتبرز الاسماعيلية النزارية الأغاخانية

ولم يتعدّ بأصحابه فى الإلهيات عن قوله: إن إلهنا إله محمد. فإن قيل لواحد منهم: فما تقول فى البارئ تعالى؟ هل هو واحد أم كثير؟ عالم أم لا؟ قادر أم لا؟ - لم يجب إلا بهذا القدر: إن إلهى إله محمد. «هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون».

وينتقد الشهرستاني طريقة الحسن بن الصباح، إذ أن الجواب الذى يعلمه للمستجيبين ليس فيه علم، بل هو يسد باب العلم ويفتح باب التسليم والتقليد، ولا يرضى عاقل بأن يعتقد مذهباً على غير بصيرة ومن غير بيّنة.

وربما جاءت تسمية نزارية الموت بالملاحدة بعد وفاة ابن الصباح سنة ٥١٨ وتولية الحسن الثانى بن محمد بن بزرك أميد سنة ٥٥٧ هـ حيث أعلن فى السابع عشر من رمضان سنة ٥٥٩ هـ ما أسماه **القيامة الروحية**، أو قيامه الموتى، ونهاية العالم، ونسخ حكم الشريعة. وبعد أسبوعين أعلن مرة أخرى أن كل الذين استجابوا لدعوته قد بعثوا للحياة الباقية، ومن لم يستجيبوا له قضى عليهم بالفناء.

المقولة نفسها تدور خلاصة مذهبها فى الإمامية.

ويوجز الشهرستاني أربعة فصول كتبها الحسن بن الصباح عن مذهبها، ويقول فيها: الناس فرقتان، فرقة قالت نحن نحتاج فى معرفة البارئ إلى معلّم صادق، ويجب تعيينه وتشخيصه أولاً، ثم التعلم منه، وفرقة أخذت فى كل علم عن معلّم وغير معلّم.

والحقّ مع الفرقة الأولى، والباطل مع الفرقة الثانية، وعلامة الحق هى الوحدة، وعلامة الباطل هى الكثرة، والوحدة مع التعليم، والكثرة مع الرأى، والتعليم مع الجماعة، والجماعة مع الإمام. والرأى مع الفرق المختلفة.

ويذهب الحسن بن الصباح إلى التأكيد على إثبات المعلّم، وأن التوحيد كى يكون توحيداً لا بد أن يشمل التوحيد والنبوة معاً، وكذلك النبوة هى النبوة والإمامة حتى تكون نبوة.

ومنع الحسن العوام عن الخوض فى العلوم، وكذلك الخواص عن مطالعة الكتب المتقدمة، إلا من عرف كيفية الحال فى كل كتاب، ودرجة الرجال فى كل علم.

## ٥٢- الإسماعيلية الواقعة

إحدى فرق الشيعة الباطنية قالوا: إن الإمام بعد جعفر الصادق هو إسماعيل، نصّاً عليه باتفاق من أولاده، إلا أنهم اختلفوا في موته في حال حياة أبيه، فمنهم من قال لم يمّت إلا أن أباه أظهر موته من خلفاء بني العباس، وأنه عقد محضراً يثبت موته وأشهد عليه عامل المنصور بالمدينة.

ومنهم من قال موته صحيح، والنص لا يرجع القهقري، والفائدة في النص بقاء الإمامة في أولاد المنصوص عليه دون غيرهم، فالإمام بعد إسماعيل هو محمد بن إسماعيل. وهؤلاء يقال لهم الشيعة المباركية. ومنهم من وقف على محمد بن إسماعيل، وقال برجعته بعد غيبته.

والشيعة الاسماعيلية الواقعة هم الذين وقفوا إما على إسماعيل بن جعفر، أو على محمد بن إسماعيل.

وأما من ساق الإمامة في الأئمة المستورين ثم في الظاهرين القائمين من بعدهم فهؤلاء فرقة أخرى، وهم الشيعة الباطنية.



وقال إنه خليفة الله في أرضه، ودعا الناس للاحتفال بالسابع عشر من رمضان كل عام، وأن يفرحوا فيه ويشربوا كالأعياد، وأوعز لحاشيته أن يردفوا اسمه كلما نطقوه بعبارة «على ذكره السلام»، وصار لقبه «قائم القيامة»، أي الحكم بين الناس يوم القيامة.

وقيل في مهمة القائم: أن يجعل الأرض كالجنة، والعيش فيها كالعيش في الجنة، فلا شغل فيها ولا مرض، ولا ولادة إلا كل ربيع. وبمجيئ القائم تعود نفس الكل إلى الاتحاد بالكل، ويعم السكون والسلام، وينال المؤمنون خير الجزاء، وتزول مبررات التُّقية.

وأسرف الحسن في إظهار إسقاط التكاليف إلى درجة كان يعاقب من يقوم بها علناً، وتقول المصادر التاريخية أن ذلك نفّر الناس منه فتركه الكثير من أتباعه، وتظاهر الباقون بطاعته، إلى أن قتله صهره حسين ناماور ليتخلص الناس منه ومن أفكاره الملحدة، وليعود للإسلام صفاءه، وللناس نقاء شريعتهم على مذهب الإثنى عشرية الذي كان عليه ناماور.



### ٥٣- الأسوارية

المعتزلة أتباع على الأسوارى المتوفى سنة ٥٤٠ هـ، وكان من أصحاب أبى الهذيل وأعلمهم، ثم انتقل إلى النظام، وكان يوافق في جميع ما ذهب إليه فى القدر وغيره، وزاد عليه أن الله تعالى لا يوصف بالقدرة على ما يعلم أنه لا يفعله، ولا على ما أخبر به أنه لا يفعله، على عكس الإنسان فهو قادر على الضدين.

وقول الأسوارى أن ما علم الله لا يكون لم يكن مقدوراً له تعالى، يوجب أن تكون قدرة الله متناهية، ومن كانت قدرته متناهية كانت ذاته متناهية، والقول به كفر من قائله.

★ ★ ★

### ٥٤- الإشراقيون

إتباع المذهب القائل بحكمة الإشراق، يقوم على التوليف بين اللغة اليونانية خاصة ما كان منها أفلاطونياً محدثاً، وفلسفة الحكماء القدامى المشرقيين أمثال هرمس خصوصاً، وهى فلسفة روحانية وطريقة صوفية، وتنسب مراتب الخلق لعقول، عالمها نورانى، وتفيض عن الله،

والمعرفة الإنسانية هى إلهام إلهى، وتواصل بين العقل الإنسانى والعقول النورانية. والقائلون بحكمة الإشراق يوصفون غالباً بأنهم حكماء متألهون وتأثرت الفلسفة والتصوف الإسلاميين بهذا المذهب، وبأتباعه، وبالمشائين، وفلسفتهم تسمى الفلسفة الإشراقية.

ولأبن سينا كتاب «الحكمة المشرقية»، طبع جزء منه فى القاهرة سنة ١٩١٠ باسم «منطق المشرقيين».

★ ★ ★

### ٥٥- الأشعرية

أصحاب أبى الحسن على بن إسماعيل الأشعرى، كان أبوه سنياً جماعياً حديثاً، أى على مذهب أهل السنة والجماعة والحديث. وتجمع المصادر على أن ميلاده كان بالبصرة سنة ستين ومائتين هـ، ثم سكن بعد ذلك بغداد إلى أن توفى بها سنة ستة وثلاثين وثلثمائة. وكان فى أول أمره معتزلياً، أخذ عن معتزلة البصرة وعلى رأسهم أبو على الجبائى، وله مناظرات معه اشتهرت عنهما، وفيها يقطع الأشعرى الجبائى.

وقيل بلغت مؤلفاته نحو الثلاثمائة،  
ورصد له منها ابن عساكر وابن فورك نحو  
ثمانية وتسعين، ولعل أهمها «مقالات  
الإسلاميين»، «واللمع في الرد على أهل  
الزيغ والبدع».

وقال في إثبات وجود الله: الإنسان إذا  
فكر في خلقته من أى شيء ابتداءً، وكيف  
دار في أطوار الخلقة طوراً بعد طور، حتى  
وصل إلى كمال الخلقة، لعرف يقيناً أنه  
بذاته لم يكن ليدبر خلقته، ولا يبلغه في  
الترقى من درجة إلى درجة ويرقيه من  
نقص إلى كمال - وأنه بالضرورة له صانع  
قادر عالم مريد، إذ لا يتصور صدور هذه  
الأفعال المحكمة من طبع، لظهور آثار  
الاختيار في الفطرة، وآثار الإحكام والإتقان  
في الخلقة.

وقال في صفات الله: الله لا يشبهه  
شيء، ولا يشبه شيئاً، لأنه لو أشبهها لكان  
حكمه في الحدث حكمها، ولو أشبهها لم  
يخل من أن يشبهها من كل الجهات أو من  
بعضها. وفي الحاليين يكون محدثاً من  
حيث أشبهها، والله قديم لنفسه؛ واحد، لأن  
الاثنين لا يجرى تدبيرهما على نظام؛ عالم  
لأن الأفعال المحكمة لا تتسق في الحكمة إلا

من عالم؛ حى قادر، لأنه لا يجوز أن تحدث  
الصنائع إلا من قادر حى؛ مريد، لأن الحى  
إذا كان غير مريد أصلاً، وجب أن يكون  
موصوفاً بضد من اضداد الإرادات من  
الآفات، كالسهو والكراهة والإباء، واستحال  
أن يكون البارى لم يزل موصوفاً بضد  
الإرادة، لأن هذا يوجب أن لا يريد شيئاً  
على وجه من الوجوه، فوجب أن البارى لم  
يزل مريداً.

وصفات الله قائمة بذاته، أى أنها ليست  
ذاته، ولا غير ذاته، إذ لا يتصور أن يكون  
الذات حياً بغير حياة، أو عالماً بغير علم، أو  
قادراً بغير قدرة، أو مريداً بغير إرادة، بل  
الله عالم بعلم، وقادر بقدرة، وحى بحياة،  
ومريد بإرادة، وذلك لأن من قال أنه عالم  
ولا علم كان مناقضاً.

ودحض الأشعرى من ناحية أدلة السمع  
وأدلة العقل التى ينكر بها المعتزلة رؤية الله  
في الآخرة والدنيا. وقال في أفعال الإنسان،  
على عكس المعتزلة، أنها مخلوقة لله وليس  
للإنسان فيها غير اكتسابها، أى أن الفاعل  
الحقيقى هو الله، وقال إن الإنسان  
يستطيع باستطاعةٍ هي غيره. وعارض  
المعتزلة في قولهم بوجوب فعل الأصلح

وما روى عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث، ونحن بذلك معتصمون بما كان عليه أحمد بن حنبل، ولمن خالف قوله مجانبون، لأنه الإمام الفاضل والرئيس الكامل.

★ ★ ★

## ٥٦- أصحاب الإباحة

(انظر الإباحية)

★ ★ ★

## ٥٧- أصحاب الانتظار

هم الشيعة عموماً ينتظرون رجعة أئمتهم، فالشيعة الإمامية تقول إن إمامهم محمد المهدي هو الإمام الغائب، وهو المهدي المنتظر الذي سيرجع ويملا الأرض عدلاً وقسطاً بعد أن جوراً وظلم.

(انظر المنتظرون)

★ ★ ★

## ٥٨- أصحاب التفسير

صنف من الخوارج البهيسية، أصحاب رجل من الكوفة يقال له الحكم بن مروان، خالفوا عموم البهيسية فقالوا: لا تجوز شهادة الشاهد إلا بتفسير الشهادة كيف هي، فلو أن أربعة شهدوا على رجل منهم

على الله، وأطلق حرية المشيئة الإلهية، وعلى هذا قال إن الله يجوز أن يؤلم الأطفال في الآخرة، وهو عدل منه إن فعله، وله أن يعاقب على الجرم الصغير بعقوبة لا تتناهى، وله أن يخلق من يعلم أنهم سيكفرون، وأن يلطف بالكفار ليؤمنوا، وكل ذلك عدل منه.

والإيمان هو التصديق بالله فقط، ولهذا كان الفاسق من أهل القبلة مؤمن بإيمانه، فاسق بفسقه وكبيرته، ولا يجوز أن نقول إنه لا مؤمن ولا كافر، لأنه لو كان لا مؤمناً ولا كافراً، لم يكن منه كفر ولا إيمان، ولكان لا موحداً ولا ملحداً، ولا ولياً ولا عدواً، فلما استحال ذلك استحال أن يكون الفاسق لا مؤمناً ولا كافراً كما قالت المعتزلة.

وقال عن المعتزدة تقليداً: إنه يخرج باعتقاده عن الكفر، لأنه الكفر واعتقاده الحق في التوحيد والنبوات ضدان لا يجتمعان، غير أنه لا يستحق اسم المؤمن إلا إذا عرف الحق في حدوث العالم وتوحيد صانعه، وفي صحة النبوة ببعض أدلته.

وقال: قولنا الذي نقول به، وديانتنا التي ندين بها: التمسك بكتاب الله وسنة نبيه،

الاجتهاد أو الرأى هم أهل الحلّ والعقد. والمراد بالأمة الموجودون فى العصر. والمراد بالمجتهدين هم الأصول، والعوام أتباعهم. والإجماع عند أهل السنة حجة شرعية، وما يدل عليه فهو شرعى: وروى عن النبى ﷺ: «لا تجتمع أمتى على الخطأ». وروى عنه أيضاً: «إن أمتى لا تجتمع على ضلالة». والبعض قال إن الإجماع هو إجماع الصحابة فى كل أمر. وذكر البعض أن الإجماع هو إجماع أهل المدينة. وقال البعض الإجماع هو إجماع أهل الحديث. وقال بعضهم هذا إجماع أهل للرأى، أو هو إجماع أهل الكوفة، أو أهل البصرة. والمقابل للإجماع اختلاف الرأى الذى كانت عليه الفرق الإسلامية. وأصحاب الإجماع عند الشيعة هم الجماعة، تقل أو تكثر، إنما يكون قول الإمام مع قولهم، وإجماعهم حينئذ حجة.

★★★

#### ٦١- أصحاب الحديث

هم المحبون للرسول، والمتابعون له ﷺ، أبلغ وأتم محبة ومتابعة. وليس فى الفرق الإسلامية كلها من هو أكثر متابعة لآثار الرسول ﷺ، وأكثر تبعاً لسنة من هؤلاء،

بالزنا، لم تجز شهادتهم حتى يشهدوا كيف هو. وهكذا قالوا فى سائر الحدود. فبرئت منهم البيهسية على ذلك، وسموهم أصحاب التفسير.

★★★

#### ٥٩- أصحاب التناسخ

(أنظر التناسخية)

★★★

#### ٦٠- أصحاب الإجماع

هم أهل الاتفاق فى أمة محمد ﷺ فى عصر أو مصر. والمراد بالاتفاق الاشتراك فى الاعتقاد، أو الأقوال، أو الأفعال. وأصحاب الإجماع هم أهل اجتهاد. والاجتهاد يكون فى العقلى والشرعى. والظنى يصبح قطعياً بالإجماع. والإجماع يكون فى الحسنى كذلك، وفى الحربى. ولا إجماع فيما استقر فيه الاختلاف. وموافقة العوام كموافقة الخواص - شرط. والإجماع هو الاتفاق فى عصر على أمر من الأمور من جميع من هو أهله فى أمة الإسلام، ويشمل ذلك المجتهدين فيما يحتاج فيه إلى الرأى دون غيرهم، ويشمل الكل فيما لا يحتاج فيه إلى الرأى. وأهل

ولهذا سموا أصحاب الحديث، وسمُّوا أهل السنة والجماعة.

وكان النبي ﷺ لما سئل عن الفرقة الناجية قد قال: «ما أنا عليه وأصحابي»، والحديث أخرجه أبو داود وابن حبان والحاكم وغيرهم. وهذه الصفة تقررت لأهل السنة، لأنهم ينقلون الأخبار والآثار عن الرسول ﷺ والصحابة رضی الله عنهم. ولا يدخل في زمرة هؤلاء من يطعن في الصحابة.

ثم إن أصحاب الحديث يستعملون أحاديث رسول الله ﷺ في الأدلة الشرعية. والفتاوى كلها تدور على الرأي والحديث. وعلم الحديث علم تُعرَف به أقوال رسول الله ﷺ وأفعاله.

فأما أقواله فهو الكلام العربي، فمن لم يعرف الكلام العربي فهو بمعزل عن هذا العلم، وهو كونه حقيقة وكناية، وصريحاً وعاماً وخاصاً، ومطلقاً ومقيداً، ومنطوقاً ومعنوياً.

وأما أفعاله عليه الصلاة والسلام فهي الأمور الصادرة عنه التي أمرنا باتباعه فيها، كالأفعال الصادرة عنه طبعاً أو خاصة، وأحواله من حيث أنه رسول.

ولأصحاب الحديث مراتب: أولها الطالب

وهو المبتدئ الراغب فيه، ثم الحديث وهو الأستاذ الكامل، وكذا الشيخ والإمام بمعناه، ثم الحافظ وهو الذي أحاط علمه بمائة ألف حديث، متناً وإسناداً، وأحوال الرواة جرحاً وتعديةً وتاريخاً، ثم الحجة وهو الذي أحاط علمه بثلاثمائة ألف حديث.

وقيل الرواي للحديث هو ناقله بالإسناد، والمحدث هو من تحمل براوئته واعتنى بدرايته، والحافظ هو من روى ما يصل إليه ووعى ما يحتاج إليه.

ودراية الحديث علم تُتَعَرَف منه أنواع الرواية وأحكامها وشروطها وأصناف المرويات، واستخراج معانيها، ويحتاج إلى ما يحتاج إليه علم التفسير من اللغة والنحو والصرف والمعاني والبيان والبدیع والأصول. ويحتاج إلى العلم بتاريخ النقلة.

وقيل أصحاب الحديث هم أهل الحجاز، بينما أصحاب الرأي هم أهل العراق. وأيضاً فإن أصحاب الحديث هم أصحاب مالك بن أنس، وأصحاب محمد بن إدريس الشافعي، وأصحاب سفيان الثوري، وأصحاب أحمد بن حنبل، وأصحاب داود بن علي محمد الأصفهاني. وإنما سمُّوا أصحاب الحديث لأن عنايتهم بتحصيل الأحاديث، ونقل الأخبار عن الرسول ﷺ، وبناء الأحكام على

النصوص، ولا يرجعون إلى القياس الجليّ أو الخفيّ ما وجدوا خبراً أو أثراً. وقد قال الشافعي لأصحابه: إذا وجدتم لى مذهباً، ووجدتم خبراً على خلاف مذهبي، فاعلموا أن مذهبي ذلك الخبر.

وكل واحد من أصحاب الحديث له أصحاب لا يزيدون على اجتهاده اجتهاداً، بل يتصرفون فيما نقل عنه توجيهاً واستنباطاً، ويصدرون عن رأيه جملةً فلا يخالفون البتة.

وجملة ما عليه أهل الحديث والسنة: الإقرار بالله وملائكته وكتبه ورسله، وما جاء من عند الله، وما رواه الثقات عن الرسول، لا يردّون من ذلك شيئاً، وأن الله سبحانه إله واحد فرد صمد، لا إله غيره، لم يتخذ صاحبة ولا ولداً، وأن محمداً عبده ورسوله، وأن الجنة حق، والساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من فى القبور، وأنه سبحانه على عرشه، وله يدان بلا كف، وعينان بلا كيف، وجهه، كما قال فى كتابه (طه ٥٥) الرحمن على العرش استوى، و(ص ٥٧) خلقت بيدى، والمائدة ٦٤ بل يده مبسوطتان، والقمر ١٤ تجرى بأعيننا، والرحمن ٢٧ ويبقى وجه ربك، وأثبتوا السمع والبصر له. وقالوا إن اسم

الله لا يقال إنها غير الله، وأقروا أن له علماً ولا يكون فى الأرض من هو خير ولا شرّ إلا ما شاء الله، وأنه لا خالق إلا الله، وأعمال العباد يخلقها الله، وأنه وفق المؤمنين بطاعته، وخذل الكافرين، وأن الخير والشر بقضاء الله وقدره. ولا يكفرون أحداً من أهل القبلة بذنب يرتكبه، والإيمان عندهم هو الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله وقدره، خيره وشره، حلوه وممره، ويقولون بأنه سبحانه مقلب القلوب، ويقولون بشفاعة الرسول، وأنها لأهل الكبائر من أمته، وبعداب القبر، وأن الحوض حق، والصراط حق، والبعث بعد الموت حق، والمحاسبة من المولى حق، والوقوف بين يديّ الله حق. ويقولون بأن الإيمان قول وعمل، وأنه يزيد وينقص. ويقولون أسماء الله هى الله، ولا يشهدون على أحد من أهل الكبائر بالنار، ولا يحكمون بالجنة لأحد من الموجودين. ويقولون إن الله لم يأمر بالشر وأمر بالخير، وأنه لم يرض بالشر وإن كان مريداً له، ونهى عنه. ويعرفون حق السلف لصحبة نبيه، ويأخذون بفضائلهم. ويصدقون بالأحاديث التى جاءت عن الرسول عن الله سبحانه، ويقولون أن الله يجيء يوم القيامة. ويثبتون فرض الجهاد

الفكر التَّعَبُّدِي، بأن يجردوا أنفسهم من علائق الدنيا ومتطلبات الأبدان، ويتعرفوا إلى ذكر الله، يملأون وجداً بالله تعالى، فيكونون بالله ومع الله، لا يخلو سرهم منه، ولا يعزف بالهم عنه.

★ ★ ★

### ٦٣- أصحاب الرأي

كانوا يقولون هم أهل العراق، وهم أصحاب أبي حنيفة النعمان بن ثابت، ومنهم محمد بن الحسن، وأبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن محمد القاضي، وزهير بن الهذيل، والحسن بن زياد اللؤلؤي، وابن سماعة، وعافية القاضي، وأبو مطيع البلخي، وبشر المريسي.

وإنما سموا أصحاب الرأي لأن أكثر عنايتهم بتحصيل وجه القياس، والمعنى المستنبط من الأحكام، وبناء الحوادث عليها. وربما يقدمون القياس الجلي على أحاد الأخبار، وقال أبو حنيفة: علمنا هذا الرأي، وهو أحسن ما قدرنا عليه، فمن قدر على غير ذلك فله رأي، ولنا ما رأينا.

وأصحاب أبي حنيفة ربما يزيدون على اجتهاده ويخالفونه في الحكم الاجتهادي. والمسائل التي خالفوه فيها معروفة.

★ ★ ★

للمشركين. ويرون الدعاء لأئمة المسلمين بالصلاح، والأ يخرجوا عليهم بالسيف، والأ يقاتلوا في الفتنة، ويصدقون بخروج الدجال، ويؤمنون بمنكر ونكير، والمعراج، والرؤيا في المنام، والدعاء لموتى المسلمين، والصدقة عنهم، ويرون الصلاة على كل من مات، ويقررون أن الجنة والنار مخلوقتان، وأن من مات مات بأجله، وكذلك من قتل، وأن الأرزاق من قبل الله يرزقها عباده، وأن الصالحين قد يجوز أن يخصهم الله بآيات تظهر عليهم، وأن السنة لا تنسخ بالقرآن، وأن الأطفال أمرهم إلى الله. ويرون الصبر على حكم الله. والأخذ بما أمر به، والنصيحة للمسلمين. ويرون مجانية كل داع إلى بدعة، والتشاغل بالقرآن والحديث، والنظر في الفقه، مع التواضع والاستكانة، وحسن الخلق وبذل المعروف، وكف الأذى، وترك الغيبة والسعاية، وتفقد الماكل والمشرب.

فهذه جملة ما يأمرون به ويستعملونه ويرونه.

★ ★ ★

### ٦٢- أصحاب الحقيقة

يقول الفخر الرازي فيهم إنهم الصوفية، يفرغون من الفرائض، ويتركون النوافل لا يشغلون أنفسهم بها، لأن شاغلهم هو

## ٦٤- أصحاب الرجعة

هم الشيعة قالوا برجعة الأئمة. (انظر أهل الرجعة والرجعية).

★★★

## ٦٥- أصحاب السؤال

صنف من الخوارج البيهسية أصحاب شبيب النجراني، قالوا: إن الرجل يكون مسلماً إذا شهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله، وتولى أولياء الله، وتبرا من أعدائه، وأقر بما جاء من عند الله جملة، وإن لم يعلم سائر ما افترض الله سبحانه مما سوى ذلك، افترض هو أم لا، فهو مسلم حتى يُبتلى بالعمل به فيسال.

وفارقوا الواقفة من الخوارج، وقالوا في أطفال المسلمين بقول الثعلبية: أنهم مؤمنون أطفالاً وبالغين حتى يكفروا. وقالوا: إن أطفال الكفار كفار أطفالاً وبالغين حتى يؤمنوا. وقالوا بقول المعتزلة في القدر، فبرئت منهم البيهسية.

★★★

## ٦٦- أصحاب صالح بن مسرح

هؤلاء من الخوارج، ولم يكن صالح قد أحدث قولاً، إلا أنه خرج على بشر بن

مروان فبعث إليه الحارث بن عميرة أو الأشعث بن عميرة الهمداني، أنفذه الحجاج لقتاله، فأصابته صالِحاً جراحه، فاستخلف شبيب بن يزيد الشيباني المكنى بأبي الصحاري، وهو الذي غلب على الكوفة، وقتل من جيش الحجاج أربعة وعشرين أميراً من أمراء الجيوش، ثم انهزم إلى الأهواز وغرق في نهرها. والشيبانية هم مرجئة الخوارج لأنهم وقفوا في أمر صالح. ومذهب شبيب هو مذهب البيهسية.

★★★

## ٦٧- أصحاب صالح قبة

هؤلاء من المعتزلة، أتباع من يدعى صالح قبة. قال في التولد: إن الإنسان لا يفعل إلا في نفسه، وما حدث عند فعله - كذهاب الحجر عند الدفعة، واحتراق الحطب عند مجامعة النار، والألم عند الضربة - فالله سبحانه الخالق له، وكذلك هو المبتدئ له. وجائز أن يجمع الحجر الثقيل الجو الرقيق ألف عام فلا يخلق له فيه هبوطاً ويخلق سكوناً. وجائز أن تجتمع النار والحطب أوقاتاً كثيرة ولا يخلق الله احتراقاً، وأن توضع الجبال على الإنسان فلا يجد ثقلها، وأن يخلق سكون الحجر

يقظته صحيح، فإن رأى الإنسان فى المنام كأنه بإفريقية وهو ببغداد، فقد اخترعه الله سبحانه بإفريقية فى ذلك الوقت.

وقال صالح قبة بإثبات الجزء الذى لا يتجزأ، وأحال أن يلقى الجزء ستة أمثاله أو مثليه.

وقيل له: هل يجوز أن يفرد الله الحياة من القدرة؟ فقال: إن الله سبحانه قادر على أن يجمع بين العلم والقدرة والموت، كما جمع بين الحياة والجهل والعجز والكراهة، لأنه إذا جامع عَرَضاً من الأعراض جاز أن يجمع ضد ذلك العَرَض، وما ضاد عرضاً من الأعراض ضاد ضده ضد ذلك العرض، فلو كان العلم يصاد الموت لكانت الحياة تضاد الجهل. ولو كانت القدرة والإرادة تضادان الموت لكانت الكراهة والعجز يضادان الحياة، فلما جاز كون الجهل والعجز والكراهة مع الحياة، جاز كون العلم والقدرة والإرادة مع الموت. وأحال أن يوصف البارئ بالقدرة على أن يجمع بين الحياة والموت، وجوز القدرة على أن يفرد الله سبحانه الحياة من القدرة.

وكان صالح يصف الله عز وجل بالقدرة على أن يجمع بين البصر الصحيح

الصغير عند دفعه الدافع له، ولا يخلق إذهابه ولو دفعه أهل الأرض جميعاً واعتمدوا عليه. وجائز أن يحرق الله سبحانه إنساناً بالنار لا بالسم، بل يخلق فيه اللذة. وجائز أن يضع الله سبحانه الإدراك مع العمى، والعلم مع الموت.

وقال: يجوز أن يرفع الله سبحانه ثقل السماوات والأرضين حتى يكون ذلك أجمع أخف من ريشة، ولم ينقص ذلك من أجزائه شيئاً.

وقيل له: تنكر أن تكون فى هذا الوقت بمكة جالساً فى قبة قد ضربت عليك وأنت لا تعلم ذلك: لأن الله سبحانه لم يخلق فيك العلم به، هذا وأنت صحيح سليم غير متوف؟ قال لا أنكر. فلقب بقبة.

وقيل له فى أمر الرؤيا: إذا كان بالبصرة فرأى كأنه بالصين، فقال: أكون فى الصين إذا رأيت أنى فى الصين. ف قيل له: فلو ربطت رجلك برجل إنسان بالعراق، فرأيت كأنك فى الصين؟ قال: أكون فى الصين وإن كانت رجلى مربوطة برجل الإنسان الذى بالعراق. وقال فى رؤيا النوم ومن قال بقوله: الرؤيا حق، وما يراه النائم فى نومه صحيح، كما أن ما يراه اليقظان فى

**والبخارى** (١٩٤-٢٥٦هـ = ٨١٠-٨٧٠م) أبو عبد الله، حبر الإسلام، الحافظ، صاحب «**الجامع الصحيح**» المعروف بصحيح البخارى، ولد ونشأ فى بخارى، وارتحل طويلاً طلباً للحديث، فزار خراسان، والعراق، ومصر، والشام، واستمع لنحو ألف شيخ، وجمع نحو ستمائة ألف حديث، اختار منها فى صحيحه ما وثق برواته. وكتابه فى الحديث أوثق الكتب الستة المَعُول عليها.

**ومسلم** (٢٠٤-٢٦١هـ = ٨٢٠-٨٧٥م) أبو الحسين، من أئمة المحدثين، ولد بنيسابور، ورحل إلى الحجاز، ومصر، والشام، والعراق، وتوفى بظاهر نيسابور، **(وصحيح مسلم)** من أشهر كتبه، جمع فيه اثنى عشر ألف حديث، كتبها فى خمس عشرة سنة، وهو الكتاب الثانى فى الحديث بعد **(صحيح البخارى)**.

**وأبو داود** (٢٠٢-٢٧٥هـ = ٨١٧-٨٨٩م) إمام أهل الحديث فى زمنه، وسجستان مسقط رأسه ولذا يقال السجستانى، وله **(السنن)** جزءان، وهو أحد الكتب الستة، جمع فيه ٤٨٠٠ حديث، انتخبها من ٥٠٠,٠٠٠ حديث.

والمرثى، ويرفع الآفات، ولا يخلق إدراكاً، وأن يكون الفيل بحضرة الإنسان، والذرة بالبعد منه، وهو مقابل لهما، فيخلق فيه إدراكاً للذرة ولا يخلق إدراكاً للفيل.

وجوز أن يخلق الله جوهراً لا أعراض فيه، ويرفع الأعراض من الجواهر، فتكون لا متحركة ولا ساكنة، ولا مجتمعة، ولا متفرقة، ولا حارة ولا باردة، ولا رطبة ولا يابسة، ولا ملونة ولا مطعمة، ولا قابلة لشيء من الأعراض.

★ ★ ★

## ٦٨- أصحاب الصحاح الستة

هم الستة الذين وضعوا فى الأحاديث النبوية ما يسمى **بالصحيح**، مثل صحيح مسلم، وصحيح البخارى وهكذا. وهؤلاء هم. محمد بن اسماعيل البخارى، ومسلم بن الحجاج القشيرى النيسابورى، وأبو داود سليمان بن الأشعث السجستانى، وأبو عيسى محمد بن عيسى الترمذى، ومحمد بن يزيد بن ماجه، وأبو عبد الرحمن أحمد بن على بن شعيب النسائى. وقد يدرج عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى مع هؤلاء فيصير المجموع سبعة، إلا أن المشهور أنهم ستة.

أبو محمد، من دارم بسمرقند، رحل إلى الحجاز، والشام، ومصر، والعراق، وخراسان، واستمع من خلق كثير، وله «الجامع الصحيح» ويسمى «سنن الدارمي».

★ ★ ★

### ٦٩- أصحاب الصحيفة

هم أمة الإسلام التي عناها الرسول ﷺ بما اصطلح عليه أهل العلم بدستور أمة الإسلام ونصّها كالتالي: «بسم الله الرحمن الرحيم، هذا كتاب من محمد النبي ﷺ، بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم، أنهم أمة من دون الناس: المهاجرون من قريش على ريعتهم يتعاقلون بينهم، وهم يقدون عانيهم بالمعروف والقسط بين المؤمنين؛ وبنو عوف على ريعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى، وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين؛ وبنو ساعدة على ريعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى، وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين؛ وبنو الحارث على ريعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى، وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين

والترمذي (٢٠٩-٢٧٩هـ=٨٢٤-٨٩٢م) أبو عيسى، من أهل ترمذ على نهر جيحون، تتلمذ على البخاري وشاركه في بعض شيوخه، وارتحل إلى خراسان، والعراق، والحجاز، يكتب الأحاديث، وكان يضرب به المثل في الحفظ، ومن تصانيفه «الجامع الكبير» المشهور باسم «صحيح الترمذي».

وابن ماجه (٢٠٩-٢٧٣هـ=٨٢٤-٨٨٧م) أبو عبد الله، من أهل قرظين، رحل إلى البصرة، وبغداد، والشام، ومصر، والحجاز، والرّي، في طلب الحديث، وصنّف كتابه «سنن ابن ماجه» وهو أحد الكتب الستة.

والنسائي (٢١٥-٣٠٣هـ=٨٣٠-٩١٥م) أبو عبد الرحمن، شيخ الإسلام، القاضي، الحافظ، وأصله من نساء، وجال في البلاد، واستوطن مصر، وخرج إلى فلسطين فسئل عن فضائل معاوية فأمسك عنه، فضربوه في الجامع، وأخرج عليلاً فمات، ودفن بببيت المقدس، وله «السنن الكبرى» من الكتب الستة من الحديث، وأما كتابه «المجتبى» فهو السنن الصغرى.

والدارمي (١٨١-٢٥٥هـ=٧٩٧-٨٦٩م)

بعض دون الناس؛ وأنه من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة، غير مظلومين ولا متناصر عليهم؛ وإن سلم المؤمنين واحد، لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله إلا على سواء وعدل بينهم؛ وأن كل غازية غزت معنا يعقب بعضها بعضاً؛ وأن المؤمنين يبئ بعضهم على بعض بما نال دماؤهم في سبيل الله؛ وأن المؤمنين المتقين على أحسن هدى وأقومه؛ وأنه لا يجير مشرك مالاً لقريش ولا نفساً، ولا يحول دونه على المؤمن؛ وأنه من اعتبط مؤمناً قتلاً عن بينة فإنه قود به إلا أن يرضى ولي المقتول؛ وأن المؤمنين عليه كافة، ولا يحل لهم إلا قيام عليه؛ وأنه لا يحل لمؤمن أقر بما في هذه الصحيفة وأمن بالله واليوم الآخر، أن ينصر محدثاً ولا يؤويه؛ وأنه من نصره أو أواه فإن عليه لعنة الله وغضبه يوم القيامة، ولا يؤخذ منه صرف ولا عدل؛ وأنكم مهما اختلفتم فيه من شيء فإن مردّه إلى الله عز وجل، وإلى محمد ﷺ؛ وأن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين؛ وأن يهود بنى عوف أمة مع المؤمنين، لليهود دينهم، وللمسلمين دينهم، مواليهم وأنفسهم، إلا من ظلم وأثم، فإنه لا يوقع إلا نفسه وأهل بيته؛ وأن

المؤمنين؛ وبنو جشم على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى، وكل طائفة منهم تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين؛ وبنو النجار على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى، وكل طائفة منهم تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين؛ وبنو عمرو بن عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى، وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين؛ وبنو النبيت على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى، وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين؛ وبنو الأوس على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى، وكل طائفة منهم تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين؛ وأن المؤمنين لا يتركون مفرحاً بينهم أن يعطوه بالمعروف في فداء أو عقل؛ أن لا يحالف مؤمن مولى مؤمن دونه؛ وأن المؤمنين المتقين على من بغى منهم أو ابتغى دسياسة بظلم أو إثم أو عدوان أو فساد بين المؤمنين؛ وأن أيديهم عليه جميعاً، ولو كان ولد أحدهم؛ ولا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر، ولا ينصر كافراً على مؤمن؛ وأن ذمة الله واحدة، يجير عاليهم أدناهم؛ وأن المؤمنين بعضهم موالي

يأثم إمرؤ بحليفه؛ وأن النصر للمظلوم؛  
وأن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا  
محاربين؛ وأن يثرب حرام جوفها لأهل  
هذه الصحيفة؛ وأن الجار كالنفس غير  
مضار ولا أثم؛ وأنه لا تجار حرمة إلا بإذن  
أهلها، وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة  
من حدث أو اشتجار يخاف فساد، فإن  
مردّه إلى الله عز وجل، وإلى محمد رسول  
الله ﷺ؛ وأن الله على أتقى ما فى هذه  
الصحيفة وأبرّه، وأنه لا تجار قریش ولا  
من نصرها؛ وأن بينهم النصر على من  
دهم يثرب، وإذا دعوا إلى صلح يصلحونه  
ويلبسونه فإنهم يصلحونه ويلبسونه؛  
وأنهم إذا دعوا إلى مثل ذلك فإن لهم على  
المؤمنين، إلا من حارب فى الدين، على كل  
أناس حصتهم فى جانبهم الذى قبلهم، وأن  
يهود الأوس، مواليتهم وأنفسهم، على مثل  
ما لأهل هذه الصحيفة؛ مع البرّ المحض  
من أهل هذه الصحيفة، وأن البرّ دون الإثم،  
لا يكسب كاسب إلا على نفسه؛ وأن الله  
على أصدق ما فى هذه الصحيفة وأبرّه؛  
وأنه لا يحول هذا الكتاب دون ظالم وأثم؛  
وأنه من خرج آمن، ومن قعد آمن بالمدينة،  
إلا من ظلم وأثم؛ وأن الله جار لمن برّ  
واتقى، ومحمد رسول الله ﷺ.

ليهود بنى النجّار مثل ما ليهود بنى عوف،  
إلا من ظلم وأثم فإنه لا يوقع إلا نفسه  
وأهل بيته؛ وأن ليهود بنى ساعدة مثل ما  
ليهود بنى عوف إلا من ظلم نفسه وأثم  
فإنه لا يوقع إلا نفسه وأهل بيته؛ وأن ليهود  
بنى جشم مثل ما ليهود بنى عوف إلا من  
ظلم نفسه أو أثم فإنه لا يوقع إلا نفسه  
وأهل بيته؛ وأن ليهود بنى الأوس مثل ما  
ليهود بنى عوف إلا من ظلم نفسه أو أثم  
فإنه لا يوقع إلا نفسه وأهل بيته؛ وأن ليهود  
بنى ثعلبة مثل ما ليهود بنى عوف إلا من  
ظلم نفسه أو أثم فإنه لا يوقع إلا نفسه  
وأهل بيته، وأن جفنة بطن من ثعلبة  
كانفسهم، وأن لبنى الشطيبة مثل ما ليهود  
بنى عوف إلا من ظلم نفسه أو أثم فإنه لا  
يوقع إلا نفسه وأهل بيته؛ وأن البرّ دون  
الإثم؛ وأن موالى ثعلبة كانفسهم؛ وأن  
بطانة يهود كانفسهم؛ وأنه لا يخرج منهم  
أحد إلا بإذن محمد ﷺ، وأنه لا ينحجز على  
نار جرح؛ وأنه من فتك فبنفسه فتك،  
وبأهل بيته، إلا من ظلم؛ وأن الله على أبرّ  
هذا؛ وأن على اليهود نفقتهم وعلى  
المسلمين نفقتهم؛ وأن بينهم النصر على  
من حارب أهل هذه الصحيفة، وأن بينهم  
النصح والنصيحة، والبرّ دون الإثم؛ وأنه لم

فالأمة هي الحكم الفيصل، والسلطان للأمة، والحفاظ على قيم الأمة من مسئوليات الأمة. وقوله لا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر تأكيد على أن أمة الإسلام هي أمة إيمان، وأعداء الإيمان هم الكفار والطغاة، وانتصار المسلم يكون لأمة الإيمان على أمة الكفر والطغيان. وقوله ذمة الله واحدة يعني ما يتعهد به المسلم الفرد يلزم الأمة الجماعة. وقوله المؤمنون موالى بعضهم يعني يوالون بعضهم. وقوله من تبعنا من يهود يعني أن أمة الإسلام تسالم من يسالها. وقوله وإن سلم المؤمنون واحد يعني أن الأمة الواحدة سلمها يكون واحداً، فلا يحل لمؤمن أن يسالم عدواً بدون الرجوع إلى المسلمين. وقوله كل غازية يعني أن الجهاد مستمر، ولا توقف في الجهاد. وقوله والمؤمنون يبي بعضهم على بعض يعني أن الجهاد فرض عين لا فرض كفاية، والجهاد بالنفس أو بالمال، ومن لم يتيسر له الجهاد بالنفس فله أن يجاهد بالمال. وقوله المؤمنون المتقون على أحسن هدى وأقومه يعني أن أمة الإسلام هي أمة أخلاق، وذلك أن هديها هو هدى الله. وقوله لا يجير مشرك مالا لقريش يعني أنه كان بالمدينة مشركون ولم يُقَسَّروا على

والصحيفة تربط المسلمين بعضهم إلى بعض، وهي ليست عطية من النبي ﷺ إلى الأمة، وإنما هي كتاب بين المؤمنين، وليس فيها إلى المؤمنين، والنبي ﷺ لم يملها إلى الأمة، بل هو عقد اتفاق بينه وبين الأمة، وبين المؤمنين وبين بعضهم البعض، ومعنى الأمة إلغاء العصبية، والإيمان هو الرابط بينهم كمؤمنين، وعلامة الإيمان الجهاد. ومعنى قول على ربعتهم أن حياتهم تنتظم كما كانت إلا ما تعارض منها مع الإسلام. وقوله ويتعاضلون معاضلهم أي يتكافلون مع بعضهم البعض، وتقسيم الصحيفة المؤمنين إلى وحدات سياسية من قرشيين وعوفيين وحارثيين إلخ معناه إمكان استقلال كل وحدة داخلياً، واجتماعها جميعاً على الإيمان والجهاد، أي أن تكون أمة الإسلام فدرالية وليست دولة مركزية. وقوله لا يترك المؤمنون مخرجاً بينهم، أي لا يتركون مسلماً محتاجاً دون معاونته، تأكيداً للتضامن والتكافل بين أفراد أمة الإسلام. وقوله ولا يحالف مولى دونه يعني لا يجوز للمؤمن أن يحالف مولى مؤمن دون علمه. وقوله المؤمنون على من بغى أو ابتغى أي أنهم جماعة يقومون على من يتعدى الشرع أو يفسد في الأمة،

تنشئ أمة ولا تؤسس لدولة، وتضمن للمواطن المسلم وغير المسلم الحياة الحرة الكريمة، ليس قوامها التنافس وإنما التعاون والتكافل والتضامن. والصحيفة دستور لاتحاد شعوب حرة، والفرد إذا لم يكن له الأخلاق المؤهلة له للمواطنة فهو عدو أُمته وعالة عليها، والصحيفة ترسخ ضمير الأمة.

★ ★ ★

#### ٧- أصحاب الصحيفة

هي الصحيفة ضد المسلمين، فإنه لما رأت قريش أن أصحاب رسول الله ﷺ يزدادون عدداً، وأن الاسلام أخذ يفشو بين القبائل، اجتمعوا واثمروا أن يكتبوا كتاباً يتعاقدون فيه على بنى المطلب على أن لا ينكحوا إليهم، ولا ينكحوهم، ولا يبيعوهم شيئاً، ولا يبتاعوا منهم. فلما استقرت كلمتهم على ذلك كتبوه فى صحيفة، ثم تعاهدوا وتواثقوا على ما فيها، ثم علّقوا الصحيفة فى جوف الكعبة توكيداً على انفسهم، وكان كاتب الصحيفة منصور بن عكرمة بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي، وقد رأينا أن ننوه بهذه الصحيفة باعتبار أنها تعتبر المسلمين

الإسلام على عكس ما يقول المستشرقون أن الإسلام انتشر بالسيف. وقوله ومن اعتبط مؤمناً يعنى أن من يقتل مؤمناً عمداً يُقتل به، وذلك معنى قوله، إلا أن يرضى وليّ المقتول. وقوله المؤمنون عليه كافة يعنى الجزاء والعقاب فرض على الأمة. وقوله لا يحل لمؤمن أقرّب بما فى هذه الصحيفة يعنى عدم جواز نصرة المحدث. وقوله من نصره فإن عليه لعنة الله يعنى يستحق لعنة الله. وقوله لا يؤخذ منه صرّف ولا عدل يعنى يستحق المقاطعة وعدم التعامل معه ولا يؤخذ بشهادته. وقوله ومهما اختلفتم فيه من شيء يعنى الاحتكام إلى القرآن وصحيح الحديث. وبالصحيفة مواد خاصة باليهود تعنى أنهم غير مرغمين على الإسلام فلا إكراه فى الدين. وقوله ينفقون مع المؤمنين يعنى عليهم ما على المؤمنين من التزامات قبل الجماعة. وقوله إن البرّ دون الإثم يعنى أنه مقدّم على الإثم، ومجتمع المدينة أى المسلمون وغير المسلمين، وجميعهم بمقتضى مافى الصحيفة، يصبح أمتاً.

وهذه الصحيفة لم تأت كتابتها مرة واحدة وإنما أُمليت على مراحل. والصحيفة

### ٧٣- أصحاب طاعة لا يراد الله بها

فرقة من خوارج الإباضية، كانوا على مذهب أبي الهذيل، وقالوا إنه يصح وجود طاعات كثيرة ممن لا يريد هم الله تعالى بها، ومعنى ذلك أن الإنسان قد يكون مطيعاً لله إذا فعل شيئاً أمره الله به، ولكنه اثناء ذلك يفعل أشياء ضمناً لم يقصد الله بذلك الفعل، ولا إرادته الله به.

★★★

### ٧٤- أصحاب الطبائع

وهم الطبائعيون أيضاً، يقولون بالطبائع، وهى صفات مركوزة فى الأجسام حالة فيها، فطبع الماء مثلاً هو الرقة والسيلان ودفع العطش والإنبات. وهؤلاء ماديون يقولون بالجبر.

وقالوا: لا كلام لله فى الحقيقة، وأن الله ليس بمتكلم فى الحقيقة، ولا مكلّم.

★★★

### ٧٥- أصحاب العادات

هم الجماعة الذين التزموا العادات فى العبادات فتكوّن لهم بها مظهرية تميزهم عن سواهم، كلبس الصوف، أو الخرقة عند الصوفية. وكل الطرق الصوفية من

الطالبيين والمسلمين جماعة واحدة، وأن قريشاً تعاملت معهما على هذا الاساس، فلأول مرة يكون التواجد مع المسلمين كجماعة ويسقط ما بينهم من عصبية، فالطالبيون صاروا شأنهم كشأن غيرهم، وسلخوهم عن قريش.

★★★

### ٧٦- أصحاب الصحيفة

هذه الصحيفة قيل إن أربعة عشر من أصحاب العقبة، بالإضافة إلى عشرين آخرين، قد اتفقوا فيما بينهم على مضمونها، وهو أن يعوقوا - ما وسعهم - خلافة على بن أبى طالب، ولما كتبوها قيل لم يوقعها منهم إلا اثنا عشر فقط، وهم: أبو سفيان، وعكرمة، وصفوان بن أمية، وسعيد بن العاص، وخالد بن الوليد، وعيَّاش بن أبى ربيعة، وبشر بن سعد، وسهيل بن عمرو، وحكيم بن حزام، ومهيب بن سنان، وأبو الأعور السُّلَمي، ومطيع بن الأسود.

★★★

### ٧٧- أصحاب الصفة

(انظر أهل الصفة).

★★★

أصحاب العادات، وكل طريقة لها عاداتها المظهرية. وكل أصحاب الديانات من أصحاب العادات.

★★★

## ٧٦- أصحاب العبادات

هم الذين اشتغلوا بعبادة الله عمّا سواه، وانصرفوا إلى شعائهم يلتزمون بها، يستغرقهم الذكر، ولم يهتموا بالعلائق، وهؤلاء من الزهاد والصوفية.

★★★

## ٧٧- أصحاب العدل والتوحيد

هم المعتزلة، لقّبوا بذلك لأنهم قالوا: الله واحد في ذاته، ونفوا الصفات عنه، ونزّهوه تعالى غاية التنزيه، إذ لو كانت صفاته قديمة لشاركته الإلهية. ونفوا عنه كل تشبيه، ونفوا رؤيته بالأبصار في الآخرة. وقالوا كلامه أيضاً ليس بقديم كصفاته، وهو محدث مخلوق في محل. وذلك التنزيه هو سبب تسميتهم أهل أو أصحاب التوحيد.

وقالوا في العدل: إن الله مُنَزّه أن يضاف إلى شرّ أو ظلم أو كفر أو معصية، لأنه خلق الناس قادرين على خلق أفعالهم،

خيرها وشرّها، فاستحقوا الثواب أو العقاب، فمن نجا فبفعله استحق الثواب، ومن خسر فبفعله استوجب العقاب، وذلك سبب تسميتهم أهل أو أصحاب العدل، والعدلية أيضاً.

★★★

## ٧٨- أصحاب العقبة

هم الذين بايعوا الرسول من الأنصار في العقبة الأولى ثم في العقبة الثانية، وذكرنا أن أول من أسلم من الأنصار - ولم يكن اسمهم الأنصار قبل الإسلام - هو أسعد بن زُرارة، وذكرنا أن عبد قيس، خرجا إلى مكة وكانا يتكلمان بالتوحيد بيثرب، فقال لهما عتبة بن ربيعة: شغلنا هذا المصلّي عن كل شيء! يزعم أنه رسول الله! فقال ذكوان لأسعد حين سمع كلام عتبة: دونك! هذا دينك! فقاما إلى رسول الله ﷺ، فعرض عليهما الإسلام فأسلما، ثم رجعا إلى المدينة فأسلم معهما الهيثم بن التيهان، فلما كان وقت العمرة خرج رافع بن مالك الزُرقي، ومعاذ بن عفراء من الأنصار إلى مكة مُعتمرين، فأتيا رسول الله ﷺ فعرض عليهما الإسلام فأسلما، وقدا المدينة، فأول مسجد قرئ فيه القرآن

ولا يزنوا، ولا يقتلوا أولادهم، ولا يأتوا  
ببُهتاناً يفترونه من بين أيديهم وأرجلهم،  
ولا يعصوه في معروف، فإن وفوا فلهم  
الجنة، وإن غشوا في ذلك أخذوا بحدّه في  
الدنيا فهو كفارة لهم، وإن سئروا عليه إلى  
يوم القيامة فأمّروهم إلى الله عزّ وجلّ، إن  
شاء عذب، وإن شاء غفر. ثم انصرف  
هؤلاء إلى المدينة فكانوا دعاة للإسلام، ثم  
إنهم كتبوا إلى رسول الله ﷺ يطلبون  
مقرناً يقرئهم القرآن، فبعث إليهم مصعب  
بن عمير العبدري، فنزل على أسعد بن  
زُرارة فكان يقرئهم القرآن، فهؤلاء كوّنوا  
أول خليفة، أو أول جماعة، أو بلغة أهل  
السياسة أول كومونة إسلامية. وفي العام  
التالي خرج الأنصار إلى مكة للحج وواعد  
منهم جماعة رسول الله ﷺ بالعقبة أيضاً  
من أوسط أيام التشريق، فلما فرغوا من  
الحج وكانت ليلة مواعدهم تكتموا على  
قومهم من المشركين، وناموا معهم في  
رحالهم، حتى إذا مضى ثلث الليل خرجوا  
لميعاد رسول الله ﷺ يتسللون تسليلاً  
القطا مستخفين، واجتمعوا في الشعب  
عند العقبة، وهم ثلاثة وسبعون رجلاً  
ومعهم امرأتان من نسائهم هما أم عمارة  
نسبية بنت كعب من بني مازن بن النجار،

في المدينة مسجد بنى زريق. ويقال إن  
رسول الله ﷺ أثناء خروجه من مكة مر  
بجماعة من أهل يثرب بمنى فدعاهم إلى  
الإسلام، وكانوا غالباً سقة نفر من بنى  
النجار: أسعد بن زُرارة، وعوف بن الحارث،  
ومن بنى زريق: رافع بن مالك، ومن بنى  
سلمة: قطبة بن عامر، ومن بنى حرام بن  
كعب: عقبة بن عامر، ومن بنى عبيد: جابر  
بن عبد الله. وهؤلاء قدموا المدينة فدعوا  
قومهم إلى الإسلام. فلما كان العام المقبل  
وافى الموسم من الأنصار اثنا عشر رجلاً  
بايعوا رسول الله ﷺ على بيعة النساء،  
وهذه بيعة العقبة الأولى، وأصحابها هم  
أصحاب العقبة الأولى وهم: من بنى النجار:  
أسعد بن زُرارة، وعوف بن الحارث، ومعاذ.  
بن الحارث؛ ومن بنى زريق: ذكوان عبد  
قيس، ورافع بن مالك؛ ومن بنى عوف:  
عبادة بن الصامت، ويزيد بن ثعلبة، ومن  
بنى عامر: عباس بن عبادة؛ ومن بنى  
سلمة: عقبة بن عامر؛ ومن بنى سواء:  
قطبة بن عامر، فهؤلاء عشرة من الخزرج.  
ومن الأوس: أبو الهيثم بن التيهان؛ ومن  
بنى عمرو: عويم بن ساعدة. فهم جميعاً  
إثنا عشر، بايعوا ليلة العقبة الأولى على  
أن: لا يشركوا بالله شيئاً، ولا يسرقوا،

عبادة، والمنذر بن عمرو. وثلاثة من الأوس، هم: أسيد بن حصير، وسعد بن خيثمة، ورفاعة بن عبد المنذر.

★★★

### ٧٩- أصحاب الكساء

هؤلاء من الشيعة الغلاة قالوا: إن أصحاب الكساء خمسة وهم: النبي محمد، وعلي بن أبي طالب، وفاطمة، والحسن، والحسين، فهؤلاء الخمسة كساهم الله، أي تلبسهم وحل فيهم، وهم جميعاً سواء، لا فضل لأحد منهم على الآخرين. فلما كانت فاطمة أنثى وهى ليست مثلهم تميزت عنهم، فقد نطقوا اسمها فاطم وليس فاطمة، فألغوا تاء التأنيث، وفى ذلك يقول شاعرهم:

توليتُ بعد الله فى الدين خمسة

نبياً بوسبطيةً، وشيخاً بفاطمة  
والذى تولى كبر هذا الكلام علياء بن ذراع  
الأسدى أو الدوسى، وهو مؤسس الجماعة،  
ولذا أطلقوا عليهم اسم العلياوية أو  
العلياوية.

★★★

### ٨٠- أصحاب المرأة

الواقفة من الخوارج الإباضية، يتبرأون

وأم منيع أسماء بنت عمرو. وتكلم إليهم الرسول ﷺ، وتلا عليهم القرآن، ودعا إلى الله، ورغب فى الإسلام ثم قال: «أباهمكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم» فأخذ بيده واحد منهم وهو البراء بن معرور وقال: نعم والذى بعثك بالحق! لنمنعنك ما نمنع منه أئزنا! فبايعنا يارسول الله فنحن والله أبناء الحروب وأهل الحلقة، ورثناها كابراً عن كابر! فاعترض قوله أبو الهيثم بن التيهان فقال: يارسول الله! إن بيننا وبين الرجال حبلاً وإننا قاطعوها - يعنى اليهود، فهل عسيت إن نحن فعلنا ذلك، ثم أظهرك الله أن ترجع إلى قومك وتدعنا؟ فتبسم رسول الله ﷺ ثم قال: بل الدم الدم، والهدم الهدم! أنا منكم وأنتم منى، أحارب من حاربتكم، وأسالم من سالمتم. والهدم يعنى الحرمة، أى ذمتى ذمتكم وحرمتى حرمتكم. وأخرج منهم رسول الله ﷺ اثنى عشر رجلاً اختاروهم نقباء على قومهم، وكانوا تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس، وهم من الخزرج: أسعد بن زرارة، وسعد بن الربيع، وعبد الله بن رواحة، ورافع بن مالك، والبراء بن معرور، وعبد الله بن عمرو بن حزام، وعبادة بن الصامت، وسعد بن

بمحله لمعنى سواء لا إلى نهاية. وكذلك اللون والطعم والرائحة وكل عَرَض يختص بمحله لمعنى سواء، وذلك المعنى أيضاً يختص بمحله لمعنى سواء لا إلى نهاية.

وفى هذا القول إلحاد من وجهين: أحدهما قوله بحوادث لا نهاية لها لا يحصيها الله تعالى، عناداً لقوله تعالى «وأحصى كل شئ عدداً». والثانى أن قوله بحدوث أعراض لانهاية لها يؤديه إلى القول بأن الجسم أقدر من الله، لأن الله عنده ما خلق غير الأجسام وهى محصورة، والجسم إذا فعل عَرَضاً فقد فعل معه ما لانهاية له من الأعراض، ومن خلق ما لانهاية له ينبغى أن يكون أقدر مما لا يخلق إلا متناهيًا فى العدد.

★★★

## ٨٢ - أصحاب النساء

فرقة من الخوارج الإباضية سموها الضحاكية، جازوا أن يزوجوا المرأة المسلمة عندهم من كفار قومهم فى دار التقيّة، كما يسع الرجل منهم أن يتزوج المرأة الكافرة من قومه فى دار التقيّة، فأما فى دار العلانية فلا يستحلون ذلك.

★★★

من المرأة الناكحة من كفار قومهم، وهؤلاء يُنسَبون إلى عبد الجبار بن سليمان، وكان قد خطب إلى ثعلبة بن عامر ابنته، ثم شكّ فى بلوغها، فسأل أمها إن كانت قد بلغت وأقرّت بالإسلام، فردّت أن ابنتها مسلمة بلغت أم لم تبلغ، ولا تحتاج أن تدعى إذا بلغت، ودخل ثعلبة فسمع تنازعهما فنهاهما عنه، ثم دخل عبد الكريم بن عجرد وهما على تلك الحال، فأخبره ثعلبة الخبر، فقال إنه يجب دعاؤها إذا بلغت، وتجب البراءة منها حتى تدعى إلى الإسلام، فرد ثعلبة ذلك وقال، بل نكّبت على ولايتها، فإن لم تدع لم تعرف الإسلام، فبرئ بعضهم من بعض على ذلك.

★★★

## ٨١ - أصحاب المعانى

هم أصحاب معمر بن عبّاد السلمى: قال إن كل نوع من الأعراض الموجودة فى الأجسام لانهاية لعدده، وذلك أنه قال إذا كان المتحرك متحركاً بحركة قامت به فتلك الحركة اختصت بمحله لمعنى سواها، وذلك المعنى أيضاً يختص بمحله لمعنى سواء، وكذلك القول فى اختصاص كل معنى

## ٨٣ - أصحاب النص

هؤلاء من الشيعة، قالوا الإمامة لا بد فيها من نص، والنص ربما يكون جلياً أو خفياً. والإمامية من النصيين، وقالوا بالنص الجلي، فقد استحق على أبي طالب الإمامة بعد النبي ﷺ بمقتضى وصيته ﷺ في غدير خم. والزيدية قالوا: إن النص من النبي ﷺ لعلي بن أبي طالب كان خفياً، فقد أوصى النبي ﷺ لعلي بن أبي طالب كإمام بعده وأسر ذلك لبعض أصحابه.

★ ★ ★

## ٨٤ - الأصفرية

هم الصُفَرِيَّة من فرق الخوارج. (انظر الصُفَرِيَّة).

★ ★ ★

## ٨٥ - الأصلحية

هم من أهل الاعتزال قالوا: إن الله يفعل لعباده الأصلح، ولا ينبغي عليه الظلم، وما كان الله بظلام ولا ظالم.

★ ★ ★

## ٨٦ - الأصوليون

هم أهل الأصول الذين يرجعون في

الأحكام الشرعية والمسائل الاجتهادية إلى الأصول، وهي كتاب الله والسنة، فإذا وقعت لهم حادثة شرعية من حلال أو حرام فزعموا إلى كتاب الله، فإن وجدوا فيه نصاً أو ظاهراً تمسكوا به، وأجروا حكم الحادثة على مقتضاه، وإن لم يجدوا فيه نصاً أو ظاهراً فزعموا إلى السنة، فإن روى لهم في ذلك خبر أخذوا به ونزلوا على حكمه، وإن لم يجدوا فزعموا إلى الاجتهاد، فكانت أركان الاجتهاد عندهم اثنين أو ثلاثة، ولنا بعدهم أربعة إذ وجب علينا الأخذ بمقتضى إجماعهم. والإجماع حجة شرعية، والصحابة لم تجتمع على ضلال، والنبي ﷺ قال لا تجتمع أمتي على ضلالة. ولكن الإجماع لا يخلو عن نص خفى أو جلي قد اختصه وإلا فيؤدي إلى إثبات الأحكام المرسلة. ولا يجوز أن يكون الاجتهاد مرسلأً خارجاً عن ضبط الشرع، فإن القياس المرسل شرع آخر، وإثبات حكم من غير مستند وضع آخر.

وعامة أهل الأصول على أن الناظر في المسائل الأصولية والأحكام العقلية اليقينية والقطعية يجب أن يكون متعين الإصابة، فالمصيب فيها واحد بعينه، كما يقول أحدهم زيد في هذه الدار في هذه الساعة،

مطلوب، والاجتهاد يجب أن يكون من شيء إلى شيء، فالطلب المرسل لا يُعقل، ولهذا يتردد المجتهد بين النصوص والظواهر والعموميات، وبين المسائل المجمع عليها فيطلب الرابطة المعنوية أو التقريب من حيث الأحكام.

★ ★ ★

### ٨٧ - الأطراف

الخوارج العجاردة أصحاب غالب بن شاذك، وهو على مذهب الحمزية، إلا أنهم عذروا أهل الأطراف فيما لم يعرفوه من الشريعة إذا اتوا بما لم يعرف لزومه من طريق العقل.

ووافقوا أهل السنة في أصولهم، وفي نفس القدر، أي إسناد الأفعال إلى قدرة العبد.

★ ★ ★

### ٨٨ - الأفطحية

ويُدعونُ الفطحية أيضاً، وهم شيعة إمامية، قالوا بانتقال الإمامة من الصادق إلى ابنه عبد الله الأفطح، وذكروا أن الصادق قال: الإمامة في أكبر أولاد الإمام، والإمام

ويقول آخر ليس زيد في هذه الدار في هذه الساعة، فأحدهما قطعاً صادق والآخر كاذب ولا يمكن اجتماع الحالتين معاً.

ويذهب الأصوليون إلى أن كل مجتهد ناظر في الأصول هو مصيب لأنه يؤدي ما كُلف به من المبالغة في تسديد النظر في المنظور فيه.

ومن الأصوليين من يقول إنه لاحكم لله تعالى في الوقائع المجتهد فيها حكماً بعينه قبل الاجتهاد، وإنما حكمه تعالى ما أدى إليه اجتهاد المجتهد، وأن هذا الحكم منوط بهذا السبب، فما لم يوجد السبب لم يثبت الحكم، خصوصاً على مذهب من قال إن الجواز والحظر لا يرجعان إلى صفات في الذات، وإنما راجعان إلى أقوال الشارع في إفعال ولا تفعل. وعلى هذا المذهب فإن كل مجتهد مصيب في الحكم.

ومن الأصوليين من صار إلى أن لله تعالى في كل حادثة حكماً بعينه قبل الاجتهاد من جواز وحظر، بل وفي كل حركة يتحرك بها الإنسان حكم تكليف من تحليل وتحريم، وإنما يرتاده المجتهد بالطلب والاجتهاد، إذ الطلب لا بد له من

التحق الأقطس بأبي السرايا، فلما قُتل هذا الأخير التحق بمحمد بن جعفر بن علي بن الحسين. والأقطسية لم تكن فرقة لها تنظير، وإنما قامت حول شخص الأقطس، فلما مات الأقطس انتهى أمرها لذلك ولم يعد لها ذكر.

★ ★ ★

### ٩٠ - الأفعالية

فرقة من الجبرية قالوا: لنا أفعال ولكن لا استطاعة لنا فيها، وإنما نحن كالبهائم نُقاد بالحبل. يعنى أن الإنسان مجبور فى أفعاله لا اختيار له فيها. واسمهم الأفعالية لأن مدار تعاليمهم حول الأفعال. والجبر بخلاف القدر فلا يلتبس عليك الأمر. والجبر تثبيت القدر. والجبرية بخلاف القدرية، والقدرية يقولون إن الأفعال مقدورة فلا فعل للإنسان على الحقيقة، وأما الجبرية فيقولون للإنسان فعل وإنما ليست له الاستطاعة على الفعل، فهناك إذن فرق.

★ ★ ★

### ٩١ - الأقصرية

طائفة صوفية، أتباع يوسف بن عبد

من يجلس مجلسى - والأفطح هو الذى جلس مجلسه، وهو الذى قام بغسل الصادق والصلاة عليه عندما مات، وأخذ خاتمه، وواراه، ولا يفعل ذلك إلا إمام مثله. ودفع الصادق وديعة إلى بعض أصحابه، وأمره أن يدفعها إلى من يطلبها منه، وأن يتخذها إماماً. وما طلبها منه أحد إلا عبد الله الأفطح. ومع ذلك فإن الأفطح لم يعيش بعد أبيه إلا سبعين يوماً، ومات ولم يعقب ولداً ذكراً.

وقيل إن عبد الله سُمى بالأفطح لأن رأسه كان أطح، وقيل إنه كان أطح الرجلين. وهؤلاء يدعون الأفطحية بسببه.

★ ★ ★

### ٨٩ - الأفطسية

هم الشيعة العلوية أصحاب الحسين بن الحسن الأقطس، كان من الدعاة لمحمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن المثنى المشهور بأبن طباطبا (١٧٣-١٩٩هـ) من أئمة الزيدية، فلما توفى ابن طباطبا دعا الأقطس إلى نفسه، وخرج فى المدينة سنة ٢٠٠هـ. وكانت تسميته الأقطس لأن أنفه كان أقطس فعلاً، ولما مات ابن طباطبا - قيل مسموماً -

الإمام، والتيمم الأخذ من المأذون عند غيبة الإمام، والغسل تجديد العهد، والزكاة تزكية النفس، والجنة ما يصيب الناشئ من الخير والنعمة والعافية، والنار ما يصيب الناشئ من خلاف ذلك إلخ.

★ ★ ★

### ٩٣ - الإمامية

هم الشيعة القائلون بإمامة عليّ بعد النبي ﷺ، نصّاً وتعييناً من النبي ﷺ نفسه، فما كان من الجائز لنبي أن يتوفاه الله ويترك أمته ليتنازعا هذا الأمر من بعده، فيرى كل واحد رأيه ويسلك لنفسه طريقاً لا يشاركه فيه غيره، والنبي إنما بعث ليرفع الخلاف ويقر الوفاق. وقد عين النبي علياً في مواضع تعريضاً، وفي مواضع تصريحاً، فأما التعريض فمثل أنه عليه الصلاة والسلام كان يؤمره على أبي بكر وعمر وغيرهما من الصحابة في البعوث، وما أمر على عليّ أحداً قط؛ وأما التصريح فمثل ما جرى والإسلام في بدايته حين قال: من الذي يبايعني على ماله؟ فبايعته جماعة، ثم قال: من الذي يبايعني على روحه وهو وصيّي ووليّ هذا الأمر من بعدي؟ فلم يبايعه أحد، حتى مدّ

الرحيم يوسف البغدادي (نحو ٥٥٠ هـ - ٦٤٢)، وشهرته أبو الحجاج الأقصري، نسبة إلى مدينة الأقصر من مصر المحروسة، التي أقام بها بعد رحيله عن العراق. وكان من أخلص مريدي عبد الرحيم القنائي.

وكان في بغداد حاكماً، وأسلمت على يديه راهبة الأقصر تريزه بنت القيصر لما رأت إيمانه، وهبته كنيسة، فأقام عليها مسجده، وألحق به مدرسة.

والأقصرية تشرط على المريد أن لا يصحب شيخه بنفس. ولا ملك، ولا اختيار. ولهم منهجهم في التربية الصوفية، ويقولون: المريد الصادق لا يرجع عن الطريق ولو قاسى كل الأهوال. ومن أشهر تلاميذ الأقصري: الدماميني المدفون بدمامين من أعمال قوص، وله كلام حسن في الطريق، وموسى بن الحسن المعروف بالصباغ وبالظهير القوصي، وقد تخرّج عليه الكثيرون، منهم الدشنائى والجعبرى القوصي.

★ ★ ★

### ٩٢ - الإلهامية

فرقة من المتصوفة المبطلة، أولوا الشرائع فقالوا: الوضوء عبارة عن موالاة

المؤمنين على دون غيره، فإن النبي ﷺ كما حكم لكل واحد من الصحابة بأخص وصف له فقال «أفرضكم زيد، وأقرؤكم أبي، وأعرفكم بالحلال والحرام معاذ». كذلك حكم لعليّ بأخص وصف له، وهو قوله «أقضاكم عليّ»، والقضاء يستدعى كل علم، وليس كل علم يستدعى القضاء.

وغلطت الإمامية في الطعن على كبار الصحابة وتكفيرهم وهم الذين قال فيهم الله تعالى «لقد رضى الله على المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة»، وقال «والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه»، وقال «لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة»، وفي ذلك دليل على فخامة قدرهم عند الله تعالى، وكرامتهم ودرجتهم عند الرسول ﷺ، فكيف يستجيز مسلم الطعن فيهم ونسبة الكفر إليهم؟!

ولما خرج زيد بن عليّ بن الحسين على هشام بن عبد الملك، قطعن عسكره في أبي بكر، فمنعهم من ذلك، فرفضوه ولم يبق معه إلا مائتا فارس، قال لهم: رفضتموني؟ قالوا: نعم، فبقى اسم الرفضة على الإمامية.

على رضى الله عنه يده إليه فبايعه على روحه . ومثل ما جرى في كمال الإسلام حين نزل قوله تعالى «ياأيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك، وإن لم تفعل فما بلغت رسالته»، فلما وصل غدير خم نادوا الصلاة جامعة، ثم قال رسول الله ﷺ: من كنت مولاه فعلى مولاه. اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، وأخذل من خذله، وأدر الحق معه حيث دار. ألا هل بلغت؟ قالها ثلاثا. فهذا هو النص الصريح.

وقالت الإمامية: إن الصحابة قد فهموا من التولية ما فهمناه، حتى قال عمر حين استقبل عليا: طوبى لك يا علي! أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة!

وقالوا: وقول النبي «أقضاكم عليّ» نص في الإمامة لا معنى له إلا أن يكون أنه - أي عليّ - أقضى القضاة في كل حادثة، والحاكم على المتخاصمين في كل واقعة، وهو معنى قوله تعالى «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم»، قالوا فأولو الأمر - من إليه القضاء والحكم - حتى في مسألة الخلافة لما تخاصم المهاجرون والأنصار، كان القاضي في ذلك هو أمير

وقيل سُمُّوا رافضة لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر.

واختلف الإمامية بعد الحسن والحسين وعلى بن الحسين، ولم يثبتوا على رأى فى تعيين الأئمة، وانقسموا فرقاً، ذكر الاسفرايينى عددها خمس عشرة فرقة، وذكر الأشعرى أنها أربع وعشرون فرقة.

ويتفق الإمامية فى سوق الإمامة إلى جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنه، ويختلفون فى النصوص عليه بعده من أولاده، إذ كان له خمسة أولاد، وقيل ستة: محمد، وإسحق، وعبد الله، وموسى، وإسماعيل، وعلى. ومن ادعى منهم النص والتعيين قال: محمد، وعبد الله، وموسى، وإسماعيل. ثم منهم من قال بالسوق والتعديّة.

وكانوا فى الأول على مذهب أئمتهم فى الأصول، ثم لما اختلفت الروايات عن أئمتهم، اختلفت كل فرقة منهم طريقة، فصارت الإمامية بعضها معتزلة، إما وعيدية، وإما تفضيلية، وبعضها أخبارية، إما مشبهة، وإما سلفية.

وفى البداية كان اسم الشيعة مضافاً إلى إمام معين، أو اسم الشيعة مجرداً، هما

المستعملان دون الإمامية، للدلالة على موالى آل البيت. ولما زار الكاظم بعد وفاة الصادق أحد مواليه قال له: «شيعةك وشيعة أبيك». وكان الذى أطلق اسم الإمامة هو على بن اسماعيل التمار، وكذلك قيل عن محمد بن خليل بن جعفر المعروف بالسكاك أنه إمامى، وكان ذلك فى وقت واحد تقريباً مما نستدل معه أنه فى القرن الثالث الهجرى كانت الإمامية فرقة يُعتدّ بها. وبعد وفاة على الرضا انقسم الشيعة إلى خمس فرق منها الإمامية. وفى كتاب «المقالات والفرق» لسعد الأشعرى قال: وفرقة من فرق الشيعة تسمى الإمامية قالت: لله فى أرضه بعد مضى الحسن بن على حجة على عبادته، وخليفة فى بلاده، قائم بأمره من ولد الحسن بن على بن محمد بن على الرضا، أمر، ناه، مبلغ عن آبائه، مودع عن أسلافه ما استودعوه من علوم الله وكتبه وأحكامه وفرائضه وسننه، عالم بما يحتاج إليه الخلق من أمر دينهم ومصالح دنياهم خلفاً لأبيه، ووصى له، قائم بالأمر بعده، هاد للأمة، مهدي على المنهاج الأول والسنة الماضية من الأئمة، الجارية فيمن مضى منهم، القائمة فيمن بقى منهم، إلى أن تقوم الساعة. ولو كان

يسمع الكلام ولكنه لا يرى الشخص. وطالما أن الإمام يتلقى وحياً عن الله فهو معصوم، والأمة يجوز أن تخطئ؛ ومن ثم حاجة الأمة إلى الإمام الذي لا يخطئ، لدرء المفساد وإقامة الحدود، وإرشاد الأمة وقت الشدائد، وقيل رداً على ذلك: فهل تحتاج هذه الأمور عصمة؟ إنما يكفي فيها سداد الرأي وتحكيم العقل. وقيل إن الإمام هو الذي يحفظ الشريعة، والرد على ذلك أنه منقذ لها وليس بحافظ، والذي يقوم على التنفيذ لا يحتاج بشأنه أن يكون معصوماً، ولربما يكون المعنى أنه المفسر للشريعة، وفي القرآن مفسرو الشريعة هم العلماء، وقد تتضارب التفسيرات وتختلف، واختلاف العلماء فيه توسعه للناس. ولم يحدث أن ادعى الخلفاء الراشدون العصمة، فأبو بكر لما صار للناس إماماً خطب فيهم فقال: أطيعوني ما أطعت الله فيكم، فإذا عصيته فلا طاعة لي عليكم، فلم يجز أبو بكر العصمة فيما يقضى. وعلى رضى الله عنه لم ينتحل لنفسه العصمة فخطب في الناس لما تولى الخلافة وقال: لا تكفوا عني مقالة بحق، أو مشورة بعدل، فإنني لست آمن أن أخطئ. ولما تنازل الحسن بن علي عن الخلافة لمعاوية خطاه أخوه الحسين

في الأرض اثنتان يصلحان أئمة، كان أحدهما الحجة، ولو مات أحدهما لكان الباقي منهما الحجة... ولا يجوز أن تخلو الأرض من حجة من عقب الإمام الماضي، ولو خلت الأرض ساعة لساخت ومن عليها. ويقول سعد الأشعري عن غيبة الإمام مقالة الإمام علي التي مفادها: أن الله لا يخلو الأرض من حجة له على خلقه، ظاهراً معروفاً، أو خافياً مغموراً.. فهذه سبيل الإمامة، وهذا هو منهاجها الواضح، وغرضها الواجب اللازم الذي لم يزل عليه الإجماع من الشيعة الإمامية المهتدية.

ومن أسماء الإمام أنه القائم، أي الحجة، صاحب الزمان. والإمامية يقولون بالغيبة، وعليها دار التشيع عند الإمامية. والإمامية هم المقصودون بفتنة الغيبة وانفردوا بها.

والأئمة في نظر الإمامية لهم المنزلة العلية، وهم كالرسل يوحى إليهم بالرؤيا المنامية كإبراهيم الخليل، أو عن طريق ملك، والفرق بين الإمام والرسول: أن الرسول ينزل عليه جبريل، ويسمع كلامه، وربما يرى في منامه نحو رؤيا إبراهيم عليه السلام. والنبى ربما سمع الكلام، وربما رأى الشخص، بينما الإمام

تخلو من إمام يهديهم لو ضلّوا، ويردّهم لو تزيّدوا، ويتمّمهم لو انتقصوا، وعصمة الامام وعلمه المحيط هما مقصود النور في الآية «وجعلنا له نوراً يمشى به في الناس»، وفي التنزيل يجيئ «لكل قوم هاد»، يعني ضرورة الإمام لكل أمة ولكل عصر، ومن لا يؤمن بإمام فهو كافر، والإمام هو الذي يغفر الذنوب، وهو الشفيع يوم القيامة، وفي ذلك يقول شاعرهم:

حبُّ عليٍّ في الوريّ جنةٌ

فأضحُّ به ياربُّ أوزاري

لو أن ذمياً نوى حبّه

حَصَّن في النار من النار

**والغالية من الإمامية** جعلوا للإمام إرادة ربما تفوق إرادة الله، ونقلوا ذلك عن اليهود، فلما أراد يعقوب ولم يكن الله يريد ما أراده، سرت إرادة يعقوب على إرادة الله، وابن هانئ الأندلسي يذكر نفس الشيء للمعز لدين الله الفاطمي. يقول:

ما شئت لا ما شاءت الأقدار

فأحكّم فانت الواحد القهار

هذا الذي تُرجى النجاة بحبّه

وبه تُحطُّ الأصْوَ والأوزار

وقال: لو جُدع أنفى كان أحبَّ إلى من تنازل أخى، ومن كل ذلك وغيره نفهم أن الإمام يمكن أن يخطئ، وأنه يحتاج إلى أن يشاور ويعان، يعنى أنه غير معصوم. والقول بعصمة الإمام يترتب عليه أنه عالم بعلم مطلق، وأن الله اختصه بمعرفة لم يختص بها بقية العباد. ويدعى الإمامية أن فاطمة بعد وفاة النبي ﷺ كان يتنزّل عليها جبريل ليؤاسيها في أبيها ويسرّي عنها، فكان يحدثها في ماهية الخلق، وتاريخ الأمم السابقة، ويشرح لها ويعلمها ما لا تعلم، وينبئها بمستقبل الأيام، وكان على يسمع ويكتب كل ما يقال حتى اجتمع لديه من ذلك مصحف يطلقون عليه اسم مصحف فاطمة، قدّر مصحف محمد ﷺ ثلاث مرات، وفيه من أنباء الغيب حتى تقوم الساعة! وورث الأئمة عن عليّ مصحف فاطمة فهم يعلمون ما لا يعلم الناس، وينسبون لذلك إلى جعفر الصادق قوله: إني لأعلم ما في الجنة وما في النار، وأعلم كل ما كان وكل ما سيكون، ولو كنت عند موسى والخضر لأخبرتتهما أني أعلم منهما، ولأنبأتهما بما ليس لهما. (رواه الكافي في الأصول). وعلم الأئمة هو العلم الباطن اختصوا به، والأرض لا يمكن أن

والقصيدة طويلة وكلها تُحفر.

ومن الإمامية إبراهيم بن موسى بن جعفر وأخوه زيد بن موسى بن جعفر، أبوهما الإمام موسى الكاظم، وأخوه الإمام عليّ الرضا، تابع أبا السرايا في الكوفة وكان قد أعلن الثورة، واستقل بها، واستشرى أمره، وعيّن الإماميين أمراء على الأمصار، فخرج إلى اليمن، واستولى على مكة، وقتل أميرها للعلماء، وكان بطاشاً جباراً، ولما اندحر مثله الأعلى أبو السرايا في الكوفة وقُتل، خاف على نفسه فأعمل قتلاً في الناس حتى أن أهل اليمن أطلقوا عليه اسم الجزار. وأما أخوه زيد فقد خرج بأمر أبي السرايا إلى البصرة واستولى عليها، وأسرف في قتل الناس وتحريق بيوتهم حتى لقبوه بزيد النار.

ومن الإمامية الحسين بن الحسن الأفطس، خرج في مكة، وكان ينهب الناس ويسلبهم، وخلع كسوة الكعبة بأمر أبي السرايا، بدعوى أنها كسوة الظلم من ولد العباس، وكساها كسوة صفراء من القرّ تطهيراً لها منهم، ثم إنه أقزع أغنياء مكة ففروا فاستولى على أموالهم، وجرد المسجد الحرام مما به من زينة من رقائق

الذهب، وخلع الحديد الذي على شبابيك زمزم، واستولى على الخشب الساج وباعه بالبخس. ولما انهزم أبو السرايا خدع إمامياً يدعى محمد بن جعفر وأعلنه خليفه في مكة، وخلع بيّعه العباسيين.

### أئمة الإمامية

١- أبو الحسن عليّ بن أبي طالب (المُرْتَضَى)؛ ولد بمكة سنة ٢٣ قبل الهجرة، وقُتل سنة ٤٠ هـ بالكوفة، ومرقده بالنجف الاشرف، وأمه فاطمة بنت أسد.

٢- أبو محمد الحسن بن عليّ (الزُكِّي)؛ ولد بالمدينة سنة ٢ هـ، وقُتل مسموماً سنة ٥٠ هـ. وقبره في البقيع بالمدينة، وأمه فاطمة بنت النبي ﷺ.

٣- أبو عبد الله الحسين بن عليّ (سيد الشهداء)؛ ولد في المدينة سنة ٣ هـ، واستشهد بكربلاء سنة ٦١ هـ، ومرقده بكربلاء في العراق، وأمه فاطمة بنت النبي ﷺ.

٤- أبو محمد عليّ بن الحسين (زين العابدين)؛ ولد في المدينة سنة ٣٨ هـ وتوفي فيها سنة ٩٥ هـ، وقبره في المدينة، وأمه شهربانويه بنت يزيد جرد بن شهریار بن كسرى.

٥- أبو جعفر محمد بن عليّ (الباقر):  
ولد سنة ٥٧ هـ بالمدينة، وتوفي في  
الحميمة سنة ١١٤ هـ، ودفن في المدينة  
وقبره بها، وأمه فاطمة بنت الحسين.

٦- أبو عبد الله جعفر بن محمد  
(الصادق): ولد سنة ٨٣ هـ بالمدينة، وتوفي  
فيها سنة ١٤٨ هـ، وقبره بالمدينة، وأمه أم  
فروة.

٧- أبو إبراهيم موسى بن جعفر  
(الكاظم): ولد سنة ١٢٨ هـ بالأبواء في  
الحجاز بين مكة والمدينة، وتوفي سنة  
١٨٣ هـ في سجن الرشيد ببغداد، ومرقده  
في الكاظمية بالقرب من بغداد، وأمه  
حميدة.

٨- أبو الحسن عليّ بن موسى  
(الرضا): ولد سنة ١٤٨ هـ بالمدينة، وتوفي  
سنة ٢٠٣ هـ بطوس في خراسان، ومرقده  
في مشهد في خراسان، من بلاد إيران،  
وأمه أم البنين.

٩- أبو جعفر محمد بن عليّ (الجواد):  
ولد في المدينة سنة ١٩٥ هـ، وتوفي ببغداد  
سنة ٢٢٠ هـ، ومرقده بالكاظمية، وأمه  
سبيكة.

١٠- أبو الحسن عليّ بن محمد  
(الهادي): ولد في المدينة سنة ٢١٢ هـ،  
وتوفي سنة ٢٥٤ هـ، ومرقده بسامراء في  
العراق، وأمه سماعة.

١١- أبو محمد الحسن بن علي  
(العسكري): ولد في المدينة سنة ٢٣٢ هـ،  
وتوفي بسامراء سنة ٢٦٠ هـ، ومرقده  
بسامراء، وأمه حديثة.

١٢- أبو القاسم محمد بن الحسن  
(المهدي): ولد بسامراء سنة ٢٥٦ هـ، وأمه  
نرجس، وهو الحجة في الحاضر، أي الإمام  
الغائب المنتظر، وعند خروجه كما يعتقد  
الإمامية يملأ الأرض عدلاً وقسطاً بعدما  
ملئت ظلماً وجوراً!!

★ ★ ★

## ٩٤- أمة الإسلام

اختلفت الفرق المنتسبة إلى الإسلام في  
الذين يدخلون بالإسم العام في ملّة  
الإسلام، فذكر بعضهم (الكعبية): أن قول  
القائل «أمة الإسلام» تقع على كلِّ مَقَرٍّ  
بنبوة محمد ﷺ، وأن كلَّ ما جاء به حقٌّ  
كائناً قوله بعد ذلك ما كان.

وقال بعضهم (الكرامية): «أمة الإسلام»

رسول الله، وما هم مع ذلك من أمة الإسلام لقولهم بأن شريعة الإسلام لا تلزمهم. وأما من قال إن اسم ملة الإسلام يقع على كل من يرى وجوب الصلاة إلى الكعبة المنصوبة بمكة، فقد رضى بعض فقهاء الحجاز هذا القول، وأنكره أصحاب الرأي، لما روى عن أبي حنيفة أنه صحح إيمان من أقرّ بوجوب الصلاة إلى الكعبة وشك في موضعها، وأصحاب الحديث لا يصححون إيمان من شك في موضع الكعبة، كما لا يصححون من شك في وجوب الصلاة إلى الكعبة.

والصحيح أن أمة الإسلام تجمع الذين يقرّون بحدوث العالم، وتوحيد صانعه وقدمه، وصفاته، وعدله وحكمته، ونفي التشبيه عنه، وبنبوة محمد ﷺ، ورسالته إلى الكافة، وبتأييد شريعته، وبأن كل ما جاء به حق، وبأن القرآن منبع أحكام الشريعة، وأن الكعبة هي القبلة التي تجب الصلاة إليها، فكل من أقر بذلك كله ولم يشبهه بدعة تؤدي إلى الكفر فهو السنّي الموحد.

وإن حسم إلى الأقوال بما ذكرناه بدعة نظر، فإن كان على بدعة الباطنية أو غيرهم

تضم كل من يرى وجوب الصلاة إلى جهة الكعبة. وزعم بعضهم أن «أمة الإسلام» جامعة لكل من أقرّ بشهادتي الإسلام لفظاً. وقالوا: كل من قال «لا إله إلا الله، محمد رسول الله» فهو مؤمن حقاً، وهو من أهل ملة الإسلام، سواء كان مخلصاً فيه، أو منافقاً مضمراً للكفر فيه والزندقة. ولهذا زعموا أن المنافقين في عهد رسول الله ﷺ كانوا مؤمنين حقاً، مع اعتقادهم النفاق وإظهار الشهادتين.

وهذا القول في تفسير «أمة الإسلام» ينتقض بقول بعض فرق اليهود (العيسوية)، فإنهم يقرّون بنبوة محمد ﷺ، وبأن كل ما جاء به حق، ولكنهم زعموا أنه بعث إلى العرب لا إلى بنى إسرائيل. وقالوا أيضاً «محمد رسول الله»، وما هم بمعدودين في فرق الإسلام. وقوم من موشكانية اليهود قالوا إن محمد رسول الله إلى العرب وإلى سائر الناس ما خلا اليهود. والقرآن حق، وكل ما جاء من الأذان والإقامة والصلوات الخمس وصيام شهر رمضان وحجّ الكعبة، كل ذلك حق، غير أنه مشروع للمسلمين دون اليهود. وأقرّوا بشهادتي أن لا إله إلا الله وأن محمداً

البداية، وكان له فضل السبق، وأخاه الرسول ﷺ، وجعله منه بمنزلة هاروت من موسى، فكان مقتضى الأمر أن يخلفه بعد وفاته.

★ ★ ★

#### ٩٦- الأماناء

هم ملامتية الصوفية، وهؤلاء هم الذين لم يظهروا مما فى بواطنهم أثراً على ظواهرهم. وقيل الأماناء من الأولياء وعددهم سبعة. وأماناء الملامتية مقامهم أهل الفتوة (انظروا الملامتية)

★ ★ ★

#### ٩٧- الأنازلة

من فرق الغلاة التى نوه بها الفخر الرازى وقال فيهم: يزعمون أن بن ملجم لم يقتل علياً بل قتل من يشبهه، وأما على فقد رفعه الله، وسوف ينزل وقتما يشاء الله، ويعيد أبا بكر وعمر إلى الدنيا ليفتقم منهما. ويسكن على السحاب هو الرعد صوته، والبرق سوطه، فإذا سمعتم الرعد فقولوا عليك السلام يا أمير المؤمنين !

★ ★ ★

ممن يعتقدون إلهية الأئمة أو إلهية بعضهم، أو كان على مذاهب الحلول، أو على مذاهب أهل التناسخ، أو على مذاهب الإباحية الذين أباحوا نكاح بنات البنات وبنات البنين، أو على مذهب من قال إن شريعة الإسلام تُنسخ فى آخر الزمان، أو أباح ما نص القرآن على تحريمه، أو حرّم ما أباحه القرآن نصاً لا يحتمل التأويل، فليس هو من أمة الإسلام.

وإن كانت بدعته من جنس بدع المعتزلة، أو الخوارج، أو الرافضة، أو الزيدية، أو الجهمية، أو المجسّمة، فهو من الأمة فى بعض الأحكام، وليس من الأمة فى أحكام سواها، وذلك أنه لا تجوز الصلاة عليه ولا خلفه، ولا تحل ذبيحته ولا نكاحه. وقد قال على رضى الله عنه للخوارج: علينا ثلاث: لا نبذونكم بقتال، ولا نمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها اسم الله، ولا نمنعكم من الفىء ما دامت أيديكم مع أيدينا.

★ ★ ★

#### ٩٥- الأمرية

فرقة من غلاة الشيعة قالوا: إن على ابن طالب شريك النبى محمد ﷺ فى الأمر- أى فى النبوة، فقد اضطلع مثله بالأمر من

## ٩٨- الأنصار

هم الذين نصرروا الرسول ﷺ وأزروه من أهل المدينة من بين الأوس والخزرج، فجاء في التنزيل في سورة الصف: «يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله، كما قال عيسى للحواريين «من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله» (١٤). وهم الأنصار في كل أحوالهم، بأقوالهم وأفعالهم، وأنفسهم وأموالهم، يستجيبون لله ولرسوله كما استجاب الحواريون لعيسى حين قال «من أنصاري إلى الله»، أي من معيني في الدعوة إلى الله عز وجل، فقال الحواريون وهم أتباع عيسى أو أنصاره «نحن أنصار الله، أي نحن أنصارك على ما أرسلت به، ومؤازرك على ذلك، وهكذا كان رسول الله ﷺ يقول في أيام الحج: «مَنْ رَجُلٌ يُؤْوِينِي حَتَّى أَبْلُغَ رِسَالَةَ رَبِّي، فَإِنْ قَرِيشًا قَدْ مَنَعُونِي أَنْ أَبْلُغَ رِسَالَةَ رَبِّي»، حتى قيض الله له الأوس والخزرج من أهل المدينة، فبايعوه ووازروه وشارطوه أن يمنعوه من الأسود والأحمر إن هو هاجر إليهم، فلما هاجر إليهم بمن معه من أصحابه، وفؤا له بما عاهدوا الله عليه، ولهذا سماهم الله ورسوله «الأنصار».

وصار ذلك علماً عليهم قال: «والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار» (التوبة ١٠٠)، وقال: «لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة» (التوبة ١١٧).

وبعد وفاة الرسول ﷺ افتترقت الأمة ثلاث فرق: فرقة منها سميت الشيعة، وهم شيعة علي بن أبي طالب، ومنهم افتترقت صنوف الشيعة كلها؛ وفرقة منهم ادعت الإمرة والسلطان وهم «الأنصار»، ودعوا لعقد الأمر بعد الرسول ﷺ لسعد بن عباد الخزرجي؛ وفرقة مالت إلى بيعة أبي بكر بن أبي قحافة، وتأولت فيه أن النبي ﷺ لم ينص على خليفة بعينه، وأنه جعل الأمر إلى الأمة تختار لنفسها من رضىته، واعتل قوم منهم برواية ذكروها أن الرسول ﷺ أمر أبا بكر في ليلته التي توفى فيها بالصلاة بأصحابه، فجعلوا ذلك الدليل، وأوجبوا له الخلافة بذلك، فاختصمت هذه الفرقة وفرقة الأنصار، وصاروا إلى سقيفة بني ساعدة ومعهم أبو بكر، وعمر، وأبو عبيدة بن الجراح، والمغيرة بن شعبة الثقفي، وقد دعت الأنصار إلى العقد لسعد بن عباد الخزرجي والاستحقاق للأمر والسلطان، فتنازعا والمهاجرين في ذلك

دلّ عليه كتاب الله وسنة رسوله من التوحيد الخالص في الوهية الله وربوبيته وأسمائه وصفاته. ويتمسكون في العبادات بهدى النبي ﷺ، فلا تزيد ولا تنقص، ولا تقدم ولا تؤخر.

وكذلك في الأخلاق التي أمر بها النبي ﷺ وحثّ عليها، وفي المعاملات التي شرعها الله عزّ وجلّ. والسنة عندهم ثابتة الحجة، ولا بد منها لفهم العديد من الأحكام، ومع ذلك لم تسلم في رأيهم من التهجم، فالرافضة زعموا وجوب الاستغناء بالقرآن عن السنة في أصول الدين وفروعه والأحكام الشرعية، وأطلق أتباعهم من المتأخرين على أنفسهم أنهم «القرآنيون»، أي العاملون بالقرآن والمستغنون به عن السنة، منع أن السنة هي التي تنظم للناس حياتهم اليومية من حيث أن جميع المسائل الفقهية التي يتعامل بها الناس في معاشهم، ويرجعون إليها في محاكمهم، مستندوها إنما يكون إلى الكتاب والسنة معاً، ولا يصح حكم أو قضاء لامستند له منهما. ودعوى الاستغناء عن السنة هي في واقعها محاولة للاستغناء عن الإسلام. ولم تفسد فطرة الناس إلا لما أعرض

حتى قالوا منا أمير، ومنكم أمير، فاحتجّت هذه الفرقة عليهم بأن النبي ﷺ قال: الأئمة من قریش. وقال بعضهم أنه قال: الإمامة لا تصلح إلا في قریش. فرجعت فرقة الأنصار ومن تابعهم إلى أمر أبي بكر، غير نفر يسير مع سعد بن عبادة ومن اتّبعه من أهل بيته، فإنه لم يدخل في بيعته حتى خرج إلى الشام مراغماً لأبي بكر وعمر، فقتل هناك بحوران، قتله الروم.

★ ★ ★

## ٩٩- أنصار السنة المحمدية

أسّسها في مصر سنة ١٩٢٦ الشيخ محمد الفقى، ودستورها: التوحيد الخالص، وأخذ الدين من صريح القرآن وصحيح السنة، ومحاربة البدع والخرافات. ويبدو أن اسم الجماعة مستمد من الحديث عن الفرقة الناجية، فقد ذكر الرسول ﷺ عن هؤلاء أنهم «من كان على ما أنا عليه وأصحابي»، وقال «فعلیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدی». عضواً عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل بدعة ضلالة. ويزيد أنصار السنة المحمدية على ذلك فيقولون في مجلتهم «التوحيد»: إنهم في العقيدة يتمسكون بما

بعثه إلى اليمن «لاتجد قبراً مشرفاً إلا سويته، ولا تمثالاً إلا طمسته».

ومن البدع التي تحاربها الجماعة النذر المالى للأولياء، والنذر عموماً عبادة كالصدقة غير أنها لا ينبغي أن تكون لغير الله، وعبادة الله لا يحتاج فيها لواسطة أحد من الخلق حياً أو ميتاً، وليس لأحد عند الله تعالى جاه أو خاطر، وإنما هو محض فضل الله ورحمته، وقد قال النبي ﷺ: لن يدخل أحدا الجنة عمله، قالوا: ولا أنت يارسول الله؟ قال: ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله بفضل منه ورحمة.

وقضية التوسل من القضايا التي يتناولها فكر الجماعة، والتوسل لا يكون إلا بالله، وليس إنكار التوسل بجاه النبي إنكاراً لجاهه ﷺ، وقد كان توسل الصحابة بالرسول في حياته، وعدلوا عن التوسل به بعد وفاته، وليست الوسيلة التي جاء بها ذكر الآية «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة» إلا القرب من الله بالإيمان به وعدم الالتجاء إلى غيره. وقد جاء عن الرسول ﷺ في القرآن «قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرراً إلا ما شاء الله»، و«قل إنى لأملك لكم ضرراً ولا رشداً»، و«قل

بعضهم عن السنة وعدلوا إلى الرأي والقياس والاستحسان وأقوال المشايخ. ومن أجل ذلك تحرص الجماعة على تدريس فقه السنة لدعاتها، والمحاضرة فيه للناس، وتدعو إلى إقامة المجتمع المسلم، والحكم بما أنزل الله، فكل مشرع غيره فى أى شأن من شئون الحياة - معتد عليه سبحانه، منازع إياه فى حقوقه. وحُب الله وحُب الرسول، ينبغي أن يكون صحيحاً صادقاً، بطاعة الله وتقواه، والوقوف عند أمره ونهيه، والتأسى بالرسول، والافتداء به فى عبادته وأحكامه ومعاملاته وأخلاقه. فإذا كان الرسول قد حرم تشريف القبور، ورفع البناء فوقها بقباب ونحوها، واتخاذها مساجد، وإيقاد السروج عليها، وإقامة التماثيل، ودعاء المقبورين من دون الله، والنذر لهم، والطواف حول القبور والتمسح بها، وما إلى ذلك مما حذر منه الرسول وأنذر، فمن الواجب أن يسمع المحب للرسول لما قال، فإن حكمه لا ينقض، وقد قال «كل بدعة ضلالة، وشر الأمور محدثاتها»، والشرك الذى وصفه الله بأنه شرك، لا يكون إيماناً إن فعله أهل الجاهلية الثانية المنتسبون لأمة الإسلام. وقد روى عن النبي ﷺ، أنه قال لعلى لما

باعتبارهما من البدع التى تحاربها الجماعة، والتى نذرت لها الوقت والجهد والدعاة، ومنها «صوفيات»، و «هذه هى الصوفية»، و «مصرع التصوف»، و «زندقة الجبلى». وهو يثبت أن التصوف على النحو الذى ورد فى كتب المتصوفة قديماً وحديثاً - دخیل على الإسلام، وأنه يختلف عن الإسلام المائل فى كتاب الله، وما ثبت من سنة نبيه ﷺ. ولقد عرفت البيئـة العربية الزهد ولم تعرف التصوف، ولم تكن فى لغة العرب إشارة إلى كلمة صوفى أو صوفية، وليس فى الكتاب والسنة ما يضاهى معنى التصوف عند أعلامه، ولم يكن ظهوره بمقاييسه الفكرية والفلسفية فى البيئـة العربية فى النصف الثانى من القرن الثانى الهجرى إلا بتأثيرات من ديانات وثنية كالـبـوذية والبراهمية، وفلسفات إغريقية كالأفلاطونية المحدثة. ولا يعتد بموافقة التصوف للكتاب والسنة لأن تاريخ التصوف حافل بالملاحدة الذين قالوا بوحدة الوجود، وبالمحو والفناء الذى يصبح فيه العبد والذات الإلهية شيئاً واحداً وتسقط عنه التكاليف. ثم إذا كان التصوف طريقاً إلى الله كما يقول أصحابه، فقد وصف الله الطريق إليه فقال: «وأن هذا

ماكنت بدعاً من الرسل، وما أدرى مايفعل بى ولا بكم». وفى صحيح البخارى عنه ﷺ «يامعشر قريش. اشترؤا أنفسكم، لا أغنى عنكم من الله شيئاً، يا بنى عبد مناف، لا أغنى عنكم من الله شيئاً. يا عباس بن عبد المطلب، لا أغنى عنك من الله شيئاً. ويأصفية عمة رسول الله لا أغنى عنك من الله شيئاً. ويافاطمة بنت محمد، سليمانى من مالى، لا أغنى عنك من الله شيئاً». وعند الترمذى عنه ﷺ «إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله». وفى الصحيح «لايستغاث بى، وإنما يستغاث بالله عز وجل». وثبت بالقرآن والسنة أن الدعاء هو العبادة، ولا يصح إيمان عبد إلا بتقديم حبه على كل محبوب سوى الله عز وجل. والدعاء بقول مدد يا نبى، ونظرة، وأغثنى، وأدركنى، كل ذلك شرك، ولا يترتب على الحكم بأن هذا الفعل شرك أن يكون فاعله مشركاً بالضرورة، لاحتمال وجود موانع تمنع من الحكم عليه بالشرك كالجهل، أو الخطأ، أو سوء الفهم، أو التلبيس بسبب ما يسمعه من المبتدعة ودعاة السوء.

وكان الشيخ عبد الرحمن الوكيل من رؤساء جماعة أنصار السنة المحمدية، وله كتب تعارض التصوف والصوفية

دنياهم كنعو المال وصحة البدن وأشباه ذلك. وأبى ذلك بعضهم، لأن كل ما فعله بالكفار إنما فعله بهم ليكفروا.

وكثير من أهل الإثبات يقولون: إن الإنسان فاعل في الحقيقة، بمعنى مُكْتَسِب، ويمنعون أنه محدث، وبعضهم يقول هو مُحْدَث بمعنى مكتسب، وبعضهم يقول إن الله يفعل في الحقيقة بمعنى يخلق، والإنسان لا يفعل في الحقيقة، وإنما يكتسب في التحقيق، لأنه لا يفعل إلا من يخلق، إذ كان معنى فاعل في اللغة بمعنى خالق، ولو جاز أن يخلق الإنسان بعض كسبه، كما أن القديم لما خلق بعض فعله خلق كل فعله، واتفقوا على أن معنى مخلوق أنه مُحْدَث، ومعنى مُحْدَث أنه مخلوق.

وقالوا: لا مقدور إلا والله سبحانه عليه قادر، كما أنه لا معلوم إلا والله به عالم. والبارى قادر على ظلم غيره وجوره وإيمانه وكسبه، ولا يوصف بالقدرة على أن يظلم ويجور، ولا بالقدرة على أن يكتسب. ولم يصفوا ربهم بالقدرة على ظلم لا يكتسبه العباد. والبارى قادر على أن يخلق إيماناً

صراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله، فالطريق إلى الله واحد، وسبيله لا تعدد، ومنهج السائرين عليه لا يختلف وهو كتاب الله وسنة رسوله.

★ ★ ★

## ١٠٠- أهل الإثبات

الإثبات هو الحكم بثبوت شيء آخر، ويطلق على الإيجاد، أو على العلم تجوذاً، يقال العلم إثبات المعلوم على ما هو به. ويقال أهل الإثبات، وأهل الحق والإثبات.

وهؤلاء يثبتون العلم والقدرة والحياة والسمع والبصر والعظمة والجلال والكرامة والإرادة والكلام صفات لله تعالى سبحانه.

وقالوا: إن عذاب جهنم ضرر وبلاء وشر، وذلك ليس بخير ولا صلاح ولا منفعة ولا رحمة ولا نظر. والله ينفع المؤمنين ويضر الكافرين في الحقيقة في دنياهم وفي الآخرة، وكل ما فعله بالكافرين فهو ضرر عليهم في الدين، لأنه إنما فعله بهم ليكفروا. وهم في ذلك فريقان: فقال بعضهم إن لله نعماً على الكافرين في

ويقوله «ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون» (الزخرف: ٣)، ويقول «ولولا فضل الله عليكم ورحمه لاتبعتم الشيطان إلا قليلاً» (النساء: ٨٣).

★ ★ ★

### ١٠١- أهل الإفراط والغلو

هم الشيعة الغلاة افراطوا في حق أئمتهم وغلوا فيهم ونسبوا اليهم ما لم يزعموه لأنفسهم وأدعوا لأنفسهم النبوة أو الألوهية، ونسبوها لأئمتهم، وقالوا بالتناسخ وأن روح الأئمة انتقل منهم إليهم، فهم أنبياء وآلهة كذلك. (انظر أيضاً الغالية).

★ ★ ★

### ١٠٢- أهل الإهمال

هم أيضاً الفرقة المهملة، ذكرهم القمى ضمن كتابه «المقالات والفرق» تحقيق الدكتور الحفنى، وقال فيهم إنهم يدعون أن النبى ﷺ أهمل التصريح باسم الإمام، فكان ما كان من تنازع الأمة واقتراقها فرقا. وهؤلاء اختلفوا حول إمامة الفاضل

يكون عباده به مؤمنين، وكفراً يكونون به كافرين، وكسباً يكونون به مكتسبين، وطاعة يكونون بها مطيعين، ومعصية يكونون بها عاصين. وأنكر أكثر أهل الإثبات أن يكون البارئ موصوفاً بالقدرة على أن يضطر عباده إلى إيمان يكونون به مؤمنين، وكفر يكونون به كافرين، وعدل يكونون به عادلين، وجور يكونون به جائرين.

وقالوا: إن الله سبحانه يقدر على لطيفة لو فعلها بمن علم أنه لا يؤمن لآمن. وما يقدر الله عليه من اللطف لا غاية له ولا نهاية، ولا لطف يقدر عليه إلا وقد يقدر على ما هو أصلح منه، وعلى ما هو دونه. وليس كل من كلّفه لطف له، وإنما لطف للمؤمنين، ومن لطف له كان مؤمناً في حال لطف الله سبحانه له، لأن الله لا ينفع أحداً إلا انتفع، وزعموا أن الله قد كلّف قوماً لم يلفظ بهم، وأن القدرة على الطاعة لطف وخير للمؤمنين، وهى عمى وشرّ وبلاء وخزى على الكافرين.

واعتلوا بقول الله «قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء، والذين لا يؤمنون فى آذانهم وقر، وهو عليهم عمى» (فصلت: ٤٤)،

والمفضل، وقالوا إذا ظهر ما يمنع إمامة  
الفاضل فتكون الإمامة للمفضل.

وهذه الفرقة تناقض الفرقة المستعملة  
الذين أكدوا أن النبي نصّ على إمامة عليّ  
ولم يمت إلا وقد أعلم بذلك أهل بيته  
وأصحابه واستعمله كإمام.

★ ★ ★

### ١٠٣- أهل الأهواء

هم المستبدّون بالرأى مطلقاً في المسائل  
الدينية، مثل الفلاسفة والملاحدة، ينكرون  
النبوات، ولا يقولون بشرائع وأحكام أمرية،  
بل يضعون حدوداً عقلية يتعيّشون عليها.  
ونقيضهم «أهل الديانات» الذين يقولون  
بالنبوات وبالأحكام الشرعية.

وروى عبد الله بن عمر بن الخطاب أن  
النبيّ فسّر الآية «يوم تبيض وجوه وتسود  
وجوه» (آل عمران ١٠٦) أن الذين ابيضّت  
وجوههم هم «الجماعة»، والذين اسودّت  
وجوههم هم «أهل الأهواء». فبيّن الرسول  
أن جماعة المؤمنين قد يلتبس بهم وينسب  
إلى جملتهم كثير من أهل الأهواء،  
يفارقونهم في حقيقة الإيمان، وإن كانوا  
يلتبسون بهم في ظاهر الحال. وهم أهل  
الهدى والباطل، يحكمون بأهوائهم،  
ويقولون بقدم العالم، أو بقدم الصنعة

والصانع، أو ينسبون الخلق للطبائع، أو  
ينتحلون إلهين، أو يقولون بالتجسيم  
والتشبيه، أو بالحلول، أو بالقدر أو الجبر،  
أو غير ذلك مما لا سند له في شرع ولا  
دين. ومن ثم كان أهل الأهواء هم أهل  
القبلة الذين لا يكون معتقدهم معتقد أهل  
السنة، وهم الجبرية والقدرية والروافض،  
ومختلف الفرق بخلاف أهل السنة  
والجماعة، كفرق الجارودية، والهشامية،  
والنجارية، والجهمية، والإمامية الذين  
أكفروا خيار الصحابة، والبكرية،  
والضرارية، والمشبّهة كلها، والخوارج.

★ ★ ★

### ١٠٤- أهل الإيمان

الإيمان هو التصديق، واختلف فيه أهل  
القبلة على أربع فرق: «الفرقة الأولى قالوا:  
الإيمان فعل القلب فقط، وهؤلاء قد  
اختلفوا على قولين، أحدهما أنه تصديق  
خاص وهو التصديق بالقلب بما جاء به  
الرسول ﷺ عن ربه من القول بالوحدانية  
وغيرها، فمن لم يصدّق بذلك إيماناً وطالب  
بالدليل ولم يصدّق إلا به فليس تصديقه  
هذا الأخير إيماناً. والفرقة الثانية قالوا:  
الإيمان عمل باللسان فقط. وهم فريقان:

أعان على هدم الإسلام»، والذين عناهم بقوله: «إن بنى إسرائيل تفرقت إحدى وسبعين فرقة وخلصت فرقة واحدة، وإن أمتي ستفترق على اثنتين وسبعين فرقة، يهلك إحدى وسبعون، وتخلص فرقة». قالوا يارسول الله: ما تلك الفرقة؟ قال: «الجماعة». يعنى أهل السنة. وكل ما عدا أهل السنة أو الجماعة فهم من أهل البدع.

وأهل البدع بالاتفاق هم الذين استحدثوا الأحداث في الإسلام، وقالوا بما لم يقل به أهل السنة، فخرجوا على الجماعة وكونوا هذه الفرق التي حذر منها رسول الله ﷺ.

واختلف مشايخ أهل التحقيق من علماء المسلمين حول اكتمال عدد الفرق من عدمه، فقال البعض اكتمل، وقال البعض لم يكتمل وجود هذه الفرق من أهل البدع، وإنما وجد البعض والبعض في سبيله أن يوجد. ولكل عصر ومصر فرقة من أهل البدع.

والبدعة هي ما خالف السنة، وسميت كذلك لأن الذي استنها ودعا إليها قد ابتدع من غير سابقة ولا مقالة إمام.

وقيل فرق أهل البدع هم فقط الغلاة

الفرقة الأولى قال: إنه برغم أن الإيمان باللسان فقط إلا أن شرطه حصول المعرفة في القلب، فالمعرفة شرط لكون الإقرار اللسانى إيماناً، وذلك قول غيلان بن مسلم الدمشقى. والفرقة الثانية قال: إن الإيمان مجرد الإقرار باللسان، وهو قول الكرامية، وزعموا أن المنافق مؤمن الظاهر، كافر السريرة، فثبت له حكم المؤمنين في الدنيا، وحكم الكافرين في الآخرة. والفرقة الثالثة قالوا: إن الإيمان عمل القلب واللسان معاً. واختلف هؤلاء على أقوال: الأولى: أنه إقرار باللسان ومعرفة بالقلب، وهو قول أبى حنيفة وعامة الفقهاء وبعض المتكلمين. والثاني: أنه التصديق بالقلب واللسان معاً، وهو قول أبى الحسن الأشعري وبشر المريسي. والفرقة الرابعة قالوا: إن الإيمان فعل بالقلب واللسان وسائر الجوارح، وهو مذهب أصحاب الحديث، ومالك، والشافعى، وأحمد، والأوزاعى. وهو أيضاً مذهب المعتزلة، والخوارج، والزيدية.

★★★

## ١٠٥- أهل البدع

وهم البدعية أيضاً الذين ذمهم رسول الله ﷺ فقال: «من قرأ صاحب بدعة فقد

الذين يموهون بالانتساب إلى الإسلام وليسوا منه، ولا يعدون في زمرة المسلمين، ولا يندرجون ضمن الاثنتين والسبعين فرقة، وقالوا بضلالات لم يسبقهم إليها أحد من المسلمين، كالسبئية الذين ابتدعوا القول بالهية على، والبهائية الذين كانوا أول الدعاة لنبوة محمد بن الحنفية وأنه ينسخ بعض شريعة محمد، والمغيرية الذين بشروا بمحمد بن عبد الله بن أبي الحسن باعتباره المهدي المنتظر، والجناحية الذين ادعوا التناسخ، وقالوا إن روح الإله تحل في الأنبياء والأئمة، وأنكروا القيامة، واستحلوا الزنا واللواط، وشرب الخمر وأكل الميتة، ولم يروا وجوب الصلاة والصوم والزكاة والحج، وأولوا ذلك. ومنهم في عصرنا العلمانية.

★★★

## ١٠٦- أهل البيت

ورد عن أهل البيت في الآية ٣٣ من سورة الأحزاب التي تقول «إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا» ونزلت في نساء النبي ﷺ خاصة، وليس المراد أنهن المراد فقط دون غيرهن، فقد روى ابن أبي حاتم عن العوام بن

حوشب رضى الله عنه عن ابن عم له قال: دخلت مع أبي على عائشة رضى الله عنها فسألتها عن علي رضى الله عنه فقالت: تسألني عن رجل كان من أحب الناس إلى رسول الله ﷺ، وكانت تحته ابنته وأحب الناس إليه؟ لقد رأيت رسول الله دعا علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً رضى الله عنهم، فالتقى عليهم ثوباً فقال «اللهم هؤلاء أهل بيتي، فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا»، قالت: فدنوت منهم فقلت: يا رسول الله وأنا من أهل بيتك؟ فقال ﷺ تنحى فإنك على خير. وروى مسلم في صحيحه عن يزيد بن حبان قال: قام فينا رسول الله ﷺ يوماً خطيباً بماء يدعى خماً بين مكة والمدينة، فحمد الله تعالى وأثنى عليه، ووعظ وذكر، ثم قال: «أما بعد ألا أيها الناس، فإنما أنا بشر يوشك أن يأتيني رسول ربي فأجيب، وأنا تارك فيكم ثقلين، أولهما كتاب الله تعالى فيه الهدى والنور، فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به»، فحث على كتاب الله عز وجل، ورغب فيه، ثم قال: «وأهل بيتي. أذكركم الله في أهل بيتي». وسئل يزيد: فمن يكونون أهل بيته؟ أليس نساؤه من أهل بيته؟ قال: نساؤه من أهل بيته، ولكن أهل بيته من

البعض بل هم المهاجرون جميعاً. (انظر أيضاً الخارجون من أهل البيت)

★ ★ ★

## ١٠٧- أهل حديث

فى اللغة الأردية أهل حديث هم فرقة إسلامية فى الهند وباكستان تقول بنفسها ما يقول به أهل الحديث أو أصحاب الحديث تمييزاً لهم من أهل الرأى، وكان ظهور هؤلاء فى القرن التاسع عشر بتأثير كتابات نواب صديق حسن خان المتوفى سنة ١٨٩٠م، وبتعاليم سيد نذير حسين المتوفى سنة ١٩٠٢م وكان من أهل الحديث ومدرسيه لمدة تزيد على نصف القرن فى دلهى، ومن تلاميذه الذين برزوا فى الحديث كذلك مولوى عبد الله غزنوى المتوفى سنة ١٨٨١م وكان أفغانياً طرد من أفغانستان فأقام فى امرتسر من البنجاب، ومولوى محمد حسين البتالى المتوفى سنة ١٩١٩م والذى كان يرأس تحرير مجلة «إشاعت سنه» الإسلامية الشهرية، ومولوى أبو الوفا ثناء الله المتوفى سنة ١٩٤٨م وكان يرأس مجلة «أهل حديث» الأسبوعية، وهو الذى نظم فى عموم الهند أول مؤتمر للحديث سنة ١٩١٢م. ولهذه

حُرِّم الصدقة بعده. فقليل له: ومن هم؟ قال: هم آل على، وآل عقيل، وآل جعفر، وآل عباس رضى الله عنهم. وسئل: كل هؤلاء حُرِّم الصدقة بعده؟ قال: نعم.

وكل من يتدبر القرآن لا يشك أن نساء النبى ﷺ داخلات فى قوله «إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا» فإن سياق الكلام معهن، ولهذا قال الله تعالى «واذكرن ما يتلى فى بيوتكن من آيات الله والحكمة»، أى واعملن بما ينزل الله تعالى على رسوله ﷺ فى بيوتكن من الكتاب والسنة، بحسب النعمة التى اختصاصهن بها الله تعالى من نزول الوحي فى بيوتهن دون سائر الناس، وعائشة رضى الله عنها أولاهن بهذه النعمة، فإنه لم ينزل على رسول الله ﷺ الوحي فى فراش امرأة سواها كما روى ذلك رسول الله صلوات الله وسلامه عليه، فإذا كانت أزواجه من أهل بيته، فقرابته كذلك أحق بهذه التسمية لما قاله ﷺ «وأهل بيتى أحق». والشريعة على القول بقصر أهل البيت على على وفاطمة وأنبايها ونسلهم. ومن رأى البعض من أهل السنة أن أهل البيت لا يفهم منها فى لغة العرب فريق آخر غير المهاجرين والأنصار، وقال

ثم تجسّد في شخص خاوندكار أى خالق العالم، ثم تجسّد مرة ثانية في شخص على. وظهوره دائماً مع ملائكة أربعة هم مراتب التجسّد وتقابل مراتب المعرفة، وهى الشريعة، والطريقة، والمعرفة، والحقيقة. ويقولون عن مؤسس نحلّتهم أنه صُهاك ومعناها الصوفى، والتجسّد عندهم عملية تبادلية مستمرة، فمن الممكن أن يتجسّد سلمان الفارسى في شخص شيخ طريقتهم، ووكيل الطريقة اسمه عندهم بنيامين، لأن المتجسّد فيه بنيامين سبط يعقوب، والملك اسمه عندهم زبهار أى الموكل بالأسرار. ويعتقدون بالتناسخ، وأن الإنسان يمر بأطوار من التجسّد، وأسقطوا التكليف، ولكنهم معنيون بالتزاور بالأناشيد المصحوبة بالعزف والأذكار، والدراويش منهم يدخلون في الغيبوبة، واجتماعاتهم فيها ذبائح ونذر ونياز، ويبيحون الزنا واجتماع عدد من الرجال على امرأة واحدة يسمونها الأخت وهى رمز يوم البعث الذى يجمع الجميع، ويستحلّون إفطار رمضان بدعوى أن أيام الصوم الحقيقى قد اقتربت - أى الموت، فبدل أن يصوم الإنسان عليه أن

الفرقة الإسلامية صحفها ومساجدها وحلقات بحثها في الهند والباكستان، ومن مآثرها التصدّى للبدع والضلالات، والحضّ على الأخذ بالحديث ودراسته، ولعلمائها مناظرات مشهورة مع الأرياسماجية الهندية وبعثات التبشير المسيحية. ويقول أهل الحديث بالاجتهاد، ولا يلتزمون بالإجماع، ولهم منازعات مع الحنفية أو مايسمى في الهند الفرقة المقلّدة لأبى حنيفة، ويقولون بضرورة الرجوع إلى الأصول، والتأكيد على التوحيد، وإنكار كرامات الأولياء، وبرنامجه يشبه البرنامج الوهابى، وخصومهم يطلقون عليهم اسم الوهابيين.

★ ★ ★

## ١٠٨- أهل حق

هى التسمية الفارسية لجماعة أهل الله، وهم نحلة باطنية توجد في غرب فارس، وجيرانهم يطلقون عليهم «على إلهى»، يعنى المؤلّهيّن لعلّى، ومنهم طوائف كثيرة، أو أنهم ينتظمون في سلسلة من اثنتى عشرة خاندان أى جماعة، وعندهم أن الله يتجلّى في كل مرة بثياب مختلفة بحسب حقيقته الباطنة، وكان في الأزل داخل دُرّة،

يفطر. فلماذا إذن تُدرج ضمن الفرق الإسلامية؟ لا أدري!

ولهذه الفرقة الإباحية رسالة هي قرآنهم، يسمونها فرقان الأخيار، مؤلفها الحاج نعمة الله، من بلدة جيحون أباد قرب دينور (توفي سنة ١٩٢٠م)، وتتكون من أربعة أجزاء. ولما مات نعمة الله قيل إنه صار رسول الله صاحب الزمان. والعدد سبعة له عندهم شأن خاص.

★ ★ ★

#### ١٠٩- أهل الحق

القوم الذين أضافوا أنفسهم إلى ماهو الحق عند ربهم بالحجج والبراهين، يعنى أهل السنة والجماعة.

★ ★ ★

#### ١١٠- أهل الحل والعقد

هم جماعة يمثلون الأمة الإسلامية وينوبون عنها فى مبايعة الخليفة أو الإمام وخلعه، ويجب أن يكونوا من الذكور الراشدين الأحرار العدول، ولايتطلب الأمر عدداً معيناً منهم، وتصح البيعة بناخب واحد فى حضور شاهدين عدلين، والذى جرى فى التاريخ الإسلامى أن أهل الحل

والعقد هم الذين بيدهم السلطة السياسية فى قضية الدولة، ويشاركون فى هذا الأمر العلماء ووجوه القوم. وقد رأى المجددون والمصلحون أن أهل الحل والعقد هم الجماعة كلها أو الأمة وأخصها طائفة علماء الدين والدنيا من أهل التقوى والصلاح.

★ ★ ★

#### ١١١- أهل الرجعة

هم الشيعة. والرجعة قال بها المسلمون عموماً، فعن أبى هريرة برواية مسلم أن رسول الله ﷺ قال: «والله لينزلن ابن مريم حكماً عادلاً..» (الحديث). فالقول بالرجعة بدأ بالأحاديث النبوية، والشيعة ردوا أن الامام المهدي المنتظر يظهر أولاً، ثم تكون رجعة الأئمة الآخرين الذين ظلموا فى حياتهم، لينتقموا من ظالمهم، ومن هؤلاء على بن أبى طالب، وعلى بن الحسين. وهؤلاء يكون عليهم من بعد أن يستمروا فى الحكم ليسود العدل بين الناس، فيشيع السلام. (انظر أيضاً الرجعية)

★ ★ ★

#### ١١٢- أهل الذوق

من يكون حكم تجلياتهم نازلاً من مقام

أرواحهم وقلوبهم إلى مقام نفوسهم وقواهم، كأنهم يجدون ذلك حساً، ويدركونه ذوقاً، ويلوح ذلك من وجوههم وهم الصوفية.

★★★

### ١١٣- أهل الردّة

قد كانت فرقة اعتزلت عن أبي بكر بعد انتخابه للخلافة إثر وفاة النبي ﷺ، فقالت لا نؤدى الزكاة إليه حتى يصح عندنا لمن الأمر، ومن استخلفه رسول الله ﷺ بعد، ونقسم الزكاة بين فقرائنا وأهل الحاجة منا. واختلف الصحابة في أمرهم: أيقاتلونهم كما كان النبي ﷺ يقاتل الكفار، أم يتركونهم مخافة ألا يقدروا على قتالهم فتضيع هيبة العرب إياهم؟ وانحاز عمر بن الخطاب إلى القائلين بترك قتالهم، واشتد في خلاف أبي بكر، واستدل لما ذهب إليه فقال: كيف تقاتلهم وقد قال رسول الله ﷺ «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم». وقال أبو بكر رداً عليه: اليس قد قال النبي ﷺ بعد هذا «إلا بحقها»، ومن حقها إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة، وقال: والله لو منعنوني عقلاً كانوا يؤدونه لرسول الله ﷺ لقاتلتهم عليه.

ثم إن قوماً رجعوا عن الإسلام، ودعت بنو حنيفة إلى نبوة مسيلمة، وكان قد ادعى النبوة في حياة الرسول ﷺ، ولهؤلاء وأولئك بعث أبو بكر الخيول عليها خالد بن الوليد فقاتلهم. وقتل مسيلمة، ومات من مات، ورجع من رجع منهم إلى أبي بكر، فسموا «أهل الردّة».

★★★

### ١١٤- أهل الزيغ

من غلاة الشيعة، يقولون إن جبريل أزاغ الرسالة عن عليّ إلى محمد ﷺ، تعمّد ذلك وقصد إليه، ولم يغلط، ولم يسه، وهم لذلك يذمّون جبريل. وقيل هم لذلك الذمّة.

★★★

### ١١٥- أهل السنة والجماعة

هم الذين عناهم الرسول ﷺ لما سئل عن الفرقة الناجية فقال «الجماعة»، وقال «ما أنا عليه وأصحابي»، فكانت تسميتهم لذلك أهل السنة والجماعة، وأصحاب الحديث. وقد روى عنه أيضاً في تفسير قوله تعالى «يوم تبيض وجوه وتسود وجوه» (آل عمران ١٠٦) أن الذين تبيض وجوههم هم الجماعة، والذين تسود وجوههم هم أهل

ﷺ، مما يكن أن يكون دليلاً على حكم شرعى. ولم تدون السنة فى عهد النبى ﷺ مخافة اختلاطها بالقرآن. وكان عمر بن عبد العزيز أول من أمر بتدوينها بسبب الحشو الكثير الذى تعرضت له عقب الخلاف الذى نشب بين على ومعاوية. وقيل إن ابن شهاب الزهري كان أول من قام بتدوينها، ومن بعده ابن جريج فى مكة، والإمام مالك فى المدينة، وسفيان الثوري فى الكوفة، والأوزاعي فى الشام، وجعلوا لها ضوابط وقواعد، وأطلق عليها علماء الحديث اسم مصطلح الحديث.

والسنة من حيث الثبوت تنقسم إلى سنة متواترة ومشهورة وأحاد. والمتواترة قطعية، لأن تواتر نقلها يفيد القطع بصحة الخبر. والمشهورة تشبه المتواترة، لأن مصدرها هم الصحابة الذين لا يرقى الشك إلى صدقهم ونزاهتهم. والأحاد هى ما رواه واحد أو أكثر، وتفيد الظن لا القطع، والبعض يرفضها، وجمهور العلماء يأخذ بها.

وكلها إما أن تكون قطعية الدلالة إذا كان النص واضحاً صريحاً، وإما ظنية الدلالة إذا كانت تحتل التأويل. وتنقسم السنة من حيث الإلزام إلى سنة ملزمة، وهى ما

الأهواء. وأهل الأهواء هم الذين لا يتابعون الكتاب، ويخالفون السنة، ويخرجون عن الإجماع، ويفرقون الأمة، ويصدق فيهم قول الله تعالى «إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم فى شئ». وجميع فرق المخالفين من الشيعة والروافض والخوارجة والقدرية والمرجئة والغلاة وغيرهم كانوا كما وصفهم الله تعالى، مفارقين للدين، وأهل السنة والجماعة تمسكوا بعروة الإسلام وحبل الدين، واجتمعوا فى أصولهم غير متفرقين، فكانوا هم أهل النجاة، لأنهم يرون الجماعة، ويستعملون فى الأدلة الشرعية كتاب الله وسنة رسوله وإجماع الأمة، والقياس، ويجمعون بينها جميعها فى فروع الشريعة، ويحتجون بها بجميعها، وما من فريق من فرق مخالفينهم إلا وهم يردون شيئاً من هذه الأدلة، فبان أنهم - أهل السنة والجماعة - هم أهل النجاة، باستعمالهم جميع أصول الشريعة دون تعطيل شئ منها.

والسنة من فعل سن بمعنى بين، وسميت كذلك لأنها مبينة للقرآن. وهى فى الشريعة الطريقة المسلوكة فى الدين من غير وجوب ولا افتراض. وتطلق عند علماء الأصول على ما فعله أو قاله أو قرره النبى

وصفات ذاته، والرابع فى معرفة صفاته الأزلية، والخامس فى معرفة أسمائه وأوصافه، والسادس فى معرفة عدله وحكمته، والسابع فى معرفة رسله وأنبيائه، والثامن فى معرفة معجزات الأنبياء وكرامات الأولياء، والتاسع فى معرفة ما أجمعت عليه الأمة من أركان شريعة الإسلام، والعاشر فى معرفة أحكام الأمر والنهى والتكليف، والحادى عشر فى معرفة فناء العباد وأحكامهم فى المعاد، والثانى عشر فى الخلافة والإمامة وشروط الإمام، والثالث عشر فى أحكام الإيمان والإسلام فى الجملة، والرابع عشر فى معرفة أحكام الأولياء ومراتب الأئمة والأتقياء، والخامس عشر فى معرفة أحكام الأعداء من الكفرة وأهل الأهواء.

وأهل السنة على أربعة مذاهب هى: المالكية، والحنبلية، والشافعية، والحنفية. وكتبهم المعتمدة هى الصحاح الستة، وهى: صحيح البخارى، وصحيح مسلم، وسنن أبى داود، وسنن الترمذى، وسنن ابن ماجه، وسنن النسائى.

وأهل السنة ثمانية أصناف من الناس: صنف منهم أحاطوا علماً بأبواب التوحيد

يدخل ضمن التشريع، وسنة غير ملزمة، وهى مايتعلق بحياة الرسول الشخصية. وتسمى الملزمة سنة مؤكدة، وسنة هدى أيضاً، أى مكملة للدين. ومنها السنن الرواتب، أى الثوابت التى ثبتت للفروض. وتسمى غير الملزمة السنن الزائدة، أى الزائدة على الهدى كالنوافل، والأولى حكمها كالواجب، والثانية ندب وتطوع.

فالسنة إذن علم، وتحتل عند جماعة المسلمين المركز الثانى من المصادر التشريعية بعد القرآن، وهى المبينة والمفسرة له، إما بتفصيل المجل، وإما بتقييد المطلق، وإما بإلحاق فروع بأصولها التى تخفى على الناس. وقد اتفق جمهور أهل السنة والجماعة على أصول من أركان الدين، كل ركن يجب على كل بالغ عاقل معرفة حقيقته. ولكل ركن منها شعب، وفى شعبها مسائل اتفق أهل السنة فيها على قول واحد وضللوا من خالفهم فيها. وأول الأركان التى رأوها من أصول الدين إثبات الحقائق والعلوم على الخصوص والعموم. والركن الثانى هو العلم بحدوث العالم فى أقسامه من أعراضه وأجسامه. والركن الثالث فى معرفة صانع العالم

وتأويلها وفق مذاهب أهل السنة؛ والصنف السادس الزهاد الصوفية الذين جرى كلامهم في العبارة والإشارة على سمت أهل الحديث، دينهم التوحيد، ونفى التشبيه، ومذهبهم التفويض والتوكّل والتسليم لأمر الله؛ والصنف السابع المرابطون في الثغور يجاهدون أعداء المسلمين؛ والصنف الثامن عامة الناس الذين غلب عليهم شعار أهل السنة، واعتقدوا صواب علماء السنة ورجعوا إليهم وقلّدوهم في الحلال والحرام.

وأهل السنة يتبعون السلف من الصحابة والتابعين، وعلى رأسهم الأئمة الأربعة، ولاخلاف بين هؤلاء الأئمة في الاعتقادات، وجميع أهل الحديث والراي مثل مالك، والأوزاعي، والزهرى، والليث بن سعد، وابن حنبل، والثوري، وابن عيينة، وابن معين، وابن راهويه، وأبى ثور، وأبى يوسف، وابن الفضل البجلي، وابن يحيى، وابن أسلم الطوسى، والحنظلى وغيرهم من مختلف الطبقات لم يختلفوا مع من تقدمهم من الصحابة والتابعين واتباع التابعين. وأهل السنة متفقون إلا ما كان من اختلاف في الأحكام العملية

والنبوة، وأحكام الوعد والوعيد، والثواب والعقاب، وشروط الاجتهاد والإمامة، وسلوكوا في هذا النوع طرق الصفاتية من المتكلمين الذين تبرعوا من التشبيه والتعطيل، ومن بدع الرافضة والخوارج والجهمية والنجارية وسائر أهل الأهواء؛ والصنف الثامن منهم أئمة الفقه من فريقى الراي والحديث، اعتقدوا في أصول الدين مذاهب الصفاتية في الله وفي صفاته الأزلية وتبرعوا من القدر والاعتزال، وأثبتوا رؤية الله بالأبصار من غير تشبيه ولا تعطيل. وقالوا بإمامة أبى بكر وعمر وعثمان وعلى، ورأوا وجوب الجمعة خلف الأئمة، واستنباط الأحكام من القرآن والسنة والإجماع؛ والصنف الثالث الذين أحاطوا علماً بطرق الأخبار والسنن المأثورة عن النبى ﷺ، وعرفوا أسباب الجرح والتعديل، ولم يخلطوا علمهم بشئ من بدع أهل الأهواء؛ والصنف الرابع قوم أحاطوا بأكثر أبواب الأدب والنحو والصرف، وجروا على سمت أئمة اللغة، وسائر أئمة النحو، ولم يخلطوا علمهم بشئ من بدع القدرية والرافضة والخوارج؛ والصنف الخامس الذين أحاطوا علماً بوجوه قراءات القرآن وتفسير آياته

## ١١٦- أهل الصُّفَّة

هم أهل صُفَّة رسول الله ﷺ، كانوا قدوة المتجَرِّدين من الفقراء، فإنهم لما هاجر الرسول ﷺ من مكة تبعوه إلى المدينة، ومنها ومن غيرها من القرى، قيل كانوا سبعين رجلاً ليس لواحد منهم رداء، ولم يكن لديهم ما يقيهم، وليس في المدينة ما يمكن أن يستظلوا بظلته من البرد والحر، وبلغ بهم الفقر أن لم يكن لأحد منهم ثوب تام، واتخذ العرق في جلودهم طوقاً من الوسخ والغبار، وكان الرسول ﷺ إذا أمسى قسمهم بين الناس من أصحابه.

وقيل فيهم إنهم استوطنوا الصُّفَّة فصَفُّوا من الأكدار، ونقوا من الأغيار، ومن حالهم واسمهم قيل كان اشتقاق اسم التصوُّف والصوفي. وكان الرسول ﷺ يحضرهم ويجعلهم مثل الحلقة، ورجل منهم يقرأ عليهم القرآن فيقول فيهم الرسول ﷺ: «الحمد لله الذي جعل في أمي من أمرت أن أصبر نفسي معهم». وينادي عليهم: «ليبشُر فقراء المؤمنين بالفوز يوم القيامة قبل الأغنياء بمقدار خمسمائة عام. هؤلاء في الجنة، ينعمون، وهؤلاء يحاسبون».

الفقهية التي ليس عليها دليل قاطع من نص أو إجماع. واختلافهم لا يوجب التكفير.

### وأول متكلمي أهل السنة من الصحابة:

علي بن أبي طالب حيث ناظر الخوارج والقدرية، ثم عبد الله بن عمر الذي تبرأ من معبد الجهنى في نفيه القدر.

### وأول متكلمي أهل السنة من التابعين:

عمر بن عبد العزيز، وله رسالة بليغة في الرد على القدرية، ثم زيد بن علي زين العابدين، وله كتاب في الرد على القدرية، ثم الحسن البصري. وله رسالة إلى عمر بن عبد العزيز في ذم القدرية، ثم الشعبي، وكان أشد الناس على القدرية، ثم الزهري، وهو الذي ألّف عبد الملك بن مروان على القدرية.

### وأول متكلميهم من الفقهاء وأرباب

المذاهب: أبو حنيفة والشافعي، فإن أبا حنيفة له كتاب في الرد على القدرية سَمَاه كتاب الفقه الأكبر. وللشافعي كتابان في الكلام أحدهما في الرد على البراهمة، والثاني في الرد على أهل الأهواء.

★ ★ ★

ومن أهل الصفة بلال بن رباح وهو من السابقين المعذبين في الله، والبراء بن مالك الذي قال فيه الرسول «رُبُّ أشعث ذى طمرين لا يؤبه له، لو أقسم على الله لأبره»، وجعيل بن سراقه قال فيه الرسول «فجعيل خير من هذا ملء الأرض».

ويروى أن الرسول توجه فيهم بخطابه: كونوا في الدنيا أضيافاً، واتخذوا المساجد بيوتاً، وعودوا قلوبكم الرقة، واكثروا التفكير والبكاء، ولا تختلفن بكم الأهواء، تبنون ما لا تسكنون، وتجمعون ما لا تأكلون، وتأملون ما لا تدركون. كفى بالمرء نقصاً في دينه أن يكثر خطاياه، وينقص حلمه، ويقل حقيقته، جيفة بالليل، بطل بالنهار، كسول، هلوع، منوع، رتوع. استحيوا من الله حق الحياء. احفظوا الراس وما حوى، والبطن وما وعى، واذكروا الموت والبلوى، فمن فعل ذلك كان ثوابه جنة المأوى.

ومنهم خباب بن الارت، وأبو هريرة، وعبد الله بن أم مكتوم الذي نزل فيه «عبس وتولى أن جاءه الأعمى».

★★★

## ١١٧- أهل صفين

هم فرقة خالفت على بن أبي طالب، فإنه

بعد أن ولي عثمان الخلافة أحدث أموراً نقمها عليه البعض حتى قُتل، فلما قُتل بايع الناس علياً، قيل سُموا الجماعة، ثم افترقوا بعد ذلك ثلاث فرق: فرقة أقامت على ولايته، وفرقة اعتزلت مع سعد بن أبي وقاص، وعبد الله بن عمر بن الخطاب، ومحمد بن مسلمة الأنصاري، وأسامة بن زيد مولى رسول الله ﷺ، فإن هؤلاء اعتزلوا عن علي، وامتنعوا من محاربتة والمحاربة معه بعد دخولهم في بيعته والرضا به، فسُموا المعتزلة، وصاروا أسلاف المعتزلة إلى آخر الأبد، وقالوا لا يحل قتال علي ولا القتال معه. وذكر بعض أهل العلم أن الأحنف بن قيس التميمي اعتزل بعد ذلك في خاصة قومه من بنى تميم، لا على التدين بالاعتزال، لكن على طلب السلامة من القتل وذهاب المال، وقال لقومه اعتزلوا الفتنة أصلح لكم. وفرقة خالفت علياً، وهم طلحة بن عبد الله، والزبير بن العوام، وعائشة بنت أبي بكر، فصاروا إلى البصرة فغلبوا عليها، وقتلوا عمال علي، وأخذوا المال، فسار إليهم فقتل طلحة والزبير، وألحق بهم الهزيمة، وهم أصحاب الجمل، وهرب قوم منهم فصاروا إلى معاوية، ومال معهم أهل

الرحمن بن عوف: إن الموسم يجمع رعاي الناس وغوغاءهم، وإننى أرى أن تمهل حتى تقدم المدينة ... وتخلص لأهل الفقه. وفى مسند الإمام أحمد عن الزهرى قال: أخبرنى رجل من الأنصار من أهل الفقه. وقال عبد الله بن مسعود لأحدهم: إنك فى زمان كثير فقهاء، قليل قرأوه، تحفظ فيه حدود القرآن وتضيع حروفه، قليل من يسأل، كثير من يعطى. يطيلون فيه الصلاة ويقصرون الخطبة. يبدون أعمالهم قبل أهوائهم. وسيأتى على الناس زمان قليل فقهاء، كثير قرأوه، تحفظ فيه حروف القرآن وتضيع حدوده. كثير من يسأل، قليل من يعطى. يطيلون الخطبة ويقصرون الصلاة. يبدون أهواءهم قبل أعمالهم.

وأهل الفقه أو طبقة الفقهاء: كانوا فى الصدر الأول للإسلام، فقههم شامل للدين كله، واسم الفقه عندهم كان مطلقاً على علم الآخرة، ويقول ابن عابدين: المراد بالفقهاء العالمون بأحكام الله تعالى اعتقاداً وعملاً. ويقول الحسن البصرى: إنما الفقيه المعرض عن الدنيا، الراغب فى الآخرة، البصير بدينه، المداوم على عبادة ربه،

الشام، وخالفوا علماً، ودعوا إلى الطلب بدم عثمان، وألزموا علياً وأصحابه دمه، ثم دعوا إلى معاوية، وحاربوا علياً، وهؤلاء هم أهل صفين، وصفين موضع بالقرب من العزات بين الرقة وبالس، وعندها انتصر معاوية على على.

★ ★ ★

### ١١٨- أهل الغلو

أهل الإفراط الذين غالوا أو أفرطوا، وهم المنحرفون عن العقيدة، يشبهون أئمتهم بالله، ويعطونهم صفاته وأسماءه تعالى، يريدون بذلك أن يرفعوا من قدرهم، وينسبون إليهم أفعاله تعالى.

★ ★ ★

### أهل الفترة

هم الشيعة الذين قالوا أن الزمان تقطعه فترة يخلو فيها من وجود إمام، بعد وفاة الإمام الحادى عشر.

★ ★ ★

### ١٢٠- أهل الفقه

لما أراد عمر بن الخطاب أن يخطب فى موسم الحج فى أمر مهم، قال له عبد

الوَرع، الكاف عن أعراض المسلمين،  
العفيف عن أموالهم، الناصح لجماعتهم.

وبعد الصدر الأول اختص الفقهاء  
باستنباط الأحكام العملية من الأدلة  
التفصيلية بطريق العموم والشمول، أو  
بطريق الاستتباع، والاختلاف بين الفقه  
والشريعة، أن الشريعة عامة ومُلزمة  
لل بشرية، والفقه هو استنباط المجتهدين.  
والشريعة صواب لا خطأ فيه، والفقه قد  
يخطئ أحياناً.

ويقول ابن القيم: إن فقهاء الصحابة من  
أهل الفتيا مائة ونيف وثلاثون نفساً، ما  
بين رجل وامرأة. والمكثرون منهم سبعة:  
عمر بن الخطاب، وعلى بن أبي طالب،  
وعبد الله بن مسعود، وعائشة أم المؤمنين،  
وزيد بن ثابت، وعبد الله بن عباس، وعبد  
الله بن عمر. والمتوسطون: أبو بكر، وأم  
سلمة، وأنس بن مالك، وأبو سعيد  
الخدري، وأبو هريرة، وعثمان بن عفان،  
وعبد الله بن عمرو بن العاص، وعبد الله  
بن الزبير، ومعاذ بن جبل. فهؤلاء ستة  
عشر. والباقيون مقلّون جداً.

وسلك الفقهاء التابعون نهج فقهاء  
الصحابة في التعرف على الأحكام، فقد

كانوا يرجعون إلى الكتاب والسنة. وبعض  
العلماء خرج عن هذا المنهج وأكثر الاعتماد  
على الرأي والنظر في الاستدلال، ولم  
يكتفوا بذلك بل أخذوا يولّدون المسائل.  
وهؤلاء أهل الرأي، وأكثرهم كان بالعراق،  
ورئيسهم إبراهيم بن يزيد النخعي شيخ  
حماد بن أبي سليمان، وهذا شيخ الإمام  
أبي حنيفة. واتسعت دائرة الاختلاف  
بالإكثار من الاعتماد على الرأي. وتعددت  
المدارس الفقهية في عصر التابعين،  
وأشهرها مدرسة المدينة، ومدرسة الكوفة.  
ومذهب أهل المدينة - دار السنة والهجرة  
والنصرة - في زمن الصحابة والتابعين  
وتابعيهم أصحّ مذاهب أهل المدائن في  
الأصول والفروع. والفقهاء الذين حملوا  
الراية بعد الصحابة وساروا على نهجهم  
كثيرون، أشهرهم: سعيد بن المسيب،  
وعروة بن الزبير، وأبو بكر بن عبد  
الرحمن بن الحارث، وعبيد الله بن عبد الله  
بن عتبة بن مسعود، وخارجة بن زيد بن  
ثابت، والقاسم بن محمد بن أبي بكر. ثم  
عبد الله بن عمر، وسالم بن عبد الله بن  
عمر، وأبان بن عثمان بن عفان، وأبو سلمة  
بن عبد الرحمن بن عوف، وعلى بن  
الحسين بن علي بن أبي طالب، ونافع

وكان أئقهُ أهل مكة: عطاء بن رباح، وطاوس بن كيسان، ومجاهد بن جبير، وعمرو بن دينار، وعكرمة مولى ابن عباس.

ومن فقهاء التابعين فى البصرة: الحسن البصرى، ومحمد بن سيرين، وكعب بن الأسود.

وكان فى البلاد الأخرى كالكوفة واليمن ومصر وحتى اليوم فقهاء، فقهوا العلم وتصدّوا للفتيا والتعليم.

★ ★ ★

## ١٢١- أهل الفلسفة

هم الذين سلكوا طريق الفلاسفة، وكان أغلبهم على منهج أرسطو فى جميع ما ذهب إليه وانفرد به، سوى كلمات يسيرة ربما رأوا فيها رأى أفلاطون والمتقدمين.

وهؤلاء مثل يعقوب بن إسحق الكندى، ويحى النحوى، وأبى الفرج المفسر، وأبى سليمان السجزى، وأبى سليمان محمد بن معشر المقدسى، وأبى بكر ثابت بن قرّة الحرّانى، وأبى تمام يوسف بن محمد النيسابورى، وأبى زيد أحمد بن سهل

مولى ابن عمر. وجاء بعد هذه الطبقة طبقة أخرى، منهم: أبو بكر محمد بن عمرو بن حزم. وابناه محمد وعبد الله، وعبد الله بن عثمان بن عفان، وأبنا محمد بن الحنفية، وجعفر بن محمد بن على بن الحسين، وعبد الله بن القاسم بن محمد بن أبى بكر الصديق، ومحمد بن مسلم بن شهاب الزهرى.

وأما مدرسة الكوفة فقد كان فيها من الصحابة عدد بلغ أكثر من ثلاثمئة صحابى: منهم ابن مسعود، وأبو موسى الأشعرى، وسعد بن أبى وقاص، وعمار بن ياسر، وحذيفة بن اليمان، وأنس بن مالك. وقام بأمر علماء الكوفة بعد الصحابة عمرو بن شراحبيل الهمدانى، ومسروق بن الأجدع الهمدانى، وعبيدة السلمانى، وشريح بن الحارث الكندى. ثم جاءت الطبقة الثانية أمثال حماد بن أبى سليمان، ومنصور بن المعتمر السلمى، والمغيرة بن قاسم الضبى، وسليمان بن مهران الأعمش. وانتهت الرياسة إلى ابن أبى ليلى وابن شبرمة، وشريك القاضى، وأبى حنيفة.

وأغلب الفلاسفة الإسلاميين ذهبوا إلى أن الشرائع وأصحابها أمور مصلحية عامة، والحدود والأحكام والحلال والحرام أمور وضعية. وأصحاب الشرائع رجال لهم حكم عملية، ربما يؤيدون بإثبات الأحكام ووضع الحلال والحرام مصلحة للعباد، وعمارة للبلاد. وما يخبرون به من الأمور الكائنة في عالم الروحانيات من الملائكة والعرش والكرسى واللوح والقلم فإنما هي أمور معقولة لهم، قد عبروا عنها بصور خيالية جسمانية، وكذلك ما يخبرون به من أحوال المعاد من الجنة والنار مثل القصور والأنهار، والطيور والثمار، بأنها هي ترغيبات للعوام بما تميل إليه طباعهم، وسلاسل وأغلال، وخزى ونكال في النار هي ترهيبات للعوام بما تنزجر عنه طباعهم، وإلا ففي العالم العلوى لا يتصور أشكال جسمانية وصور جرمانية.

★ ★ ★

## ١٢٢- أهل الكتاب والأميون

**الكتاب المقصود هو التوراة أو الإنجيل، وأهل التوراة هم اليهود، والنصارى هم أهل الإنجيل، والتسمية بأهل الكتاب يخاطبهم بها التنزيل.**

البلخي، وأبى محارب الحسن بن سهل القمي، وأحمد بن الطيب السرخسي، وطلحة بن محمد النسفي، وأبى حامد أحمد بن محمد الأسفزاری، وعيسى بن على بن عيسى الوزير، وأبى على أحمد بن محمد بن مسكوية، وأبى زكريا يحيى بن عدى الصيمري، وأبى الحسن محمد بن يوسف العامري، وأبى نصر محمد بن محمد بن طرخان الفارابي وغيرهم. وتحدث هؤلاء الفلاسفة في الإلهيات فهم بين منكر ومثبت، ومن أنكر قيل هم سوفسطائية المسلمين، قالوا إن العالم لم يزل، وأنه لا محدث له ولا مدبر، ومن أثبت قالوا إن العالم لم يزل، وأن له مدبراً لم يزل. وبعض هؤلاء قالوا العالم لم يزل وهو محدث وله أكثر من مدبر لم يزلوا واختلفوا في عددهم. وبعض من أثبت وقالوا إن العالم محدث، وأن له خالقاً واحداً لم يزل، أبطلوا النبوات كلها. وبعضهم أثبت أن العالم محدث، وأن له خالقاً واحداً لم يزل، وأثبتوا النبوات، إلا أنهم خالفوا في بعضها، فاقروا ببعض الأنبياء وأنكروا البعض.

والاستدلال، ويبحثون فى أصول الدين، وفى الأحكام الفرعية أو الشريعة، والأحكام الأصلية الاعتقادية أى التوحيد والصفات.

ويمتاز الكلام عن العلم الإلهى باعتبار أن البحث فيه على قانون الإسلام لا على قانون العقل. وغاية أهل الكلام من هذا العلم الترقى من حضيض التقليد إلى ذروة الإيقان، وإرشاد المسترشدين بإيضاح الحجة لهم، وإلزام المعاندين بإقامة الحجة عليهم، وحفظ قواعد الدين عن أن يزلزلها شبهة المبطلين.

وسمى هذا العلم كلاماً لكثرة ما يدور حوله من مجادلات، كان يثيرها فى الغالب الفرق المختلفة من الشيعة والخوارج والمرجئة والقدرية، أى أن أهل الكلام كانوا أصلاً من غير أهل السنة، وصرح أئمة أهل السنة كالشافعى ومالك وأحمد بکراهيتهم لهذا الجدل الكلامى، ومقتهم لأهل الكلام الذين يجادلون فى الله سبحانه وفى صفاته.

فقد كتب رجل إلى الإمام أحمد بن حنبل يسأله عن مناظرة أهل الكلام، فكتب إليه يقول: أحسن الله عاقبتك ! الذى كنا نسمع وأدركنا عليه من أدركنا أنهم كانوا يكرهون الكلام والجلوس مع أهل الزيغ،

والفرقتان المتقابلتان قبل المبعث هما أهل الكتاب والأميون، والامى قيل من لا يعرف القراءة والكتابة، غير أن المقصود بالأميين من ليس لهم كتاب، واليهود يعتبرون غير اليهود أميين. ومن الواجب إعادة تفسير آيات القرآن المتضمنة هذا المصطلح فى القرآن التفسير الصحيح غير المغلوط.

وأهل الكتاب من يهود ونصارى كانوا بالمدينة وينصرون دين الأسباط، ويذهبون مذهب بنى إسرائيل. والأميون كانوا بمكة، وينصرون دين القبائل، ويذهبون مذهب بنى إسماعيل. وقبل الفرقة الأولى بيت المقدس، وقبل الفرقة الثانية بيت الله الحرام بمكة. وشريعة الأولى ظواهر الأحكام، وشريعة الثانية رعاية المشاعر الحرام. وخصماء الفرقة الأولى الكافرون مثل فرعون وهامان، وخصماء الفرقة الثانية المشركون مثل عبدة الأصنام والأوثان. وبالطبع ليست الفرقتان من فرق الإسلام ولكننا أوردناهما لأنهما كانتا الفرقتين المقابلتين لأمة الإسلام، وبهما تظهر أمة الإسلام كفرقة متميزة.

★★★

## ١٢٣- أهل الكلام

هم الكلاميون الذين صناعتهم النظر

السبب. ولم يتكلم فى مسائل تشبه الكلام إلا مضطراً ليردّ على من يراهم منحرفين عن العقيدة التى صرح بها الكتاب والسنة. وكان يقول: من صفة المؤمن إرجاء ما غاب عنه من الأمور الى الله.

وثبت عن الحسن البصرى أنه قال: لقد تكلم مطرّف على هذه الأعداد بكلام ما قيل قبله ولا يقال بعده. قالوا وما هو يا أبا سعيد؟ قال: الحمد لله الذى من الإيمان به، الجهلُ بغير ما وصف به نفسه.

وثبت عن محمد بن الحسن صاحب أبى حنيفة أنه قال: اتفق الفقهاء كلهم من الشرق والغرب على الإيمان بالقرآن والأحاديث التى جاء بها الثقات عن رسول الله ﷺ فى صفة الربّ عزّ وجلّ من غير تفسير ولا وصف ولا تشبيه، فمن فسّر شيئاً من ذلك فقد خرج عمّا كان عليه النّبى ﷺ وفارق الجماعة، فإنهم لم يصفوا ولم يفسروا، ولكن آمنوا بما فى الكتاب والسنة ثم سكتوا، فمن قال بقول جهّم فقد فارق الجماعة.

والذى حدث أن الناس بعد النّبى ﷺ اختلفوا فى أشياء كثيرة، وضلل بعضهم بعضاً، ويرى بعضهم من بعض، فصاروا فرقاً متباينين، وأحزاباً مشتتين، وكلهم

وإنما الأمر فى التسليم، والانتهاى إلى ما فى كتاب الله، لاتعدّ ذلك. ولم يزل الناس يكرهون كل محدث، من وضع كتاب، وجلوس مع مبتدع، ليردّوا عليه بعض ما يلبس عليه دينه.

وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل: كتب أبى إلى عبيد الله بن خاقان: لست بصاحب كلام، ولا أرى الكلام فى شىء من هذا، إلا ما كان فى كتاب الله، أو حديث رسول الله ﷺ، أو عن أصحابه، فأما غير ذلك فإن الكلام فيه غير محمود.

وقال الإمام أحمد أيضاً: لاتجالسوا أهل الكلام وإن ذبّوا عن السنة.

وفى طبقات الحنابلة: وكان يكره الكلام، ويمنع منه، ويغضب لسماعه، ويأمر باتباع الأثر، ويقرأ «وهم يجادلون فى الله وهو شديد المحال» (الرعد ١٣). ويروى: لاتقوم الساعة حتى تكون خصاماتهم فى ربّهم تعالى.

وكان رحمه الله ربما هجر من اشتغل بالكلام ولو كان من العلّية فى العلم والدين، فقد كان الحارث المحاسبى قد تكلم بشىء من مسائل الكلام، فهجره الإمام بهذا

الأكثرين هو معرفة الله تعالى، إذ هو أصل المعارف، وقيل هو النظر فيها.

وأهل النظر مثلاً: يحيلون أن يخلق الله جوهرًا لا أعراض فيه فيكون لا متحركًا ولا ساكنًا، ولا مجتمعًا ولا متفرقًا، ولا حارًا ولا باردًا، ولا رطبًا ولا يابسًا، ولا ملونًا ولا مطعمًا، ولا قابلاً لشيء من الأعراض، في حين أن غير أهل النظر يجوزون ذلك.

★★★

#### ١٢٥- الأورانية

الصوفية أصحاب «أخى أوران»، وكلهم من العمال أو من السالكين، وتجمع بينهم جميعاً أخوة الإسلام، ورياط الطريقة، والانتماء إلى الشيخ، والعمل في ميدان من الميادين، كالديباغة والفلاحة والتجارة وغير ذلك، فإذا ارتقى العامل صار سالكاً، وخصّ حياته للعبادة لاغير. والعامل عضو الطريقة لا يجد إعناتاً في أن يعول إخوانه من الدراويش الذين يركنون إلى التكايا.

وتعنى الأخوة عندهم الفتوة، والانتصار للحق، وخدمة الخلق، ونُصف المظلوم، وقضاء جوائح الناس والبذل لهم، والسعى

تكلم بما شاء. واختلفوا في الإمامة، وفي التحكيم، وحدث خلاف القدرية في القدر والاستطاعة، وخلاف المعتزلة في القدر وفي المنزلة بين منزلتين. واختلف الخوارج، والروافض، وظهرت الدعوات الباطنية وفذلكات الغلاة والمرجئة، وظهرت الاستعانة بفلسفات اليونان، وكل ذلك هو الذي صنع علم الكلام، واشتغل به أهل الكلام من المسلمين.

★★★

#### ١٢٤- أهل النظر

النظر هو الفكر الذي يُطلب به علم أو غلبة ظن، والمراد بالفكر انتقال النفس في المعانى انتقالاً بالقصد، فإن ما لا يكون انتقالاً بالقصد كالحدس، وأكثر حديث النفس لا يسمى فكراً. وذلك الانتقال الفكرى قد يكون بطلب العلم أو الظن فيسمى نظراً، وقد لا يكون كذلك فلا يسمى به. وأهل النظر هم أهل الفكر.

والنظر في معرفته تعالى واجب إجماعاً، واختلفوا في طريق ثبوت هذا الوجوب، فعند النقليين هو السمع، وعند المعتزلة هو العقل. وأول ما يجب على المكلف عند

واصبر على السَّنة، وقفْ حيث وقف القوم،  
وقلْ ما قالوا. وكُفْ عَمَّا كَفُوا، وليسعك ما  
وسعهم.

★ ★ ★

### ١٢٧- الأولاد

هم المريدون أولاد شيخ الطريقة  
الصوفية، وكما فى الولادة الطبيعية ذرأت  
الأولاد فى صلب الأب مُودعة تُنْقَلْ إلى  
أصلاب الأولاد، بعدد كل ولد ذرة، وهى  
الذرات التى خاطبها الله تعالى يوم الميثاق  
فقال «أست برّبكم، قالوا بلى»، حيث  
مسح ظهر آدم فسالت الذرات من جسده  
كما يسيل العرق بعدد كل ولد من ولد آدم  
ذرة، ثم لما خوطبت وأجابت ردتْ إلى ظهر  
آدم، فمن الآباء من تنفذ الذرات فى صلبه،  
ومنهم من لم يودع فى صلبه شئ فينقطع  
نسله. وهكذا المشايخ فمنهم من يكثر  
أولاده، ويأخذون منه العلوم والأحوال،  
ويودعونها غيرهم كما وصلت إليهم من  
النبي ﷺ بواسطة الصُحبة، ومنهم من يقل  
أولاده، ومنهم من ينقطع نسله، وهذا  
النسل هو الذى رده الكفار عندما قالوا  
محمد أبتر لانسل له. قال الله تعالى: «إنَّ  
شانئك هو الأبتر» (الكوثر)، وإلا فنسل  
رسول الله ﷺ باق إلى أن تقوم الساعة

من أجل خيرهم، وتأكيد معانى السلام  
بينهم.

وكان رواج الطريقة بين العمال الأتراك،  
فقد كانت تشبع فيهم الناحية الدينية،  
وتؤلف بينهم على أهداف سامية، فيها  
إعمار القلوب، وإعمار الأرض، وتجعلهم  
باستمرار فى حالة تاهّب للبذل والعطاء.  
وكان منهم مجاهدون أشاوس، ودفعهم  
ذلك للإجادة والتفوق فى كل شئ.

★ ★ ★

### ١٢٦- الأوزاعية

أتباع الإمام عبد الرحمن بن عمرو  
المعروف بالأوزاعى المولود فى بعلبك سنة  
٨٨هـ، والمتوفى فى بيروت سنة ١٥٨ هـ،  
وكان إمام أهل الشام فى زمنه، وانتشر  
مذهبه حتى بلغ الأندلس، ولكنه بعد القرن  
الثانى الهجرى لم يعد له الآخذون به.  
ومذهب الأوزاعى من مذاهب أهل الحديث  
الذين أنكروا القياس والرأى. وكان أهل  
لبنان والأندلس على مذهب الأوزاعى، إلا  
أن المذهب المالكى غلب عليه من بعد.  
وكانت طريقة الأوزاعى فى الفتيا بقوله  
حدّثنا وأخبرنا، ووعظ تلميذه يقول: عليك  
بأثر السلف وإن رفضك الناس، وإياك  
واقوال الرجال وإن زخرفوه وحسنوه،

الجد والثبات من الرسل. وقيل «من» للتبيين وأراد جميع الرسل، والأظهر أن «من» للتبعيض، إلا أن من مفهوم الآية أن أولى العزم ليسوا جميعاً من الرسل، فكل من كانت له العزيمة الصادقة مثلهم فهو من أولى العزم، وهم طائفة الصديقين الذين صدقوا الله ما عاهدوه عليه.

★★★

### ١٣٠- أولو العلم

القائمون بالقسط، ورثة الأنبياء، المعتصمون بكتاب الله، والمجتهدون في متابعة رسوله، والمقتدون بالصحابة والتابعين، والسالكون سبيل أوليائه وعباده الصالحين.

وهم أصناف: أصحاب الحديث، والفقهاء، والصوفية، وأهل الصلاح والتقوى، والمجاهدون في سبيل الله، والمنتصرون للعلم والعقل والخير والحق. وأولو العلم مكانهم الجامعات والمختبرات.

★★★

### ١٣١- الأولياء

هم الذين ورد فيهم في القرآن الثناء من الله تعالى فقال «إلا إن أولياء الله لا خوف

بالنسبة المعنوية، أو الولادة المعنوية، فيوصّلون ميراث العلم إلى أهل العلم. وفى ذلك يقول السهروردي: ولدى من سلك طريقى واهتدى بهديى.

★★★

### ١٢٩- أولو الألباب

هم الذين يأخذون من كل قشر لبابه، ويطلبون من ظاهر الحديث سرّه، فمن أراد أن يكون منهم من أمة الإسلام فعليه بطريقتهم.

★★★

### ١٣٠- أولو العزم

أهل العزيمة الصادقة من الرسل، إشارة إلى الآية القرآنية «واصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل» (الأحقاف ٣٥)، وهم خمسة: نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ومحمد عليهم السلام، فإن كلا منهم أتى بشريعة ناسخة لشريعة من تقدّمه. وقيل هم ستة: نوح وقد صبر على أذى قومه، وإبراهيم صبر على النار، وإسماعيل صبر على الذبح، ويعقوب صبر على فقد الولد وذهاب البصر، ويوسف صبر على الحبس فى البئر وفى السجن، وأيوب صبر على الضر. وقيل سموا أولى العزم أى أولو

الذى يسمع به، وبصره الذى يبصر به،  
ويده التى يبطش بها، ورجله التى يمشى  
بها، وإن سألتنى أعطيتك، ولئن استعاذنى  
لأعيزته.

ويقول القشيري: إنه ما دامت الولاية  
مرتبطة بفضل الله وتوقيفه، فالأصل أن  
الولاية لله. ويقول إبراهيم بن أدهم: هم  
الأخيار الأبرار يغضب الله بغضبهم،  
ويرضى لرضائهم. ويقول الاسفراييني:  
المعجزات دلالات صدق الأنبياء. ودليل  
النبوّة لا يوجد لغير نبي. وللأولياء كرامات  
شبه إجابة الدعاء. أما جنس ما هو معجزة  
للأنبياء فلا.

وعند الصوفية الفلاسفة أن الأولياء هم  
العارفون بالله وصفاته، والمفرغون أنفسهم  
لله. والولاية باطن، والنبوّة ظاهر، لأن  
النبوّة ظاهرها الإنباء، وباطنها التصرف  
فى النفوس بإجراء الأحكام عليها. والنبوّة  
من حيث الإنباء مختومة، إذ لانبى بعد  
محمد ﷺ، ودائمة من حيث الولاية  
والتصرف فى النفوس، ولذلك فالأولياء فى  
أمة محمد ﷺ إلى قيام الساعة، وباب  
الولاية مفتوح، وباب النبوّة مسدود،  
وعلامه صحة الولي متابعة الأنبياء

عليهم ولا هم يحزنون. الذين آمنوا وكانوا  
يتقون، (يونس ٦٢-٦٣).

وفى الحديث الشريف: (إن من عباد الله  
أناسا ما هم بأنبياء ولا شهداء، يغبطهم  
الأنبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم  
من الله. قالوا: يارسول الله: خبرنا من  
هم؟ وما أعمالهم؟ فإننا نحبههم لذلك. قال:  
هم قوم تحابوا فى الله بروح الله، على غير  
أرحام بينهم، ولا أموال يتعاطونها. وقرأ  
هذه الآية «الا إن أولياء الله لا خوف عليهم  
ولا هم يحزنون». ونفهم من الآية أن أولياء  
الله ليسوا أصحاب الأصرحة، وإنما هم  
الذين جاهدوا فى سبيل الله، بإعلاء كلمة  
الحق، وتحرير شعوبهم من الجهل  
والاستعباد، وتعريف الناس بحقوقهم،  
وتنويرهم بالعلم، فهؤلاء هم أولياء الله،  
والوه فكانوا مثل الرسل، وعملوا عملهم،  
وكانوا المبشرين والمنذرين وأصحاب  
بلاغ.

وفى صحيح البخارى عن أبى هريرة  
قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله تعالى  
قال: من عادى لى وليا فقد أذنته بالحرب،  
وما تقرب إلى عبدي بشئ أحب إلى مما  
افترضته عليه. وما يزال عبدي يتقرب إلى  
بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه

ومن شيوخ الطريقة السمتاني (٦٥٠-٧٣٦هـ) وله «أدب السفر» ، و«بيان الإحسان لأهل العرفان» ، و«ختم المسك» ، و«سر السماع» ، و«الفوائد في التصوف» ؛ وعلى الهوانى الذى هاجر إلى الهند، وله دور كبير فى نشر الإسلام بها، وتوفى سنة ٧٧٠هـ، ومحمد نور الدين بخش (٧٩٥-٨٦٩هـ) الذى أتهم بادعاء المهدية، ومنح نفسه لقب نور بخش أى واهب النور، وله «سلسلة الذهب» ، و«الرسالة المعراجية» ، و«رسالة مكارم الأخلاق» ، و«الواردات» ، ونقل عنه مؤلف رياض العارفين بعض الأشعار.

★★★

#### ١٣٤- الأيوبية

هم الشيعة الغلاة أصحاب أبى أيوب القمى، قالوا فى الإنسان الكامل إنه الإمام، فكل من يبلغ مرتبة الإمامة فهو الكامل المكمّل، وحينئذ يرضى الله أن يساكن جسمه ويحلّ فيه، فإذا تحدّث فإنما يتحدّث بالله.

★★★

★★

والصالحين فى الظاهر، لأنهم يأخذون التصرف من مأخذ واحد، ومن هذا الوجه تكلم بعض الأولياء عن نفسه بخصائص المرسلين على سبيل الحكاية.

★★★

#### ١٣٢- الأوليائية

فرقة من المتصوفة المبطلّة، أمنت بعصمة الولي وطهارته وعظم قدرته فى حياته وبعد مماته، وخافوا الإنكار عليه ولو أتى المنكرات واقترب أبشع الفواحش، وفضلوا الولاية على النبوة، وحجّتهم أن الأنبياء يوحى إليهم بواسطة، والأولياء يتلقون من الله بلا واسطة. وكان الجنيد يقول: خضنا بحراً وقفت الأنبياء بساحله.

★★★

#### ١٣٣- الأويسية

طائفة صوفية عند الشيعة الإيرانية، وينسبون أنفسهم لأويس القرنسى، وأعضاؤها هم القرنيون. وكانت بداية الدعوة بأبى الفتح سراج الدين محمود بن محمود الصابونى الذى أخذ الخرقه عن روزبهان البقلى بمصر.

# باب الباء



## ١٣٥-البائية

طائفة من المتصوفة، تُنسب لها **بابا رسول**، وقيل هو **بابا إسحق** «الكفرسودى» التركمانى، الذى دعا أصحابه للثورة سنة ٦٢٨هـ، وقيل هو **بابا إلياس**، وأما **بابا إسحق** فكان رسولاً لشيخ الطريقة، وقيل إن **بابا إلياس** هو الذى خلف إسحق على الطريقة بعد قتله.

ويبدو أن البائية طريقة شيعية حيث كان شعارها لا إله إلا الله، البابا ولى الله. وقالوا إنهم يقتدون بالخلفاء الراشدين ولذلك أطلق البابا على نفسه اسم أمير المؤمنين.

وقيل إن مؤسسها كان يتعاطى السياسة، ويستولى على عقول أتباعه بأن يمنحهم بحياة أفضل تحت زعامته الروحية، ولذلك اصطدمت الحركة بالسلطة، وأُسر البابا وزميله، وقتل أحدهما أو الاثنان.

والإجماع أن هذه الطريقة كانت على نفس دروب التشيع الغالى، وأن **هكتاش** مؤسس الطريقة الهكتاشية كان من أتباع بابا إسحق.

★ ★ ★

## ١٣٦-البابكية

اسم لطائفة من الباطنية الخرمية أتباع بابك الخرمي، خرج من بعض الجبال بناحية أذربيجان فى أيام المعتصم بالله (٢١٨-٢٢٧هـ)، وأصله ولد زنا، وظهر سنة ٢٠١هـ، وتبعه خلق كثير، واستفحل أمرهم، واستباح المحظورات، وكان إذا علم أن عند أحد بنتاً أو اختاً جميلة طلبها، فإن بعثها إليه كان بها وإلا قتله، ومكث على هذا الحال عشرين سنة، وقيل قتل نحواً من خمسين ألفاً أو أزيد من ذلك بكثير. وحاربه السلطان، وهزم خلقاً من الجيوش، حتى بعث المعتصم «أفشين» فقاتله، فجاء ببابك وأخيه المدعو إسحق بن إبراهيم، فلما دخلا قال لبابك أخوه: يا بابك. قد عملت ما لم يعمله أحد، فاصبر الآن صبراً لم يصبره أحد. فقال بابك: سترى صبرى. فأمر المعتصم بقطع يديه ورجليه، فلما قُطِعوا مسح بالدم وجهه، فقال المعتصم: أنت فى الشجاعة كذا وكذا فما بالك وقد مسحت وجهك بالدم؟ أجزعا من الموت؟ فقال لا، ولكنى لما قطعت أطرافى نزف الدم، فخفت أن يقال عنى أنه اصفر وجهه جزعاً من الموت، فيظن ذلك

الكفرة، ولا يمكن اعتبارهم من المسلمين.  
(انظر الخرمية والمحمرة)

★★★

١٣٧- البابية

فرقة ضالة تنسب إلى مَنْ  
يُدعى على محمد الشيرازي  
(١٢٣٦/١٢٦٦هـ-١٨١٩/١٨٥٠م)، وكان  
مسلماً شيعياً من الاثنى عشرية، ثم ادعى  
النبوة وأطلق على نفسه اسم الباب، أو باب  
الحقيقة أو باب المهدي، أو باب الإمام  
المستور، وكان يخاطب أتباعه بقوله تعالى:  
«وأتوا البيوت من أبوابها» (البقرة ١٨٩)،  
وقول النبي ﷺ «أنا مدينة العلم وعلى  
بابها»، ويحتج بأن الوصول إلى الله ممتنع  
إلا عن طريق النبوة أو الولاية، والوصول  
إلى أيهما مستصعب إلا بالواسطة، وأنه هو  
هذه الوساطة، وهو الباب الذي لا يجوز  
الدخول إلا منه. وكان يسمى النبي النبيل  
بمعنى أنه المرأة التي يظهر فيها نفس الله،  
ولذلك غيّر صيغة الأذان الشيعي إلى أشهد  
أن لا إله إلا الله وأن علياً ولي الله، وأن  
النبيل رسول الله.

والشيرازي أو الباب مات أبوه وهو بعد  
لم يقطع فكفله خاله، وأرسله إلى بوشهر

بي، فسترت وجهي بالدم لئلا يرى ذلك  
منى. ثم بعد ذلك ضربت عنقه، وأضربت  
عليه النار. وفعل مثل ذلك بأخيه، فما سمع  
أحد صياحهما، ولا تأوّه، ولا أظهرها جزءاً.  
وكان ذلك سنة ٢٢٣هـ.

وبقى من البابكية بعدهما جماعة، قيل  
كانت لهم ليلة في السنة يجتمعون فيها  
على الخمر والزمر، وتختلط فيها رجالهم  
ونسأؤهم، فإذا أطفئت السروج والنيران  
تناهضوا للنساء فيثب كل رجل منهم إلى  
امرأة كيفما اتفق، ويزعمون أن من احتوى  
على امرأة يستحلها بالاصطياد، لأن  
الصيد مباح.

والبابكية ينسبون أصل دينهم إلى أمير  
لهم كان في الجاهلية، اسمه شروين،  
ويزعمون أن أباه كان من الزنج، وأمه  
بعض بنات ملوك الفرس، ويقولون أن  
شروين كان أفضل من النبي محمد ومن  
سائر الأنبياء.

وكانوا يبنون في جبلهم المساجد  
للمسلمين، كما كانوا يعلمون أولادهم  
القرآن، لكنهم عطلوا الشريعة واسقطوا  
التكاليف، فلم يكونوا يصلون  
ولا يصومون رمضان، ولا يرون جهاد

تسعة عشر يوماً، وتقصّر البابية الصيام على الشهر التاسع عشر. وللعديد تسعة عشر مكانة خاصة في البابية، فالبابي يحرم عليه اقتناء أكثر من تسعة عشر كتاباً، وله أن يستضيف تسعة عشر ضيفاً، ويُعاقب على قتل النفس بالحرمان الجنسي تسعة عشر عاماً.

والغى الباب الجهاد، ولم يُجز الحروب والاقتتال، وجعل اجتماع أتباعه كل شهر في اليوم التاسع عشر، وفيه تُتلى آيات «البيان» وربما آيات من التوراة والإنجيل والقرآن.

ولما تفتشت البابية واستفحل أمرها أثار الشيعة الحكومة عليها، فقبض على الباب، وحوكم وأعدم بالرصاص، ولكن المُلأ البشرية - ويسمونه باب الباب، لأنه هو الذي اكتشف الشيرازي وحرّضه على الاعتقاد أنه المهدي المنتظر - استطاع أن يجنّد أتباعه ويهاجم بعض القلاع، كيف وهم ضد القتال والجهاد؟ لا أدري! وأدعى كل من الأخوين غير الشقيقين ميرزا يحيى نورى الملقب بصبح أزل، وميرزا احسين على الملقب ببهاء الله، أنه خليفة الباب. وانقسمت البابية من ثم إلى فريقين

فتعلّم فيها الروحانيات، وأجهد نفسه بالرياضات، ثم سافر إلى كربلاء وكانت وقتها تموج بالفرق من مختلف الأصناف الصوفية والباطنية، فتعلّم فيها الكثير، واجتهد رأيه ودعا إلى نفسه، واختار ممن صدّقه ثمانية عشر شخصاً سمّاهم بحروف «حى»، حيث الحاء يساوى ثمانية، والياء عشرة، وأرسلهم إلى إيران للدعوة له.

وكان يقول بنسخ فرائض الإسلام، وتقوم البابية أصلاً على إلغاء الشريعة الإسلامية، بحجة أن لكل نبي دورة نبوة، وأن دورة النبي محمد قد انتهت سنة ١٢٦ هـ (١٨٤٤ م)، ومن ثم فقد سقط العمل بالقرآن. وأدعى أنه يوحى إليه، وأن كتابه اسمه «البيان»، وأنه معجز للبشر، وقال إنه هو المهدي المنتظر.

وتزعم البابية أن الله يُفنى العالم في نهاية كل دورة نبوة، ويعيد خلقه بكلمة من النبي التالي، والعالم إلى خلود، ولذلك أنكر الجنة والنار، وقال إنهما من خصوصيات القرآن، وقال إن لكل دورة نبوة تقويماً. ويقسم التقويم البابي السنة إلى تسعة عشر شهراً، ويجعل الشهر

(أنظر الشبهك) ولو باختلاف فى الفروع لا  
يعنينا كثيراً ولا يغير فى الأصول. وإنما ما  
يعنينا هو المعتقدات.

★ ★ ★

### ١٣٩ - الباطنية

هم عدة فرق، سموا بذلك لأنهم يدعون  
أن لظواهر القرآن والأحاديث بواطن تجرى  
من الظواهر مجرى اللب من القشر، ولأنها  
ظاهر فهى مفهومة من العامة «الجهال»،  
غير أنها عند «العقلاء» رموز وإشارات إلى  
حقائق خفية.

ويقولون: من يتقاعده عقله من الغوص  
على الخفايا والأسرار والبواطن والأغوار  
للقرآن والأحاديث، وقنع بظواهرها، كان  
تحت الأغلال التى هى تكليفات الشرع.  
ومن ارتقى إلى علم الباطن انحط عنه  
التكليف واستراح من أعبائه، وهم المرادون  
بقوله تعالى «ويضع عنهم إصرهم والأغلال  
التى كانت عليهم»، ومرادهم: أن ينزعوا  
من العقائد موجب الظواهر ليقدرُوا  
بالتحكيم بدعوى الباطل على إبطال  
الشرائع.

وقيل الباطنية هم الذين تأولوا أصول  
الدين على الشرك، فقالوا بالهين على

الأزلية والبهائية، لكن بينما تعد الأولى  
استمرار للباطنية، فإن الثانية لا تعتبر الباب  
سلفاً لبهاء الله. وقد تضاعف عدد أتباع  
الأولى بينما تنتشر الثانية - نسبياً - فى  
كثير من البلاد الإسلامية والآسيوية  
والأوروبية والأمريكية - أو هكذا يقال لنا -  
ومركزها عكا فى إسرائيل حيث أمر بهاء  
الله بنقل رفات الباب ودفنها فى ضريح  
كبير على منحدرات جبل الكرمل. وأما ما  
كان من أمر الشيرازى فقد أمر الشاه  
ناصر الدين القجارى بالقبض عليه  
ومحاكمته، ولما أدين أصدر الوزير ميرزا  
تقى خان الأمر بإعدامه وسبعة من دعائه  
بينهم خاله الذى تربى عليه، وأعدم مع  
اثنين من معاونيه هما ملا محمد اليزدى،  
وأغا سيد حسين، وأثناء موكبهم إلى ساحة  
الإعدام كان الناس يسبونهم ويضربونهم،  
 واجتمع عليهم خلق كثير، وأطلق عليهم  
النار وألقيت جثثهم فى حفرة، وكان ذلك  
سنة ٨٥٠م (أنظر البهائية والأزلية)

★ ★ ★

### ١٣٨ - الباجوانية

هؤلاء من الشيعة الغلاة يسكنون  
شمال العراق، ويعتقدون كما يعتقد الشبهك

أساسه الفائق، وهو المنوط به تأويل نطق الناطق، فمن صار إلى التأويل الباطن فهو من الملائكة البررة، ومن عمل بالظاهر فهو من الشياطين الكفرة.

وزعموا أن معنى الصلاة موالاة إمامهم، والحجّ زيارته وإدمان خدمته، والصوم الإمساك عن إفشاء سرّ الإمام دون الإمساك عن الطعام، والزنا إفشاء سرّهم ونقض العهد والميثاق.

وزعموا أن من عرف معنى العبادة سقط عنه فرضها، وتأوّلوا في ذلك قوله «واعبد ربك حتى يأتيك اليقين» (الحجرات ٩٩)، وحملوا اليقين على معرفة التأويل، واتّبّعوا التشكيك في القرآن والتوراة والإنجيل.

والذين أسسوا للدعوة الباطنية جماعة، منهم **ميمون بن ديصان** المعروف **بالقدّاح**، و**محمد بن الحسين الملقّب بدندان**، وكانوا نزلاء سجن بغداد، وفي السجن تداولوا في أمر الدعوة واستقرّوا عليها، فلما أُطلق سراحهم أظهروها. وقيل ظهور دعوتهم في زمن المأمون، وانتشرت في زمن المعتصم. وكانوا يظنون أن الملك يعود إليهم كما جاء في نبوءة زرادشت: إن الملك

طريقة **المجوس الثنوية**: المبدع الأول أبدع النفس، والاثنان مدبران للعالم بتدبير الكواكب والطبائع.

وقالوا **كالدهرية** بقَدَم العالم، وأنكروا الرسل والشرائع كلها، لميلهم إلى استباحة ما يميل إليه الطبع. وأحتالوا لتأويل الأحكام على وجوه لتؤدى إلى رفعها مثل المجوس، وأباحوا نكاح البنات والأخوات، وأباحوا شرب الخمر واللواط وجميع الملذات. وأبطلوا القول بالمعاد والعقاب، وقالوا الجنة هي الدنيا بنعيمها، والعذاب هو اشتغال أصحاب الشرائع بالصلاة والصيام والحج والجهاد.

وقالوا: إن أهل الشرائع يعبدون إلهاً لا يعرفونه، ولا يحصلون منه إلا على اسم بلا جسم، وأنكروا المعجزات ونزول الملائكة بالوحي، وأن يكون في السماء ملائكة، ويتأوّلونهم على دعائهم، ويتأوّلون الشياطين على مخالفيتهم، ويزعمون أن الأنبياء قوم أحبّوا الزعامة، فساسوا العامة بالنواميس والحيل طلباً بدعوى النبوة، وكل واحد منهم صاحب دور مُسبّع، إذا انقضى دور السبعة تبعهم في دور آخر.

وقالوا: النبي هو الناطق، والوحي

- واستئناس المستجيبين،  
واستصحابهم، والتلطف إليهم، والتمثيل  
عليهم، ومنافقتهم، لإحكام الأنس بهم  
واستمالتهم، ويسمون ذلك التأنيس

- والاجتهاد فى تغيير اعتقاد المستجيب  
وزلزلة عقيدته، ويسمون ذلك التشكيك.

- والتهويل على المستجيب، وتعظيم  
الأمر فى نفسه، وتركه معلقاً تعتوره  
الشكوك دون أن يصل فيها إلى شىء،  
ويسمون ذلك التعليق.

- وعدم إماطة اللثام عن الأسرار إلا إذا  
اقسم المستجيب على أن لا يُفشى سراً، ولا  
يبدى مخالفة، ويسمون ذلك ربطاً، أى أن  
المستجيب يربط لسانه بأيمان مغلظة  
وعهود مؤكدة، ولهم فى ذلك قسَمٌ عظيم.

- وعدم بثّ الأسرار بعد اليمين دفعة،  
وإنما يكون بالتدريج، مع الاحتياال على  
إفهام المستجيب أن للظاهر باطناً، وأن  
الظاهر قشر، والواجب بلوغ اللباب،  
والاعتذار له بأن الباطل جلىّ والحق دقيق.  
وفى هذه المرحلة يراعى أن لا يخرج  
صراحة عن الدين، بل يعتزى إلى أكثر  
الفرق التزاماً ويتستر بهم، ويتجمل بحب  
أهل البيت، ويتذرع لإغراء المستجيب

يزول عن الفرس إلى الروم واليونانية، ثم  
يعود إلى الفرس، ثم يزول عنهم إلى  
العرب، ثم يعود إلى الفرس.

ودخل فى الدعوة أولاً المجوس الذين كان  
ميلهم إلى دين أسلافهم ولم يجسروا على  
إظهاره، وغلاة الرافضة، والحلولية،  
والإباحية، ووضع لهم أغمارهم كتباً، منهم  
محمد بن أحمد النسفى صاحب كتاب  
«المحصل»، وأبو يعقوب صاحب كتاب  
«أساس الدعوة»، وكتاب «تأويل الشرائع».  
ومن مصنّفاتهم الرسالة المعنونة «السياسة  
والبلاغ الأكيد والناموس الأعظم» لعبيد  
الله بن الحسين القيروانى، والتى بعث بها  
إلى سليمان بن الحسين بن سعيد  
الجنابى، وضمّن فيها الوصايا الأمهات التى  
هى أساس الدعوة، وأساس طريقتهم أو  
تكتيكهم لتحقيق مآربهم وتعاليمهم،  
ولبلوغ أهدافهم، ومنها:

- التقرب إلى الناس بما يميلون إليه  
وتمييز من يمكن استدراجه والوثوق به،  
ويسمون ذلك التفرس.

- والاشتغال بالحدس وشدة الذكاء  
بحيث يسهل استخراج المعنى من  
المستجيب لمسايرته عليها.

- وممالأة كل أحد على معتقده.

عن ذنبه إنس ولا جان» و«قَوْرَبِكَ لنسألهم أجمعين» ولماذا كانت صلاة الصبح ركعتين، والظهر أربعاً، والمغرب ثلاثاً، ولماذا كل ركعة ركوع واحد وسجدة ثان؟ ولماذا الغُسل من المَنَى وهو طاهر، والغسل من البول وهو نجس إلخ.. إلخ؟

★ ★ ★

#### ١٤٠ - باطنية المتصوفة

فرقة من المشبهة المبطلّة، وكانوا على طريقة التصوف، ويطلق عليهم غالباً اسم الإباحية.

قالوا: ليست لنا قدرة على اجتناب المعاصي، ولا على الإتيان بالمأمورات، وليس لأحد في هذا العالم ملك رقية، ولا ملك يد، والجميع مشتركون في الأموال والأزواج. ولقبوا لذلك باسم صاحبية، بمعنى أنهم الذين يؤاخون بين الناس، ويقولون بأن كل شيء ملك كل أحد.

وقالوا: التقيد بأحكام الشرع وظيفية العوام الذين يتوجه اهتمامهم لظاهر الدين ويفهمون منه أنه الأحكام والعبادات، وأما الخواص فانصرفوا عنهم لباطن الدين واهتمامهم بتأويل الشرائع، ووظيفتهم مراعاة حضور الباطن.

★ ★ ★

النافرغان يطلعه على أسماء شخصيات كبيرة تعتقد المذهب سرّاً، ويمنّيه بظهور قوتهم قريباً، وانتشار أمرهم، وعلو رأيهم، ثم يتدرّج قليلاً في تفصيل المذهب، ويسمون ذلك التدليس.

- وبعد ذلك يواطئه على مقدمات مُسلم بها، ذائعة عند الناس، ويرسّخ ذلك في نفسه ويتدرّج منها إلى نتائج باطلة. ويسمون ذلك تلبيساً.

- فإذا استطاع أن يفضي بالمستجيب إلى ترك حدود الشرع وتكاليفه فذلك هو الخلع، وأمّا السُلخ من مصطلحاتهم في هذه المرتبة فيختص بسُلخ المستجيب من الدين. وفي مرحلة الخلع يتحقق الوصول، بينما في السُلخ يتحقق البلاغ الأكبر

فهذا تفصيل استدراجهم للخلق واستغوائهم. فأمّا احتيالهم على الأغمار بالتشكيك فمن جهة أنهم يسألون عن مسائل في أحكام الشريعة والفقه، كأن يسألون عن معاني حروف الهجاء في أول سور القرآن، أو معنى «ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية»، ولماذا كانت أبواب الجنة ثمانية، وأبواب النار سبعة، وما معنى «عليها تسعة عشر» وما فائدة هذا العدد، ولماذا التناقض في «فيومئذ لا يسأل

## ١٤١- الباقرية

فرقة من الإمامية الرافضة، ساقوا الإمامة من عليّ بن أبي طالب في أولاده إلى محمد بن علي بن الحسين المعروف بالباقر (٥٦-١١٤هـ) - أي باقر علوم الأولين والآخرين.

قالوا: إن علياً نصّ على إمامة ابنه الحسن، ونصّ الحسن على إمامة أخيه الحسين، ونصّ الحسين على إمامة ابنه عليّ بن الحسين زين العابدين، ونصّ زين العابدين على إمامة محمد بن علي المعروف بالباقر.

وتوقفوا على الباقر، وزعموا أنه هو المهدي المنتظر، بما روى أن النبي عليه السلام قال لجابر بن عبد الله الأنصاري: «إنك تلقاه فاقراه مني السلام»، وقالوا برجعته.

وكان جابر آخر من مات بالمدينة من الصحابة، وكان قد عمى في آخر عمره، وكان يمشى في المدينة ويقول «يا باقر-يا باقر-متى أفاك؟».

فمرّ يوماً في بعض سكك المدينة فناولته جارية صبيّاً كان في حجرها، فقال

لها من هذا؟ فقالت هذا محمد بن علي بن الحسين بن علي، فضمّته إلى صدره وقبّل رأسه ويديه، ثم قال: يا بني! جدّك رسول الله يُقرّئك السلام! ثم قال جابر للجارية: قد نُعيّت إلى نفسي! فمات في تلك الليلة. وحجّتهم في هذا أن رسول الله بعث إليه يقرئ عليه السلام، فدلّ على أنه المهدي المنتظر!

★★★

## ١٤٢- الباقرية

هؤلاء هم الشيعة من الشيخة أتباع محمد باقر الهمداني، ظهر في همدان وادعى الإمامة، واشتهر أتباعه لذلك بأنهم الشيخة الباقرية، وكما نرى فالجماعة لا فكر لها وإنما تحلّقت حول شخص الميرزا أو الشيخ محمد باقر هذا.

★★★

## ١٤٣- البالاسرية

هم فرقة في مقابل البشسترية أي الشيخة، قالوا: هؤلاء يصلّون ومدفن الإمام بينهم وبين القبلة، فهم في الحقيقة يصلّون للإمام، وهم لذلك مشركون.

★★★

## ١٤٤ - البترية

اللّه تعالى، أى جَوَزُوا أن يريد شيئاً ثم يبدو له، أى يظهر عليه مالم يكن ظاهراً له. وهذه الفرقة يلزمها أن لا يكون الربّ عالماً بعواقب الأمور.

★ ★ ★

## ١٤٦ - البدريون

هم الذين قال فيهم رسول الله ﷺ: «لعل الله اطلع إلى أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة - أو فقد غفرت لكم» رواه البخارى، وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر نفراً، كان المهاجرون منهم ستة وسبعون، والأنصار مائتان وواحد وثلاثون، منهم واحد وستون من الأوس، ومئة وسبعون من الخزرج، وعن عبد الله بن عمرو قال: خرج رسول الله ﷺ يوم بدر ثلاثمائة وخمسة عشر من المقاتلة كما خرج طائفت، فدعا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث خرجوا فقال: «اللهم إنهم حفاة فاحملهم، اللهم إنهم عراة فاكسهم، اللهم إنهم جياع فاشبعهم»، ففتح الله يوم بدر، فانقلبوا حين انقلبوا وما فيهم رجل إلا قد رجع بحمل أو حملين، واكتسوا وشبعوا. وشهد بدرأ من الموالى بضعة عشر رجلاً. وكان عدة أصحاب

هم الشيعة الزيدية أصحاب كثير النواء. ولقبه الأبتَر، ومن ثم فهم الأبترية أو البترية، وقد ورد خطأ أن الأبتَر لقب المغيرة بن سعد، وأن البترية بالضم من الزيدية تنسب إليه، غير أن المغيرة بن سعد رافضى ولم يكن من الزيدية أبداً. وضبط الحافظ اسم البترية بالفتح وهو الصحيح.

ومقالة البترية هي نفس مقالة الصالحية أصحاب الحسن بن صالح بن حى، وقولهم فى الإمام كقول السليمانية من الزيدية، ويذهبون إلى أن علياً أفضل الناس بعد الرسول ﷺ، وهو أولاهم بالإمامة، وأن بيعة أبى بكر وعمر ليست بخطأ لأن علياً ترك ذلك لهما، ويقفون فى عثمان وقتلته، ولا يقدمون عليه بإكفار.

والبترية ينكرون الرجعة - رجعة الأموات، حتى لو كانوا أئمة - إلى الدنيا، ولم يروا لعلّ إمامة إلا حين بويع. (انظر الصالحية)

★ ★ ★

## ١٤٥ - البدائية

فرقة من غلاة الشيعة جَوَزُوا البدو على

أربعة عشر رجلاً، ستة من المهاجرين،  
وثمانية من الأنصار. وكان لواء المهاجرين  
مع مصعب بن عمير، ولواء الخزرج مع  
الحباب بن المنذر، ولواء الأوس مع سعد بن  
معاذ، وجعل رسول الله ﷺ شعار  
البديريين من المهاجرين: يا بنى عبد  
الرحمن، وشعار الخزرج يا بنى عبد الله،  
وشعار الأوس يا بنى عبيد الله. وقالوا بل  
كان شعار البديريين جميعاً يومئذ يا  
منصور أمت.

★ ★ ★

#### ١٤٧ - البدعية

فرقة من الخوارج الثعلبية أصحاب يحيى  
بن أصرم أو أصدَم.

قالوا: إنا نقطع على أنفسنا بأن من  
اعتقد اعتقادنا فهو من أهل الجنة، ولا  
يقولون إن شاء الله، فإن ذلك شك في  
الاعتقاد. ومن قال أنا مؤمن إن شاء الله  
فهو شك، فنحن من أهل الجنة قطعاً من  
غير شك.

وقالوا: الصلاة ركعتان بالعشي،  
وركعتان بالغداة لا غير، لقوله تعالى «وَأَقِمُّ  
الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ» (هود ١١٤).

ويرون الحجّ في جميع أشهر السنة،

رسول الله ﷺ يوم بدر على عدة أصحاب  
طالوت يوم جالوت. وجرت واقعة يوم  
الاثنين لسبع عشرة مضت من رمضان.  
وكانت بدر لرجل يدعى بدرأ. ونزلت  
الملائكة يوم بدر عليهم عمائم صفراء،  
وسجد النبي ﷺ أثناء القتال، وكان يقول  
في سجوده: ياحي ياقيوم ياحي ياقيوم!  
لا يزيد عليها. والبديريون كانوا يُشار إلى  
الواحد منهم شرفاً فيقال من أصحاب بدر،  
أو شهد بدرأ، أو من البديريين، أو من أهل  
بدر. وركب البديريون إلى بدر كل ثلاثة  
على بعير، ولم يكن معهم إلا ثلاثة أفرس،  
وفى أهل بدر نزل القرآن: «وَاذْكُرُوا إِذْ  
أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ»  
(الأنفال ٢٦)، وقال لهم الله تعالى: «إِذَا  
لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمُ  
الْأَدْبَارَ» (١٥)، والآية «يَسْأَلُونَكَ عَنِ  
الْأَنْفَالِ» (١) هم أهل بدر سألوا عن الغنائم،  
وكانوا قد سألوا عنها واختلفوا فيها  
وساءت أخلاقهم، فقسمها النبي ﷺ بينهم  
عن بواء، أي عن سواء. ونزلت: «إِذْ أَنْتُمْ  
بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوَى»  
(٤٢)، كان هؤلاء النفر من البديريين على  
شفير الوادي، والآخرين على الشفير  
الآخر. واستشهد من المسلمين يوم بدر

المتوفى ببغداد سنة ٣٢٩هـ، وربما كان اسمه البربهاري لأنه أصلاً من الهند من بربهار، أو لأنه ينحدر من أسرة تتاجر في التوابل الهندية التي يقال لها بربهار وهي ما نقول عنه البهارات. وكان البربهاري من الحنابلة، واشتهر لمحاربته للبدع وخاصة فرق الشيعة في بغداد، وكان يصف زمن على بن أبين طالب بأنه زمن فترة، ويرى العودة لزمن الرسول ﷺ والصحابة الثلاثة: أبى بكر، وعمر، وعثمان، ويقول عن ذلك: العودة إلى دين العشق.

★★★

#### ١٥٠- البرغوثية

هو لاء من النجارية أتباع محمد بن عيسى الملقب ببرغوث، وكان على مذهب الحسين بن محمد النجار، إلا أنه خالفه في تسمية المكتسب فاعلاً، فامتنع منه. وخالفه أيضاً في المتولّدات، فقال إنها فعل الله بإيجاب الطبع، على معنى أن الله طبع الحجر طبعاً يذهب إذا وقع، وطبع الحيوان طبعاً يالم إذا ضرب، بينما النجار قال عن المتولّدات بمثل ما قال أهل السنة، أنها من معنى الله تعالى باختيار لا بطبع من طبع الجسم.

وبرغوث هو القائل: لم يكن النبي مؤمناً قبل البعثة، لأنه تعالى قال «ما كنت

ويحرّمون أكل السمك حتى يذبح، ولا يرون أخذ الجزية من المجوس.

وقالوا: أهل النار في النار في لذة ونعيم، وأهل الجنة كذلك.

★★★

#### ١٤٨- البراقية

طريقة براق بابا، وكان درويشاً تركياً من مريدى الصوفى المشهور صارى سلقوق، وكان أبوه قد نزح من تركيا إلى إيران، ونزل أتباعه في دمشق سنة ٧٠٦هـ، فلفتوا الأنظار بلباسهم الغريب ومسلكتهم غير المألوف، ولعله لهذا أطلق على نفسه اسم البراق، ومعناه بالتركية الكلب الأجرب أو الأقرع خالى الشعر، وطريقته تقوم على تنفير الناس منه طلباً للعزلة وانقطاعاً عن الناس. وحاول البراق دخول مصر فرفضه الناس فعاد وجماعته أدراجهم. ويترجم له أفلاكى في «مناقب العارفين»، ويرى في تعاليمه ومسلكه أثراً من الشامانية التركية المغولية في الإسلام.

★★★

#### ١٤٩- البرهارية

فرقة من أصحاب الحديث، أتباع الحسن بن على بن خلف، أبى محمد البرهاري،

## ١٥٣- البرهامية

طريقة صوفية أسسها العارف بالله  
سيدى إبراهيم الدسوقي (٦٥٣-٦٧٦هـ)  
نزىل دسوق، من أجلاء مشايخ مصر  
أصحاب الخرقه، وتنتشر فى مصر وسوريا  
وتركيا والحجاز واليمن وحضرموت،  
ومنها فروع كثيرة كالشرنوبية  
والشهاوية.

وللدسوقي كلام كثير على لسان اهل  
الطريق منشور فى كتبه، وأهمها الجواهر  
المعروف باسم جوهرة الدسوقي. وهو من  
أهل الحرف، وكانت صناعته الفخار  
والحضر، وكان يكره للمريد أن يكون  
بطلاً ويطلب إليه أن يتكسب لنفسه.

وكلامه أغلبه نصائح. ومذهبه كله فى  
حرفين كما يقول: من عرف الله وعبدَه  
فقد أدرك الشريعة والحقيقة، فأحكموا  
الحقيقة والشريعة، ولا تفرطوا إن أردتم أن  
يقتدى بكم.

ويبدو أن الدسوقي كان من أصحاب  
الفناء عن شهود السوى، فيقول: توبة  
الخواص محو لكل ما سوى الله. ومن  
شعره فى الحب الإلهى المفضى إلى الفناء  
وشهود الوحدة، وينحو فيه منحى ابن  
الفارض:

تدرى ما الكتاب ولا الإيمان، (الشورى  
٥٢).

★ ★ ★

## ١٥١- البرقعية

هم الشيعة الاسماعيلية أتباع محمد بن  
على الهرقى، خرج فى الأهواز  
سنة ٢٥٥هـ، وأدعى أنه من العلويين،  
ونسب نفسه إلى زوج أمه وكان علوياً،  
واستولى على خوزستان والأهواز  
والبصرة، وبعث إليه المعتضد العباسى  
بجيش هزمه، وجيء به إلى بغداد، فقتله  
ال خليفة وصلبه سنة ٢٦٠هـ.

★ ★ ★

## ١٥٢- البركوكية

فرقة من الغلاة الحلولية، أتباع أبى  
مسلم الخراسانى، وهؤلاء كانوا يَمُرُّون  
وهرة، وأقروا فيه غاية الإفراط، وزعموا  
أنه صار إلهاً بحلول روح الإله فيه، وأنه  
خير من جبريل وميكائيل وسائر الملائكة،  
وأنه حى لم يموت، وكانوا على انتظاره، فإذا  
سئل هؤلاء عن الذى قتله المنصور قالوا:  
كان شيطاناً تصوّر للناس فى صورة أبى  
مسلم.

★ ★ ★

يكن جعفر ذلك الذى يراه الناس، بل كان يظهر للناس بتلك الصورة.

وزعموا أن كل مؤمن يُوحى إليه، وتأولوا على ذلك قول الله تعالى «وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله» أى بوحى منه إليه، واستدلوا أيضاً بقوله «وإذ أوحيت إلى الحواريين»، وأدعوا فى أنفسهم أنهم هم الحواريون، وذكروا قول الله تعالى «وأوحى ربك إلى النحل» وقالوا إذا جاز الوحي إلى النحل فالوحي إلينا أولى بالجواز.

وزعموا أيضاً أن فيهم من هو أفضل من جبريل وميكائيل ومحمد، وكان بزيغ يدعى النبوة، وأقر جماعة بنبوته، وقالوا إن الإمام بعد أبى الخطاب هو بزيغ أو بزيغ بن موسى الحائك.

وزعموا أنهم لا يموتون، وأن الواحد منهم إذا بلغ النهاية فى دينه رُفِعَ إلى الملكوت. وقالوا إنهم يرون المرفوعين منهم غدوة وعشية.

★ ★ ★

١٥٥- اليسلمية

الشيعية الغلاة العباسية أتباع أبى سلمة الخلال جعفر بن سليمان، كان وزيرهم بالكوفة، وأدعى الألوهية، وخلفه على

تجلى لى المحبوب فى كل وجهه

فشاهدته فى كل معنى وصورة

وخاطبته منى بكشف سرائرى

فقال أتدرى من أنا قلت منيتى

فأنت منائى بل أنا أنت دائماً

إذا كنت أنت اليوم عين حقيقتى

ويقول:

وما شهدت عينى سوى عين ذاتها

وإن سواها لا يلم بفكرتى

بذاتى تقول الذات فى كل ذروة

أجدد فيها حلة بعد حلة

فليلى وهندو الرباب وزينب

وعلى وسلمى بعدها وبثينة

عبارات أسماء بغير حقيقة

وما لَوْحوا بالقصد إلا لصورتى

★ ★ ★

١٥٤- البزيفية

إحدى الفرق الغالية التى انقسمت إليها الخطابية بعد قتل أبى الخطاب. وهؤلاء يتبعون رجلاً اسمه بزيغ أو بزيغ بن موسى، زعم أن جعفرأ كان إلهاً، ولم

هؤلاء هاشم بن حكيم المقتنع، وكان هاشم هذا يقول إن الله حلّ في أبي سلمة لما كان بيننا، فلما توفي عنا انتقلت روح الله فيه - أي في المقتنع.

★★★

### ١٥٦- البشارية

هؤلاء هم غلاة الشيعة من أتباع الكافر المارق بشار الشعيري وكان يبيع الشعر بالكوفة، واقتنّ فقال إن عليّ بن أبي طالب هو الله على الحقيقة حلّ في جسمه، وليست فاطمة والحسن والحسين لإمظاهر لعلّي، والأصل هو عليّ، والنبى محمد لا يعدو أن يكون عبداً لعلّي ورسولاً منه. ولما سمع الإمام الصادق مقالة الشعيري قال فيه: إنه شيطان ابن شيطان، كانت مهمته في الحياة أن يغوى الشيعة. وتبرأ منه، وكان يستعيز بالله من أقواله.

★★★

### ١٥٧- البشريّة

المعتزلة أصحاب أبي سهل بشر بن المعتمر المتوفى سنة ٢١٠هـ، وقيل سنة ٢٢٦هـ، وكان من أهالي بغداد، وقيل من الكوفة، وقال ابن المرتضى لعله كان كوفياً

ثم انتقل إلى بغداد. وهو رئيس معتزلة بغداد، وصاحب الأراجيز المعروفة، وله أربعون ألف بيت في مذهبه، وأخذ الاعتزال عن عمرو بن عبيد، وبشر بن سعيد صاحبى وأصل بن عطاء، وحبس هارون الرشيد فقد ظنه من الرافضة، فأنشأ بشر قصيدة من أربعين بيتاً يردّ فيها الاتهام منها:

لسنا من الرافضة الغلاة

ولنا من المرجئة الحفاة

لا مفرطين بل نرى الصديقا

مقدماً والمرضى الفاروقا

والصديق هو أبو بكر، والفاروق هو عمر بن الخطاب، وأما المرتضى فالمقصود به عليّ بن أبي طالب عند الشيعة ارتضته إماماً، وأما بشر فارتضى الفاروق أي عمر إماماً. ثم أطلقه الرشيد حيث قيل له إن ما يقوله في الحبس من الشعر يذيع بين الناس أضراراً، ومنه انتشر الاعتزال ببغداد.

وقال بشر بالتولّد، وأفرط فيه حتى زعم أنه يصحّ من الإنسان أن يفعل الألوان والطعوم والروائح والرؤية والسمع وسائر الإدراكات على سبيل التولّد إذا فعل

ولو فعله بالخلق لآمنوا طوعاً لا كرهاً. وقد فعل بهم لطفاً يقدرّون به على ما كلّفهم.

★ ★ ★

### ١٥٧ - البشيرية

فرقة من الغلاة أصحاب محمد بن بشير، مولى بنى أسد من أهل الكوفة، كان صاحب شعبذة ومخاريق، وروى الكشي أحاديث كثيرة فى ذمّه.

قالوا: إن موسى بن جعفر لم يمت ولم يُحبس، وأنه حى غائب، وأنه القائم المهدي، وأنه فى وقت غيبته استخلف على الأمر محمد بن بشير، وجعله وصيه، وأعطاه خاتمه، وعلمه جميع ما تحتاج إليه رعيته، وفوض إليه أموره، وأقامه مقام نفسه، فمحمد بن بشير الإمام بعده، فلما توفى هذا أوصى إلى ابنه سميع بن محمد بن بشير، فهو الإمام من بعده، ومن أوصى إليه سميع فهو الإمام المفترض الطاعة على الأمة، إلى وقت خروج موسى وظهوره، فما يلزم الناس من حقوقه فى أموالهم وغير ذلك مما يتقربون به إلى الله، فالفرض عليهم أدائه إلى هؤلاء إلى قيام القائم.

وقالوا: إن على بن موسى ومن ادّعى

أسبابها. وكذلك قوله فى الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة. وقد كفره سائر المعتزلة فى دعواه أن الإنسان قد يخترع الأكلان والطعوم والروائح والإدراكات، وقال إنه أخذ هذا من قول الطبيعيين.

ومن أقواله: إرادة الله تعالى فعل من أفعاله. وهى على وجهين: صفة ذات وصفة فعل. فأما صفة الذات فهى أن الله تعالى لم يزل مريداً لجميع أفعاله، ولجميع الطاعات من عباده، فإنه حكيم ولا يجوز أن يعلم الحكيم صلاحاً وخيراً ولا يريدّه. وأما صفة الفعل فإن أراد بها فعل نفسه فى حال إحداث الفعل، فهى خلقه له، وهى قبل الخلق، لأنه ما به يكون الشيء لا يمكن أن يكون معه. وإن أراد بها فعل عباده فهى الأمر به.

وقال أيضاً: إن الله تعالى قادر على تعذيب الطفل ظالماً فى تعذيبه إياه، ولو فعل ذلك فإن الطفل لا بد عاقل بالغ مستحق للعذاب.

كما قال: إن ما يقدر الله عليه من اللطف لا غاية له ولا نهاية، وعنده من اللطف ما هو أصلح مما فعله، ولم يفعله،

الخل، يتلذذ بالخل، ودود العسل يتلذذ بالعسل

★ ★ ★

### ١٦٠- البَقْلِيَّة

فرقة من القرامطة ظهرت فى سواد واسط عام ٢٩٥هـ (٩٠٨م)، وكان داعيتهم يسمى أبا حاتم، حرّم عليهم أكل الثوم والكُرَات واللُقْت، وكذلك ذبح الحيوانات، وأوصاهم أن يكونوا نباتيين يقتصرون على أكل البقول وحدها، وذلك سبب تسميتهم البقلية. وألغى أبو حاتم العبادات، وقام البقلية بفتنة فى الكوفة وواسط، ومن زعمائهم مسعود بن حرّيث، وعيسى بن موسى ابن أختي عبدان فى عهد الحملة التى شنّها أبو طاهر على الفرات عام ٣١٦هـ. وكانت لهم أعلام بيضاء، كتبت عليها آيات قرآنية تدعو إلى تحرير بنى إسرائيل من ظلم فرعون، وربما لذلك كان أبو حاتم هذا - الذى لا نعلم شيئاً آخر عنه - من اليهود. وأحرز البقلية عدة انتصارات فى البداية، ثم ألحق بهم هارون بن غريب قائد المقتدر الهزائم حتى أخمد فتنتهم. وقيل إنهم كانوا يسمّون كذلك البورانية.

★ ★ ★

الإمامة من ولد موسى بعده، فغير طيب الولادة، وهم منفيون عن أنسابهم، وكفروا فى دعواهم الإمامة، وكفر القائلون بإمامتهم، وأموالهم ودمائهم نستحلّها.

وقالوا: الفرض من الله هو إقامة الصلوات الخمس وصيام شهر رمضان. وأنكروا الزكاة والحجّ وسائر الفرائض.

وقالوا: بإباحة المحارم من الفروج والغلمان، واعتلّوا فى ذلك بقول الله عزّ وجلّ «أو يزوجهم ذكراً وإنثاء» (الشورى ٥٠). وقالوا بالتناسخ، وأن الأئمة عندهم واحد، وإنما ينتقلون من بدن إلى بدن. والمواساة بينهم واجبة فى كل ما ملكوه من مال. وكل شئ أوصى به رجل منهم فى سبيل الله فهو لسميع بن محمد بن بشير، ولأوصيائه من بعده. ومذهب البشيرية هو مذهب الغالية المفوضة.

★ ★ ★

### ١٥٩- البَطِيحِيَّة

فرقة من المجبرة، إتباع إسماعيل البطيحي، جحدوا شيئاً من القرآن وقالوا: إن أهل الجنة فى الجنة يتنعمون، وأهل النار فى النار يتنعمون أيضاً، بمنزلة دود

## ١٦١ - البكاءون

جماعة عرفوا في الإسلام بكثرة البكاء تعبدًا وخشية وخوفًا من الله تعالى، وورد عنهم في القرآن «ويخرون للأذقان يبكون ويزيدهم خشوعاً» (الإسراء ١٠٩)، «ومن هديننا واجتبينا إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خرو سجدًا وبكيا» (مريم ٥٨). وفي الرواية أن النبي ﷺ كان يبكي أحياناً في الصلاة، وأن أبا بكر في رواية عائشة كان رقيقاً أسيفاً يبكي في قراءته فيبكي الناس ببكائه. ومن البكائين حسن البصري، حليف الخوف، أليف الهم والشجن، عديم النوم والوسن، وكان يقول: المؤمن يصبح حزينا، ويمسى حزينا ولا يسعه غير ذلك، لأنه بين مخافتين: بين ذنب قد مضى لا يدرى ما الله يصنع فيه، وبين أجل قد بقى لا يدرى ما يصيب فيه من المهالك. وقيل فيه إنه من المحزونين، وقيل هو أمير المحزونين. وقال إبراهيم بن عيسى اليشكري: ما رأيت أحداً أطول حزناً من الحسن. وعن السري بن يحيى عن الحسن قال: والله لا يؤمن عبد بهذا القرآن إلا حزن وذبل، وإلا نصب، وإلا ذاب. وقال علقمة بن مرثد عن الحسن: ما كنا نراه إلا

أنه حديث عهد بمصيبة. وعن عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه قال: بينما الحسن في يوم من رجب في المسجد، وهو يمض ماءً ويمجّه، تنفس تنفساً شديداً ثم بكى حتى ارتعد منكباه ثم قال: لو أن بالقلوب حياة، لو أن بالقلوب صلاحاً، لأبليتكم من ليلة صبيحتها يوم القيامة! إن ليلة تمخض عن صبيحة يوم القيامة، ما سمع الخلائق بيوم قط أكثر فيه من عورة بادية، ولا عين باكية، من يوم القيامة!

ومنهم ابن سيرين ذو الورع والأمانة، والحيطة والصيانة، كان بالليل بكاءً ناثحاً، وبالنهار بساماً سائحاً. وقال «إذا أراد الله تعالى بعبد خيراً جعل له واعظاً من قلبه يأمره وينهاه». وكان يتلو: «إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون»، وكان يقول: إنما هي طاعة الله أو النار.

ومنهم مالك بن دينار الخائف الباكي، وكان يقول: يا ابن آدم لا تعجز تقوم بين يدي الله في صلاتك باكياً! - ويقول: إذا لم يكن في القلب حزن خرب، مثلما إذا لم يكن في البيت ساكن يخرب. وكان إذا سار في طريق القبور ورأها بعينيه يهبط عليه الحزن ويبكي ويقول:

الاحياء القبور ومن بهن

وجوه في القراب احبهن

فلوان القبور اجبن حيا

إذا لأجبننى إذ زرتهن

ولكن القبور صمتن عنى

فأبت بحسرة من عندهن

وكان مالك يقول عن نفسه إنه كالنكلى،

ويردد:

لَيْبِكَ عَلَى الْإِسْلَامِ مَنْ كَانَ بَاكِياً

فقد أوشكوا هلكى وما قدم العهد

وأدهرت الدنيا وأدهر خيرها

وقدم لها من كان يوقن بالوعد

ومنهم العارف المتفكر، والعالم المتذكر

أبو الدرداء، صاحب كتاب «الرقعة والبكاء»،

كان أكثر عمله التفكير والاعتبار، وكان

يقول: اعبدوا الله كأنكم تروونه، وعدوا

أنفسكم من الموتى. وكان يتبع الخرب

ويقول: يا خرب الخربين! أين أهلك

الأولون!». وإذا سمع المتجهدين بالقرآن

يقول: يا أبى النواحون على أنفسهم قبل

يوم القيامة! قلوبهم تندى بذكر الله!

ومنهم الطاهر المطهر أبو سليمان

الدارانى، كان من أخوف الناس من

الخطيئة، فما زال منها هارباً حتى لحق

بربه. وكان دائم الذكر للموت وما وراء

الموت من أهوال فيبكى ويقول: لأهل

الطاعة بالهم الذ من أهل اللهو بلهوهم،

ولولا الليل ما أحببت البقاء فى الدنيا، ولو

لم يبك العاقل فيما بقى من عمره إلا على

لذة ما فاته من الطاعة فيما مضى، كان

ينبغى له أن يبكيه حتى يموت!

ومنهم المهاجر دوماً إلى الله الفضيل بن

عياض، كان من الخوف نحيفاً، يذكر الله

فى نفسه، أو يسمع الناس تذكره، أو

يسمع القرآن، فيضطرب الخوف فى

صدره، ويمتلىء قلبه بالأحزان، وتفيض

عيناه، ويبكى حتى يرحمه من حضرتة،

وكان دائم الحزن، شديد الفكرة، وإذا خرج

إلى جنازة فما يزال يعط الناس ويذكر

ويبكى حتى لكانه يودع أصحابه، ذاهب إلى

الآخرة، حتى يبلغ المقابر فيجلس، فكانه

بين الموتى جلس من الحزن والبكاء، إلى أن

يقوم ولكانه رجع من الآخرة يخبر عنها.

وقال فيه سفيان بن عيينة: ما رأيت أحداً

أخوف من الفضيل. وكان يقول: إن رهبة

العبد من الله عز وجل على قدر علمه

إخواناه! ألا تبكون؟ بلى فابكوا على الماء البارد أيام الدنيا لعله أن يسقيكموه فى حظائر القدس مع خير القدماء والأصحاب من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين، وحَسُنْ أولئك رفيقا! قال: ثم جعل يبكى حتى غشى عليه.

ومنهم الإمام المُرَضِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ سَفِيَانُ الثَّوْرِي، الزاهد البكاء، والعالم النقاء، قال عنه ابن المبارك: ما أعلم على الأرض أعلم من سفيان الثوري رحمه الله. إذا شئت رأيته فى الورع، وإذا شئت رأيته مصلّياً، وإذا شئت رأيته غائصاً فى الفقه. وكان شديد الخوف من الله يقول: ما أطاق أحد العبادة إلا بشدة الخوف من الله. وكان كثيراً ما ينتابه الخوف فيبكي، فقد كان كما يقولون من أهل القلوب، الناس تفهم بالعقول، وهم يفهمون بالقلوب. يقول الثوري: ما استودعت قلبى شيئاً قط فخاننى. وعنده طلب العلم من خشية الله، يقول:

ما ضرُّ من كانت الفردوس له مسكناً

ماذا تجرّع من بؤس وإقتار

تراه يمشى كئيباً خائفاً وجلاً

إلى المساجد يمشى بين اطمار

ومنهم العالم الناطق بالحقائق، الفائق

بالله. والخوف أفضل للعبد من الرجاء طالما هو فى الدنيا، فإذا مَرَضَ مَرَضَ الموت وتهدّده الفناء فالرجاء أفضل من الخوف. وعن إسحق بن ابراهيم قال: وقفتُ مع الفضيل بعرفات فلم أسمع من دعائه شيئاً إلا أنه وضع خدّه اليمنى على خدّه، ووضع رأسه يبكى بكاء خفياً. فلم يزل كذلك حتى أفاض الإمام، فرفع رأسه إلى السماء فقال: واسواتاه والله منك إن عفوت! قالها ثلاث مرات، وكأنه يقرّ بذنبه ويشهد أنه يستحق النار، ولكنه ما كان ييأس من رحمة الله. اليس الرجاء عند الموت أفضل من الخوف واليأس؟

ومنهم العابد الزاهد عبد الواحد بن زيد، الواعظ المحاذر، والرائد المبادر، قال فيه الحارث بن عبيد: كان عبد الواحد بن زيد يجلس إلى جنبى عند مالك بن دينار، فكنت لا أفهم كثيراً من موعظة مالك لكثرة بكاء عبد الواحد. وقال حصين بن القاسم الوزان: لو قُسم بثّ عبد الواحد بن زيد على أهل البصرة لوسعهم! وعن بكر بن معاذ قال: سمعت عبد الواحد بن زيد يقول: وإخواناه! ألا تبكون خوفاً من النيران؟ ألا وإنه من بكى خوفاً من النار أعاده الله تعالى منها! يا إخواناه! ألا تبكون خوفاً من شدة العطش يوم القيامة! يا

للطرائق أبو الفيض ذو النون المصري، صاحب الإشارات الدقيقة، يشكو محبته لله ويناجيه، ويشرب بكأس العشق، ويخوض لجج المشتاقين. يقول: قلب المحب كله هموم، وأشواقه تورثه السقام، ومآقيه ملؤها الدمع. والعاشقون لله قوم قد دُوب الحزن أكبادهم، وأنحلّ الخوف أجسامهم، وغير السهر ألوانهم.

ومنهم يحيى بن معاذ الرازي، الواعظ الذكّار، لزم الحداد توقياً من العباد، واستلذّ السهاد تحرياً للوراد.

ومنهم محمد بن واسع، كان يذكر الله فيتغير وجهه كأنه وجه ثكلي ويبكى.

ومنهم يحيى البكاء، كان من كثرة بكائه ينسب إلى البكاء، وسأله: لماذا هذا البكاء؟ قال: كلما وجدت في قلبي قسوة.

ومنهم أبو سعيد أحمد بن محمد البكاء، ومطرف بن طريف، ومحمد بنى سوقة، وعبد الملك بن أيجر، وأبو سنان ضرار بن مرة. وعند سفيان الثوري: خمسة من أهل الكوفة يزادون في كل يوم خيراً، فذكر ابن أيجر، وأبا حيان التيمي، ومحمد بن سوقة، وعمرو بن قيس، وأبا سنان ضرار بن مرة. وقال عنهم جعفر الأحمر: هؤلاء

أصحابنا البكاءون. وكان سيّار النجّاجي يقال له النائح المناجي، وقالوا فيه: قد بكى النجّاجي على الله ستين سنة. ومنهم: هيم البكاء، وصفوان بن محرز، وهشام بن حسان، وإبراهيم البكاء. واشتهر بالبكاء صالح المري، وغالب الجهضمي، وكهمس بن الحسن، ولقبوا هذا الأخير بأبي عبد الله الدعاء، والورع البكاء، وقال عن نفسه: إنه يبكي منذ أربعين سنة على ذنب ارتكبه، وكان هذا الذنب أنه أخذ قطعة طين من حائط جاره ليمسح فيها ضيف له يده؛ ولما شرب وصاحبه بديل وشميط ماءً بارداً في الصيف أصابهم الحزن لما فعلوه، فاجتمعوا في بيت بعضهم فقالوا: تعالوا اليوم حتى نبكي على الماء البارد، أي يكون عقاباً لهم واستغفاراً.

والبكاءون طبقة، ولم تكن تسميتهم بالبكاءين إلا لأنهم شكّلوا ظاهرة، ومنهم من كان يوافق على تسميتهم بهذا الاسم، وبعضهم لم يكن يعجبه الاسم. وكان محمد بن واسع - وكان بكاءً - يعتزل محاضر أو مجالس البكاءين ويقول لهم: إن شر أيامكم يوم نُسبتُم فيه إلى البكاءين.

ويذكر ابن قتيبة أن بني إسرائيل كان

للقائه، والبكاء من الحياء منه بأى عين ينظر إليه. ثم البكاء عليه إذا بطيء به عنه فى بعض الأوقات بما عودته، والبكاء من الفرح فى نفس وصوله إليه إذا اكتنفه ببره، كالصبي الرضيع يرتضع ثدى أمه وهو يبكى، فهذا ثمانية عشر وجهاً.

وعن وهيب بن الورد: أنه كان ليحيى بن زكريا عليهما السلام خطان فى خديهما من البكاء، فسأله عنهما فقال: إن جبريل عليه السلام أخبره أن بين الجنة والنار مفازة لا يقطعها إلا كل بكاء.

وكان العبد الصالح عمر بن ذر أول ما يجلس ينقص يقول: أعيرونى دموعكم! - فإذا قاموا من عنده قيل لهم من أصحابهم: أعرتموه دموعكم؟ - وعن عبد الله بن أحمد بن حنبل قال: قال ذر لأبيه عمر بن ذر: ما بال المتكلمين يتكلمون فلا يبكى أحد، فإذا تكلمت يابست سمعت البكاء من ها هنا وها هنا؟ فقال: يا بني! ليست النائحة المستأجرة كالنايحة الثكلى!

وسئل ابن ذر عن فتى إذا ذكر الله يصرخ زيتغير لونه ولا تسقط له دمة، فقال: أجل، إن العقل إذا طاش فقدت الحرقة وقلصت الدمة. وإذا ثبت العقل فهم

لديهم أيضاً بكاءون. والبكاء تستثيره مسائل، فأبو الدرداء قال إن ثلاثة أمور أبكته هى: هول المطلاع، وانقطاع العمل، والموقف بين يدى الرحمن: أيأمر به إلى الجنة أم إلى النار؟ ويزيد بن ميسرة قال: إن البلاء أصله من سبعة أشياء: من الفرح، والحزن، و الفزع، و الوجع، والرياء، والشكر، وخشية الله، فذلك الذى تهمل الدموع منه كأمثال الجبال مخافة النار. وأبو سعيد الخراز قال: البكاء من الله، وإلى الله، وعلى الله. فالبكاء من الله لطول تعذيبه بالحنين إليه إذا ذكر طول المدة إلى لقائه، والبكاء من خوف الانقطاع، والبكاء من الفرق لما توعدده من المكافأة لمن قصر، والبكاء من الفزع إذا قام الإشفاق من الحادثات التى تحرم الوصول إليه. والبكاء إليه، وهو أن يتكلف سره الهيجان إليه، والبكاء من طيران الأرواح بالحنين إليه، والبكاء من وكه العقل إليه، والبكاء من التأوه، والبكاء من الوقوف بين يديه، والبكاء برقة الشكوى إليه، والبكاء بالتمرغ على بساط الذل وطلب الزلفى لديه، والبكاء عند المنافسة إذا توهم أنه بطيء به عنه، والبكاء خوفاً أن ينقطع الطريق فلا يصل إليه، والبكاء خوفاً أن لا يصلح

صاحبه الموعظة فأحرقته والله وحزن وبكى!

وقيل إن أول من بكى من البشر كان آدم، فهو أبو البشر وأبو البكائين، فإنه لما أخذ يُخرج من الجنة مغضوباً عليه، نزع جبريل تاجاً كان على رأسه، وحل ميكائيل إكليلاً كان على جبينه، فالتفت آدم إلى حواء وانخرط في البكاء.

وكانت للبكائين مجالس للبكاء ينخرطون فيها في البكاء الشديد، متابةً إلى الله، وخوفاً منه، ورجاءً فيه: قيل التوبة الى الله من الذنوب، ومن الغفلة، والتوبة من كل شيء سوى الله. وقيل «يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار» أنه خوف من الله، وهو هيّجان القلب وشدة الدُعر من الترهيب. وقيل في «يرجون رحمته ويخافون عذابه» أن الخوف والرجاء جناحا العمل، والبكاء دليل الخوف وعلامة الرجاء، وعن النبي ﷺ «لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا».

وعن الحافظ أبي نعيم أن محمد بن سوقه وضرار بن مرة، إذا كان يوم الجمعة، طلب كل واحد منهما صاحبه، فإذا اجتمعا جلسا يبكيان.

فكيف كان يبكي البكاءون؟ مثلاً عدن بن عبد الله بن عتبة قال في بكائيته الطويلة المشهورة: ويحيى! بأى شيء لم أعص ربى؟! ويحيى إنما عصيته بنعمته عندي! ويحيى من خطيئة ذهبت شهوتها وبقيت تبعثها عندي في كتاب كتبه كتاب لم يغيّبوا عني! واسواتاه! لم أستحيهم، ولم أراقب ربى! ويحيى نسيت ما لم ينسوا منى! ويحيى غفلت ولم يغفلوا عني. ولم أستحيهم ولم أراقب! واسواتاه! ويحيى حفظوا ما ضيعت منى! ويحيى طأوت نفسي وهى لا تطأ عني! ويحيى طأوتها فيما يبضرها ويبضرنى! ويحها! إلا تطأ عني فيما ينفعها وينفعنى! أريد إصلاحها وتزيد أن تفسدنى! ويحها إنى لأنصفها وماتنصفنى! أدعوها لأرشدّها وتدعونى لتغوينى! ويحها إنها لعدو لو أنزلتها تلك المنزلة منى! ويحها تريد اليوم أن تردىنى وغداً تخاصمنى! رب لا تسلطها على ذلك منى! رب إن نفسى لم ترحمنى فارحمنى! رب إنى أعذرّها ولا عذرتنى! إنه إن يك خيراً أخذلها وتخذلنى! وإن يك شراً أحبها وتحبنى! رب فعافنى منها وعافها منى حتى لا أظلمها ولا تظلمنى! وأصلحنى لها وأصلحها لى فلا أهلكها ولا تهلكنى!

ولا تكلنى إليها ولا تكلها إلى! ويحى كيف  
أقر من الموت وقد وكل بى! ويحى كيف  
أنساه ولا ينسانى! ويحى إنه يقص أثرى  
فإن فررت لقينى، وإن أقمت أدركنى! ويحى  
هل عسى أن يكون قد أظلمنى فمسانى  
وصبحنى! أو طرقتنى فبغتنى! ويحى أزع  
أن خطيئتى قد أقرحت قلبى، ولا يتجافى  
جنبى، ولا تدمع عينى ولا تسهر لى! ويحى  
كيف أنام على مثلها ليلى! ويحى هل ينام  
على مثلها مثلى! ويحى لقد خشيت أن  
لا يكون هذا الصدق منى - بل ويلى إن لم  
يرحمنى ربى! ويحى كيف لا توهن قوتى  
ولا تعطش هامتى - بل ويلى إن لم  
يرحمنى ربى! ويحى كيف لا أنشط فيما  
يطفئها عنى! بل ويلى إن لم يرحمنى ربى!  
ويحى كيف لا يذهب ذكر خطيئتى كسلى  
ولا يبعثنى إلى ما يذهبها عنى! بل ويلى إن  
لم يرحمنى ربى! ويحى كيف تنكأ قرحتى  
ما تكسب يدى. ويح نفسى بل ويلى إن لم  
يرحمنى ربى! ويحى لا تنهانى الأولى من  
خطيئتى عن الآخرة، ولا تذكرنى الآخرة  
من خطيئتى بسوء ما ركبت من الأولى،  
فويلى ثم ويلى إن لم يتم عفو ربى! ويحى  
لقد كان لى فيما استوعبت من لسانى  
وسمعى وقلبى وبصرى اشتغالى، فويل

لى إن لم يرحمنى ربى! ويلى إن حُجبت  
يوم القيامة عن ربى فلم يزكنى، ولم ينظر  
إلى، ولم يكلمنى، فأعوذ بنور وجه ربى من  
خطيئتى، وأعوذ به أن أعطى كتابى  
بشمالى أو من وراء ظهري، فيسود به  
وجهى، وتزرق به مع العمى عينى - بل  
ويلى إن لم يرحمنى ربى! ويحى! بأى شئ  
استقبل ربى؟ بلسانى، أم بىدى، أم  
بسمعى، أم بقلبى، أم ببصرى؟ ففى كل  
هذا له الحجة والطلبة عندى، فويل لى إن  
لم يرحمنى ربى! كيف لا يشغلنى ذكر  
خطيئتى عما لا يعنينى؟ ويحك يانفسى!  
مالك لا تنسين ما لا ينسى، وقد أتيت  
ما لا يؤتى، وكل ذلك عند ربك يحصى فى  
كتاب لا يبيد ولا يبلى! ويحك لا تخافين أن  
تجزى فيما تجزى يوم تجزى كل نفس  
بما تسعى، وقد أثرت ما يفنى على  
ما يبقى؟! يانفس ويحك! ألا تستفيقين مما  
أنت فيه؟ إن سقمت تندمين، وإن صححت  
تأثمين! مالك إن افتقرت تحزنين، وإن  
استغنيت تقتنين! مالك إن نشطت  
تزهدين، ولما إن دُعيت تكسلين؟ أراك  
ترغبين قبل أن تنصبى، فلما لا تنصبين  
فيما ترغبين؟! يانفس ويحك لما تخالفين؟  
تقولين فى الدنيا قول الزاهدين، وتعملين

أخطرتنا! ويح لنا مما يراد بنا! ويح لنا كأنما يعنى غيرنا! ويح لنا إن خُتِمَ على أفواهنا، وتكلمت أيدينا، وشهدت أرجلنا! ويح لنا ولنا الويل الطويل إن لم يرحمنا ربنا، فارحمنا ياربنا! ربّ ما أحكمك، وأمجدك، وأجودك، وأرقك، وأرحمك، وأعلاك، وأقربك، وأقدرك، وأقهرك، وأوسعك، وأقضاك، وأبينك، وأنورك، وأطفك، وأخبرك، وأعلمك، وأشكرك، وأحلمك، وأحكمك، وأعطك، وأكرمك! ربّ ما أرفع حُجَّتَكَ، وأكثر مدحتك! ربّ ما أبين كتابك، وأشدّ عقابك! ربّ ما أكرم مآبك! وأحسن ثوابك! ربّ ما أجزل عطاؤك وأجل ثناؤك! ربّ ما أحسن بلاؤك وأسبغ نعمائوك! ربّ ما أعلى مكانك وأعظم سلطانتك! ربّ ما أمتن كيدك وأغلب مكرك! ربّ ما أعزّ ملكك وأتم أمرك! ربّ ما أعظم عرشك وأشدّ بطشك...، إلى آخر البكائية وهى طويلة جداً، ونلاحظ ورود كلمات مثل ويحى، وويلى، تدل على الأسف والحسرة والندم مما يكون غالباً فى البكائيات.

وعن حمّاد بن زيد أن أربعة من البكائين اجتمعوا هم أيوب السخيتاني، ويونس بن

فيها عمل الراغبين! ويحك لما تكرهين الموت؟ لما لاتذعنين وتحبين الحياة؟ لما لاتصنّعين؟ يا نفس ويحك أترجين أن ترضى ولا تراضين، وتجانبين وتعصين؟ مالك إن سألت تُكثرين؟ فلما إن أنفقت تقترين؟ أتريدين الحياة؟ ولما تحذرين بتغير الزيادة؟ ولما تشكرين؟ تعظمين فى الرهبة حين تسالين، وتقصّرين فى الرغبة حين تعملين! تريدين الآخرة بغير عمل، وتؤخرين التوبة لطول الأمل. لاتكونى كمن يقال هو فى القول مدلّ، ويستصعب عليه الفعل. بعض بنى آدم إن سقم ندم، وإن صحّ أمن، وإن افتقر حزن، وإن استغنى فتن، وإن نشط زهد، وإن رغب كسل. يرغب قبل أن ينصب، ولا ينصب فيما يرغب. يقول قول الزاهد، ولا يعمل عمل الراغب، يكره الموت لما لايدع، ويحب الحياة لما لايصنع. إن سأل أكثر، وإن أنفق قتر. يرجو الحياة ولم يحذر، ويبغى الزيادة ولم يشكر. يبلغ فى الرغبة حين يسأل، ويقصر فى الرغبة حيث يعمل، يرجو الأجر بغير عمل. ويح لنا ما أعرنا! ويح لنا ما أغفلنا! ويح لنا ما أجهلنا! ويح لنا لآى شئ خلقنا؟ للجنة أم للنار؟ ويح لنا لآى خطر خطرنا! ويح لنا من أعمال قد

بالعمى، وبعضهم كان يغشى عليه وربما يتوفى.

والبكاء قُدرة وجدانية، وعن عبد الله الأنصارى الهروى: أن ليس فى مقدور كل واحد أن يبكى، ولما جاء أهل اليمن إلى أبى بكر قرأ عليهم بعض آيات القرآن فبكوا فقال: هكذا كنا حتى قستُ القلوب!

وقيل إن عامر بن عبد قيس لما لم يجد الدموع تطفر من عينيه وكان قد وجد، ضرب على عينيه بيده وقال: جامدة شاخصة لا تندى؟ وعن الدارانى قال: لو أن محزوناً بكى فى أمةٍ لرحم الله تلك الأمة. وعن أحمد بن أبى الحوارى قال: أفضل البكاء بكاء العبد على ما فاته من أوقاته على غير الموافقة، أو بكاؤه على ما سبق له من المخالفة. يعنى أنه كان يرى البكاء وكان من حزب البكائين. ولما رأى يوسف بن حسين الرازى أنه لم يعد يبكى عند تلاوته القرآن اعتبر ذلك دليلاً على أن أهل الرى ربما كانوا على حق أن يقولوا أنه زنديق! وكان ثابت البنانى من كثرة بكائه هزيراً حتى تُرى أضلاعه تختلف، وكادت عينه تذهب. ولما جاءوا له بطبيب اشتراط لعلاج عينه أن لا يبكى، فأبى أن يعالج، فقالوا له:

عبيد، وابن عون، وثابت البنانى، وتناقشوا فى الاستدراج وانتهوا الى أنه مكرُ الله بعباده المضيعين، وعندئذ بكوا جميعاً ونادى أحدهم يقول من بين دموعه: يا عالم الغيب والشهادة! لاتوفيق لنا إن لم توقفنا، ولا قوة لنا إن لم تقوّنّا! وعندئذ صاح أحدهم: هانحن نجد طعم القوة من دعائك!

وقيل فى البكاء قصص خارقة عن مقدار ما يذرف بعض البكائين من الدمع الثخين، وحكوا أن واحداً ظل يبكى ثلاثة أيام بلياليهم، وأن آخرين اخضلت لحاهم وابتلت وسائدهم، وبلل آخرون أكياساً من الرمل بدموعهم، وسمعت دموع أحدهم وهى تهطل كالطر متناثرة تحته، وجلس أحدهم فى ردغةٍ من دموعه بعد أن بكى فظنّوه كان يتوضأ فيها ولم يخطر فى بالهم أنها دموعه، وانهمرت دموع بعضهم فسقت الأرض ونبت العشب، وقيل كانت دموع البكائين الصادقين تحفر فى خدودهم أخاديد عميقة حتى ليُعرف الواحد منهم بها، وقيل إن بعض البكائين من كثرة بكائهم ومع طول الزمن تساقطت أهدابهم وجفونهم، وكلّ بصرهم وأصيبوا

الجفون كانت أبقي للحزن فى الجوف! قال منصور: لقد رأى سفيان أن يعمر قلبه بالأحزان، وأن يجعل أيام الحياة عليه أشجاناً، ولولا ذلك لاستراح الى إسبال الدموع.

ولم يكن إخوة يوسف يبكون عن وجد، وقصدوا بدموعهم التمويه، والمنافق يبكى من ظاهر بينما المؤمن يبكى من قلبه. والصوفية بكأؤهم مشهور فى السماع، وعند أضرحة الأولياء، ويذرف الحُجَّاج الدمع الثخين وهم يلمحون مشارف مكة، فإذا كانوا على قبر الرسول فقد يُغشى على بعضهم من كثرة البكاء.

★ ★ ★

### ١٦٢- البكتاشية

المتصوفة العلوية المنسوبون لحاج بكتاش ولى، واسمه محمد رضوى، ولد بنيسابور، ووفاته سنة ٧٣٨هـ، وطريقتهم تقوم على التقشّف والنظام الصارم، وتقول بالمساواة بين الأديان.

ومن البكتاشية من هم على عقائد السنة، غير أن الغالبية ينتصرون لال البيت ويذمون أبا بكر وعمر وعثمان،

ليس بعينك بأس إن لم تكثر البكاء، فقال: فما أرجو أن أفعل بعينى؟ أو قال: وما الخير فى عين لا تبكى؟! فكانوا يقولون له يا أعمش، وقيل فى سبب بكائه أن أنساً قال له: ما أشبه عينيك بعينى رسول الله ﷺ. فمزال يبكى متأثراً من ذلك حتى عمشت عيناه. وكان كلما قرأ القرآن بكى، وكلما مشى فى جنازة بكى، وكان لبكائه يبكى من حوله.

ومن أقوال النبى ﷺ فى البكاء «اللهم أرزقنى عينين هطالتين تشفيان القلب بذرف الدمع من خشيتك قبل أن يكون الدمع دماً والأضراس جمراً». وقال أيضاً «فإن لم تجدوا بكاء فتباكوا». والبكاء صفة الخائفين إذا خافوا السطوة.

وقيل إن سفيان بن عيينه قد نَمَى فى نفسه عادة حبس الدموع كلما وجد، بأن يرفع رأسه إلى أعلى. وقال منصور بن عمار: دخلت على سفيان فحدثنى ووعظته، فلما أثارت الأحزان دموعه رفع رأسه الى السماء فردّها فى عينيه، فأنشأت أقول: رحمك الله يا أبا محمد! هلاً أسبلتها إسبالاً وتركتها تجرى على خديك سجالاً؟ فقال له: يامنصور! إن الدمعة إذا بقيت فى

البكتاشية على الأفكار التقدمية عموماً، ومنها الشيوعية، وقد كان الكثير من أعضاء الحزب الشيوعي السوري من البكتاشية، ومنهم خالد بكتاش رئيس الحزب.



### ١٦٣- البكرية

هم أصحاب رجل اسمه بكر، قيل إنه ابن أخت الزاهد المشهور عبد الواحد بن زيد، وذكره صاحب الميزان باسم بكر بن زياد الباهلي، وكان ظهوره في أيام واصل بن عطاء، ويوافق النظم في دعواه أن الإنسان هو الروح دون الجسد، أو دون هذا القالب الذي تكون الروح فيه. ويوافق أهل السنة في إبطال القول بالتولد، وفي أن الله تعالى هو مخترع الأكمل عند الضرب، وقد يجوز عنده أن يحدث الضرب ولا يحدث الله الما، وكذا القطع.

وانفرد بأشياء أكفره أهل السنة فيها، منها أن الله يرى يوم القيامة في صورة يخلقها، ويكلم عباده من تلك الصورة.

ومنها قوله في الكبائر الواقعة من أهل القبلة أنها نفاق، وأن صاحب الكبيرة منافق وعابد للشيطان وإن كان من أهل الصلاة،

ويعترفون بالأئمة الإثني عشر، وينزلون جعفر الصادق منهم منزلة خاصة، وشعارهم الله، محمد، علي، وذكرهم فيه الرقص، وشيوخهم يدعون الباب، ومنهم من هو شديد النسك والزهد حتى ليركن إلى التكايا ويتجرد بالكلية.

والبكتاشي الدرويش يقال له المريد، والملتحق بتكية البكتاشية يقال له منتسب، ولباسهم عباءة بيضاء وطاقيه يقال لها سكة، مثلثة الشكل وعدد أطرافها ١٢ بعدد الأئمة، والبابا أو الشيخ يلف حولها عمامة خضراء، وحول رقابهم حجاب من الحجر يقال له تسليم تاش، ويضعون في أيديهم عصا طويلة، ويتسلحون ببلطة ذات حدّين. وهذه الخصيصة فيهم وميولهم القتالية ربما كانت سبب إقبال الانكشارية على الدخول في طريقتهم، أو ربما كانت من تأثير دخول الانكشارية في الطريقة.

ولعبت طريقة البكتاشية دوراً كبيراً في الفتن السياسية والدينية والتحولات الاجتماعية، وقيل إن الآراء التحريرية في ثورة أتاتورك الخاصة بالمساواة بين الأديان وعدم حجاب المرأة هي من تأثير معتقدات البكتاشية، وربما لذلك كان إقبال

ومنشؤها من الإثنى عشرية، وتُنسب إلى «بهاء الله»، لقب ميزرا حسين على نودى (١٨١٧-١٨٩٢م) المولود فى نور من أعمال مازندران بإيران، والمتوفى بعكا بفلسطين، وكان مسلماً شيعياً، ولكنه اعتنق المذهب الباهى، ثم بعد مقتل الشيرازى الملقب بهاب الحقيقة، ومؤسس البابية (أنظر البابية)، زعم أن الباب تنبأ به، ودعا إلى مذهب يوحد بين الديانات جميعاً، وأبطل العبادات، وأسقط التكاليف، ووضع قرأنا أسماه «الكتاب الأقدس». واعتقلته السلطات الإيرانية، ففر إلى بغداد، ثم انتقل إلى تركيا، فاعتقلته السلطات التركية فى أدرنة ثم نفته إلى عكا. وبعد وفاته آل أمر الدعوة إلى ابنه الأكبر عباس افندى (١٨٤٤-١٩٢٠م) الملقب بعبد البهاء، والذي ولد بطهران ومات بحيفا بفلسطين، وهو الحجة الأكبر فى البهائية وناشرها فى أمريكا وأوروبا. وخلفه حفيده من بعده ويدعى شوقى افندى الذى نقل المقر الإدارى للطائفة من عكا إلى حيفا، وكان قد درس باكسفورد وتزوج أمريكية.

وتُنكر البهائية العقيدة اليقينية، وتقول بأن الطريق إلى الله محجوب، ولكن ذاته

وأنه يكون فى الدرك الأسفل من النار مخلداً فيها مع أنه مسلم مؤمن.

وقال: إن فى الذنوب ما هو صغير، وإن الإصرار على الصفات يجعلها كبائر، ومن مات مصرّاً فهو فى النار. واستثنى علماً وطلحة والزبير فقال: إن ذنوبهم كانت كفوراً وشركاً، ومع ذلك فقد غفر الله لهم لما جاء فى الخبر: إن الله أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم. وكان يزعم أن الإنسان إذا طبع الله على قلبه لم يكن مخلصاً أبداً، وهو مأمور بالإخلاص مع الطبع، والطبع الحائل بينه وبين الإخلاص عقوبة له. وهو مأمور بالإيمان مع الطبع الحائل بينه وبين الإيمان.

وقال: القاتل لاتوبة له. والأطفال فى المهد لا يألمون ولو قطعوا وفصلوا، ويجوز أن يكون الله لذّهم عندما يضربون ويُقطعون.

ومما انفرد به فى الفقه تحريمه لأكل الثوم والبصل، وإيجابه للوضوء من قرقرة البطن.

★ ★ ★

## ١٦٤- البهائية

فرقة ضالة، مقرها الأساسى إيران،

الرحمن الرحيم كما تُكْتَب، والسَّنة البهائية تسعة عشر شهراً، والشهر تسعة عشر يوماً، وصيامهم في الشهر التاسع عشر من الشروق إلى الغروب.

والبهائية في صلاتهم يستقبلون عكا حيث قبر بهاء الله، وهم يحجّون إلى شهران حيث مكان ولادة علي محمد المؤسس للبابية. وواضح أن لا صلة للبهائية بالإسلام.

★★★

### ١٦٥- البهرة

فرقة إسماعيلية من المستعلية، يعترفون بالإمام المستعلي، ومن بعده الأمر، ثم ابنه الطيّب، ولذا يُسمّون أيضاً بالطيبية، وهم إسماعيلية الهند واليمن، وهؤلاء ليست لهم اتجاهات سياسية، وانصرفوا للتجارة. واسم البهرة يعني بالهندية التجار، فهم فئة التجار من الاسماعيلية، وقيل إن البهرة معناها العمل والجِدّ فيه، فهم العمال الجادون. ولأنهم اشتغلوا بالتجارة فقلّما يوجد منهم فقير، ومساجدهم ينفقون عليها ببذخ، وقد أنفقوا على قبة الحسين في مصر الأموال الطائلة. وقيل أصلهم يمنيون اشتغلوا

تتجلى في الأنبياء وفي العالم، وتعتبرهما مظاهر إلهية، ومن ثم كانت البهائية مذهباً في وحدة الوجود وفي الحلول، وتزعم أن لكل نبيّ دورة نبوة، وأن دورة البهائية مستمرة ٥٠٠,٠٠٠ سنة على الأقل. ومعرفة النبي أولى واجبات البهائي، والجنة رمز لرحلة المؤمن إلى الله، والنار رمز للطريق العقيم لكل منكر للعقيدة ومرتكب للأثام.

وتدعى البهائية أنها ديانة علمية عقلية، وتقول بالتطور، لكنه التطور الذي فيه الإنسان هو دائماً الإنسان في تطوره. وتقوم مبادئها الخلقية على أن ما كان من شأن الإنسان فهو من الإنسان، وما كان من شأن الله فهو من الله، ومن ثم تصرّ على التعليم، والعناية بالصحة، والإصلاح الإداري، وتدعو إلى وحدة الجنس البشري والسلام العالمي، وتحرم لذلك الانتماء للأحزاب أو أداء الخدمة العسكرية. ولا تؤمن البهائية باليوم الآخر، وتدعو إلى مساواة المرأة بالرجل في الميراث وغيره، والمساواة بين الناس، وأن لا فرق بين جنس وجنس.

والبهائية تقول بقدسية العدد تسعة عشر، وهو نفسه عدد حروف بسم الله

كان هناك من يكبره سناً، إلا أنه كان أكثرهم علماً، وأقدرهم جدلاً. وقال عنه أبو الحسين الملقب إن له مائة وستين كتاباً، وأنه خالف أباه في تسع وعشرين مسألة. ومات أبو هاشم ببغداد سنة ٣٢١ هـ. ومصنفو الفرق الإسلامية يضعون فرقته البهشية كأخر فرقة في الاعتزال.

ويقال للبهشية أنهم الذمّية أيضاً لأنهم قالوا إن المكلف القادر الذي يموت قبل أن يفعل بقدرته طاعة، فإنه يستحق الذم والعقاب الدائم، لأعلى فعل، ولكن من أجل أنه لم يفعل ما أمر به مع قدرته عليه وتوفر إمكانياته وارتفاع الموانع منه.

ومما انفردوا به ولم تسبقهم إليه فرقة من المعتزلة أنهم سمّوا من لم يفعل ما أمر به عاصياً وإن لم يفعل معصية، ولم يُوقعوا اسم المطيع إلا على من يفعل طاعة. وقالوا إن المكلف لو تغير تغيراً قبيحاً فإنه يستحق بذلك قسطين من العذاب، أحدهما للقبیح الذي فعله، والثاني لأنه لم يفعل الحسن الذي أمر به. وسمّوا من لم يفعل ما وجب عليه ظالماً وإن لم يوجد منه ظلم، وكذلك سمّوه كافراً وفاسقاً، وتوقفوا في تسميته عاصياً.

بالتجارة بين اليمن والهند، ودعوا الهندوس إلى نحلّتهم فاستجاب لهم كثيرون وخاصة في بومباي وما حولها، فانتقلت الدعوة إلى هناك، ثم انقسموا إلى فرقتين: البهرة الداودية نسبة إلى قطب شاه داود، وهؤلاء كانوا في الهند وباكستان منذ القرن العاشر الهجري، وداعيتهم مقره بومباي؛ والبهرة السليمانية نسبة إلى الداعي سليمان بن حسن، وهؤلاء استمروا في اليمن.

والبهرة يقولون إن الإمام في وكّد إسماعيل، ويدينون بالرجعة، وبعقيدة المهدي المنتظر. وسلطان البهرة هو من يختارونه نائباً للإمام الغائب.

★★★

## ١٦٦- البهشية

المعتزلة أصحاب أبي هاشم عبد السلام بن أبي علي الجبّاني، كان أبوه شيخ المعتزلة البصرية، وقالوا فيه إنه الذي سهل لهم علم الكلام ويسرّه. وأبو هاشم أخذ عنه الكلام، ويروي عنه ابن المرتضى أنه كان وهو صغير يلاحق أباه ويسأله ويلح عليه في السؤال حتى كان يتأذى منه. ولما كبر تولى بعد أبيه مشيخة المعتزلة رغم أنه

عن مثله، فلا تصح عندهم توبة من يخرس لسانه عن الكذب.

ومن أقوالهم كذلك أنه لا يجوز أن يكون شيء واحد مراداً من وجه ومكروهاً من وجه آخر؛ وأنه يمتنع تعلق علم واحد بمعلومين على التفصيل؛ وأن لله تعالى أحوالاً ليست معلومة، ولا مجهولة، ولا قديمة، ولا محدثة.

والتأخرون من المعتزلة مثل عبد الجبار أحمد بن عبد الجبار (المتوفى سنة ٤١٤هـ) انتهجوا طريقة أبي هاشم، وكان قاضى قضاة الرى وأعمالها، وشهرته القاضى عبد الجبار، وقيل هو أعظم شيوخ الاعتزال فى عصره، والمعتزلة يلقبونه قاضى القضاة، ولا يطلقون هذا اللقب على سواه، ولا يعنون به أحداً غيره (ابن الأثير وطبقات الشافعية).

ومن الذين خالفوه أبو الحسين محمد بن على الطيب المتوفى سنة ٤٣٦هـ، وشهرته أبو الحسين البصرى، وهو أحد أئمة الاعتزال، وانفرد عنه بمسائل منها نفى الحال، ومنها نفى المعدوم شيئاً، ونفى الألوان أعراضاً. ومنها قوله إن الموجودات تتميز بأعيانها، وذلك من توابع نفى الحال. ومنها رده الصفات كلها إلى كون

وقالوا فى الثواب والعقاب: إنه يجوز أن يكون فى الجنة ثواب كثير لا يكون جزاء، ويكون فى النار عقاب كثير لا يكون جزاء، وإنما امتنعوا من تسميته جزاء لأن الجزاء لا يكون إلا على فعل، وعندهم أنه قد يكون عقاب لا على فعل.

وعن الذم والشكر أيضاً قالوا: إنهما قد يستحقان على فعل الغير، فلو أمر زيد عمراً بأن يعطى غيره فأعطاه استحق الشكر على فعل الغير. وكذلك لو أمره بمعصية ففعل يستحق الذم على المعصية التى هى فعل غيره. وليس قولهم فى هذا كقول سائر فرق الأمة أنه يستحق الشكر أو الذم على أمره إياه، لا على الفعل المأمور به الذى هو فعل غيره.

ومما قالوه فى التوبة: أنها لا تصح من ذنب مع الإصرار على قبيح آخر يعلمه قبيحاً أو يعتقده قبيحاً وإن كان حسناً.

والتوبة من القبائح لا تصح مع الإصرار على منع حبة تجب عليه، وإنما وجب عليه ترك القبيح لقبحه، فإذا أصر على قبح آخر لم يكن تاركاً للقبيح المتروك من أجل قبحه.

والتوبة لا تصح عن الذنب بعد العجز

التبن بالكوفة، وأدعى أن الإمامة صارت من محمد بن الحنفية إلى ابنه أبى هاشم عبد الله بن محمد، ثم صارت من أبى هاشم إلى بيان بن سمعان بوصيته إليه.

واختلف أتباعه فيه، فمنهم من زعم أنه كان نبياً، وأنه نسخ بعض شريعة محمد ﷺ. ومنهم من زعم أنه كان إلهاً، وذكر هؤلاء أن بياناً قال لهم إن روح الإله تناسخت في الأنبياء والأئمة حتى صارت إلى أبى هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية، ثم انتقلت إليه منه فادعى لنفسه الربوبية على مذاهب الحلولية. وزعم أنه كان إلهاً. وزعم أيضاً أنه المذكور في القرآن في قوله «هذا بيان للناس هدى وموعظة للمتقين» (آل عمران ١٣٨). وقال: أنا البيان، وأنا الهدى والموعظة.

وكان بيان من الغلاة القائلين بالهية على. وقال: حل في على جزء إلهى واتحد بجسده، وهذا الجزء الإلهى فيه هو الذى كان يعلم به علم الغيب، فأخبر عن الملاحم وصح ما أخبر عنه. وبهذا الجزء الإلهى كان يحارب الكفار وانتصر عليهم وظفر بهم. وبهذا الجزء الإلهى استطاع أن يقلع باب خير، وروى هو عن ذلك فقال: واللّه ما

البارى تعالى عالماً قادراً مدركاً. وله ميل إلى مذهب هشام بن الحكم في أن الأشياء لا تعلم قبل كونها. وقيل إن مذهبهم كان فلسفياً إلا أنه روج كلامه على المعتزلة.

ويبدو أن المخالفين لأبى هاشم كانوا كثيراً فادّعوا عليه ادعاءات، ومنها أنه كان مصراً على شرب الخمر رغم إفراطه في الوعد والوعيد، وقالوا إنه مات في سكره، حتى أن بعض المرجئة أنشد في ذلك:

يعيب القول بالإرجاء حتى

يرى بعض الرجاء من الجرائر

وأعظم من نوى الإرجاء جرماً

وعيدى أصرع على الكبائر

ويحتمل أنها قصة مختلفة عنه من هذا الإرجائى وأمثاله!

★ ★ ★

١٦٧- البورانية

(انظر البقلية)

★ ★ ★

١٦٨- البيانية

فرقة من الغلاة أتباع بيان بن سمعان النهدي التميمي اليمنى، وكان تبناً يتبن

وكتب بيان إلى محمد بن علي بن الحسين الباقر رضى الله عنهم، ودعاه إلى نفسه والإقرار بنبوته. وقال «أسلم تسلم وتنج وتغنم، فإنك لا تدري أين يجعل الله النبوة والرسالة، وما على الرسول إلا البلاغ، وقد أعذر من أنذر» فأمر الباقر أن يأكل الرسول قرطاسه الذي جاء به، فأكله، فمات في الحال.

ورفع خبر بيان إلى عبد الله القسرى في زمان ولايته في العراق، فاحتال على بيان حتى ظفر به وخمسة عشر رجلاً من أصحابه، فشدّهم بأطنان القصب، وصبّ عليهم النفط في مسجد الكوفة، وقال له: إن كنت تهزم الجيوش بالإسم الذي تعرفه، فاهزم أعوانى به عنك! ثم إنه ألهب فيهم النار وكان ذلك سنة ١١٩ هـ.

★ ★ ★

### ١٦٩- البيرامية

فرقة صوفية تُنسب لمؤسسها حاجي بهرام ولي، وتشتق من الخلوتية، بدعوى أن النبي ﷺ قد عهد إلى أبي بكر بالذكر الخفى، وإلى علي بالذكر الجلى. وتخص البيرامية أتباعها بالذكر الخفى.

قلعتُ باب خيبر بقوة جسدانية، ولا بحركة غذائية، ولكن قلعته بقوة رحمانية ملكوتية، بنور ربّها مضيئة. فالقوة الملكوتية فى نفسه كالمصباح فى المشكاة، والنور الإلهى كالنور من المصباح. قال: وربما يظهر فى بعض الأزمان. وقال فى تفسير قوله تعالى «هل ينظرون إلا أن يأتهم الله فى ظلل من الغمام» (البقرة ٢١٠) أراد به علياً، فهو الذى يأتى فى الظلل، والرعْد صوته، والبرق تبسمه.

ثم ادّعى بيان أنه قد انتقل إليه الجزء الإلهى بنوع من التناسخ، ولذلك استحق أن يكون إماماً وخليفة، وذلك الجزء هو الذى استحق به آدم عليه السلام سجود الملائكة.

وكان بيان يزعم أنه يعرف الإسم الأعظم، وأنه يهزم به العساكر، وأنه يدعو به الزهرة فتجيبه.

ثم إنه زعم أن معبوده من نور على صورة إنسان، عضواً عضواً، وجزءاً جزءاً. وقال: يهلك كله إلا وجهه لقوله تعالى «كل شئ هالك إلا وجهه» (القصص ٨٨)، وقوله «كل من عليها فان ويبقى وجه ربك» (الرحمن ٢٦).

الصفات وقد فنيت فى صفات الله، ولم يعد غير صفات الحق التى هى تجلياته لذاته، فإن الوجود يصبح فى حقيقته واحد. وكل الأعيان فى الوجود هى أعيان علمية، لم توجد إلا لأنها موجودة فى علم الله، وتلك المرحلة هى مرحلة توحيد الذات، أو فناء كل الذوات فى ذات الله تعالى.

★ ★ ★

### ١٧٠- اليهسية

فرقة من الخوارج، أصحاب أبى يهس الهيصم بن جابر أو عامر، من بنى سعد بن ضبيعة أو ضبّه، طلبه الحجاج أيام الوليد فهرب إلى المدينة، فطلبه بها عثمان بن حيّان فظفر به وحبسه إلى أن ورد كتاب الوليد بشأنه بأن يقطع يديه ورجليه ثم يقتله، ففعل ذلك.

واليهسية اشتركوا فى الجدل حول الأمة المسلمة وإمكان بيعها فى دار التقية لقوم ممن يكفرونهم، وكفّروا لهذا السبب الميمونية والواقفية والإبراهيمية من فرق الخوارج الإباضية.

وقالوا: لا يسلم أحد حتى يقر بمعرفة الله، ومعرفة رسوله، ومعرفة ما جاء به

ويبدو أن سبب هذا الاختيار هو الأصول الملامتية التى تقوم عليها الطريقة. وعندما توفى حاجى بيرام انقسموا إلى بهرامية شمسية وشيخهم أبق شمس الدين، أخذ بالذكر الجلى، وبيرامية ملامتية وشيخهم عمر دده البورسوى، وهؤلاء اتبعوا الملامتية وهجروا الذكر والورد وتكايهم، وتنكروا لملابسهم المميزة، وفلسفتهم تحريم إظهار التقوى، وأن تكون علاقة العبد بربه وإخلاصه له فى السر، وخافوا أن يكون تعبدهم نفاقاً أو للمظهرية فأخفوه عن الناس، وظهروا بمظهر غير المتدينين، أو الذين لا اعتبار لهم للدين.

**والمبتدئ فى البيرامية** يمارس العبادة على أساس توحيد الأفعال، أو فنائها فى فعل الله، باعتبار أنها جميعاً من عند الله، فليس العبد هو الفاعل، وإنما الفاعل الحقيقى هو الله. ثم تأتى المرحلة التى فيها يفهم أن الأفعال هى كشف لصفاته، وكلها صفات لله، فإذا قام بفعلٍ منه الكرم واتصف به فإنما ذلك لأن الكريم هو الله، والكرم فعله، وتلك مرحلة توحيد الصفات أو فنائها فى صفات الله. ثم تأتى المرحلة الأخيرة التى عليه أن يفهم فيها أن

سُكْرهم. وقالوا : إذا كُفِّرَ الإمام كُفِّرَت  
الرعية وصارت الدار دار شرك، وأهلها  
جميعاً مشركين.

وهؤلاء تركوا الصلاة إلا خلف من  
يعرفون، وذهبوا إلى قتل أهل القبلة وأخذ  
الأموال، واستحلوا القتل والسبي على كل  
حال.

ومن البيهسية قوم يقال لهم العوفية أو  
العونية، وهم فرقتان، قالت الأولى من  
رجع من دار الهجرة إلى القعود برئنا منه،  
وقالت الثانية بل نتولاهم لأنهم رجعوا إلى  
أمر كان حلالاً لهم. والفرقتان اجتمعتا على  
أن السكر كفر، ولا يشهدون بأنه كذلك ما  
لم تنضم إليه كبيرة أخرى يرتكبها  
السكران كترك الصلاة أو قذف المحصن.

ومن البيهسية صنف يقال لهم أصحاب  
التفسير، قالوا: بضرورة تفسير شهادة  
من يشهد على أمر وأن تُشرح كيفيتها.  
ومنهم صنف يقال لهم أصحاب السؤال  
قالوا: إن المسلم يُفترض عليه أن يسأل عما  
لا يعرفه مما افترضه الله عليه، فإن واقع  
حراماً يعلم تحريمه كفر.

★ ★ ★

جملة، والولاية لأولياء الله، والبراءة من  
أعدائه، وما حرّم مما جاء فيه الوعيد،  
فلا يسع الإنسان إلا علمه ومعرفة بعينه  
وتفسيره. ومنه ما ينبغي أن يعرفه باسمه  
ولا يبالي ألا يعرف تفسيره وعينه حتى  
يبتلى به، وعليه أن يقف عندما لا يعلم،  
ولا يأتي بشئ إلا بعلم. وبرئ أبو بيهس من  
الواقفية لقولهم: إنا نفق فيمن واقع الحرام  
وهو لا يعلم أحلالاً واقع أم حراماً؟ وقال  
كان من حقهم أن يعلموا ذلك.

وقالوا : الإيمان هو أن يعلم المسلم كل  
حق وباطل ، وهو الإقرار والعلم والعمل.

وقال بعضهم : من واقعَ ذنباً لم تشهد  
عليه بالكفر حتى يُرفعَ إلى الإمام أو الوالى  
ويُحدّ. وقالوا: التائب فى موضع الحدود،  
وفى موضع القصاص، والمقرّ على نفسه،  
يلزمه الشرك إذا أقرّ من ذلك بشئ، وهو  
كافر لأنه لا يحكم بشئ من الحدود  
والقصاص إلا على كل كافر يشهد عليه  
الكفر عند الله.

وقالوا: إن الشراب حلال الأصل ولم  
يأت فيه شئ من التحريم، لاقى قليله، ولا  
يكفر أهله بشئ من ذلك ماداموا فى

## ١٧٠- اليومية

وللبيومى شروحٌ عديدةٌ منها شروح  
الجامع الصغير، وشرح الحِكم العطائية،  
وشرح الإنسان الكامل للجيلى، ومؤلفات  
فى الطريقة الخلوتية، وله كلام عالٍ فى  
التصوّف.



أصحاب سيدى على بن محمد البيومى  
الشافعى (نحو ١١٠٨-١١٨٣هـ)،  
ومخاطبتهم غالباً لأفقر الطبقات والعصاة  
من معتادى الإجرام الذين بهم إصرار على  
المعصية، فيربطونهم بسلاسل من حديد  
بعامود المسجد حيث تجرى حلقات الذكر،  
ومن هؤلاء من صار من السالكين.

# باب التاء



## ١٧٢- التَّارِكِيَّة

هؤلاء جماعة قالوا: يكفى فى الإيمان أن تشهد بأن الله موجود، وأنه واحد، ولا يضير الإيمان أن يترك العبد الفرائض. ثم إن ترك الفرائض لا يمكن أن يعنى أن التارك عاصٍ، وكذلك إتيان الفرائض لا يستوجب أن يكتسب العبد به أنه مطيع. وفاعل الطاعات يمكن أن يموت على الكفر، وأيضاً يمكن أن يموت فاعل المعاصى على التوبة والإيمان.

★★★

## ١٧٣- التَّخْتَجِيَّة

هؤلاء جماعة من الإسلاميين الغلاة، سكنوا تركيا، وكانوا يعملون فى صناعات الأثاث ولذلك أطلقوا عليهم اسم التَّخْتَجِيَّة، وكانت لهم طقوسهم وتراتيلهم واحتفالاتهم، ولانعلم عنهم أكثر من ذلك.

★★★

## ١٧٤- التَّجَانِيَّة

فرقة صوفية تُنسب لمؤسسها أبى العباس أحمد بن محمد بن المختار بن سالم التَّجَانِي (١١٥٠-١٢٣٠هـ)، وارتبطت بحوادث سياسية مؤسفة، فقد كان

ظهورهم بالمغرب أثناء مقاومة الأمير عبد القادر للاحتلال الفرنسى، ولما زاد أتباعهم حاول الأمير أن يستميلهم إلى قواته، ولكن التَّجَانِي رفض بدعوى عدم الاشتغال بالسياسة، وأنهم قوم يعبدون الله، ولا دخل لهم بما يجرى من حوادث وطنية أو غير وطنية، وظل ذلك رأيهم حتى بعد وفاة مؤسس الطريقة. وقد أجلاهم لذلك الأمير عبد القادر عن فاس، ثم حاصرهم ثمانية أشهر حتى ذاع صيتهم واكتسبوا تأييد العامة وعطف الفرنسيين عليهم. ولما قُتل محمد الكبير بن التَّجَانِي انسحبوا إلى الأغواط، واتهمهم الأمير بمساعدة الفرنسيين عليه.

والتَّجَانِيَّة من فروع الخلوتية، ولا تختلف شعائرها عن شعائر الخلوتية، والأتباع يسمون الأحباب. وينتشر التَّجَانِيَّة شرقاً وغرباً، إلا أنهم غالباً فى إفريقيا الشرقية، وحلَّت طريقتهم محل القادرية أينما وُجدت.

وأهم المصنفات التى تجمع مذهبهم ورياضاتهم كتاب «جواهر المعانى وبلوغ الأمانى فى فيض الشيخ التَّجَانِي»، وهو المعروف باسم الكناشى، وهناك معجم

ومنهم تلميذ أبي الأسود: أبو سعيد يحيى بن يعمر، قارئ البصرة.

ومنهم: سالم بن أبي حفصة، راوى أحاديث الإمام الباقر وابنه الصادق.

وفى ذلك قال الإمام على: لئن سمعت أحداً يفضّلنى على الشيخين - أبى بكر وعمر - رضى الله عنهما لأحدته حدّ الغرية، وحدّ الغرية قياساً على القذف ثمانون جلدة. وخطب على فقال: ما بال أقوام يذكرون أخوى رسول الله ﷺ، ووزيريّه وصاحبيه وسيدى قريش، وأبوى المسلمين - يقصد أبى بكر وعمر - وأنا مما يذكرون برئ، وعليه معاقب. صحبا رسول الله ﷺ بالحب والوفاء، والجّد فى أمر الله، يأمران وينهيان، ويغضبان ويعاقبان، ولا يرى رسول الله ﷺ كرايهما رأياً، ولا يحب كحبهما حباً، لما يرى من عزمهما فى أمر الله، فقُبض ﷺ وسلم وهو عنهما راض، والمسلمون راضون، فما تجاوزا فى أمرهما وسيرتهما أمر رسول الله ﷺ ورأيه، فى حياته وبعد موته، فقُبضا على ذلك رحمهما الله، فوالذى فلق الحبة، وبرأ النسمة، لا يحبهما إلا مؤمن فاضل، ولا

«كشف الحجاب عمّن تلقى مع التجانى من الأصحاب».

★★★

### ١٧٥- التعلّيمية

هو اسم الاسماعيلية، وخاصة فى خراسان، أطلقوا عليهم ذلك لأنهم اعتمدوا التعلّيم طريقةً للبلاغ والبيان، ولأنهم أبطلوا الرأى، وشككوا فى العقل، ودعوا الناس إلى التلقّى عن المعلمين، وهؤلاء يتلقون عن المعلم الأكبر وهو الإمام المعصوم. وقالوا: إن إدراك العلوم فى كمالها لا يمكن أن يتحقّق إلا بالتعلّم على ما يعرفها بكمالها. (انظر أيضاً الاسماعيلية)

★★★

### ١٧٦- التفضيلية

أصحاب الدعوى أن علياً هو المفضّل من الصحابة ليحوز الخلافة بعد النبى، فهو أفضلهم، بمعنى الصحابة أصحاب فضل، ويبزهم على، ولم يكونوا يسبّون الصحابة لذلك، ولا رموهم بالكفر.

ومنهم أبو الأسود الدؤالى المشهور صاحب علم النحو، وضعه كما قيل بأمر الإمام على.

ومحمد بهجت البيطار، وحسن الشطلي وغيرهم، وأصدرت مجلة شهرية إسلامية جامعة هي مجلة التمدُّن الإسلامي، وكان اهتمامها شديداً بالتربية الإسلامية للنشء تمشياً مع مقاومة التبشير وغرس القيم الدينية الإسلامية في أطفال المسلمين وشبابهم، وأنشأت لذلك عدداً من المدارس لعل أكبرها وأهمها ثانوية التمدُّن الإسلامي بدمشق، وألحقت بها عدداً من الجمعيات المساعدة مثل الرابطة الأخوية لمساعدة فقراء الطلاب، وكان لها دور بارز في بذل العون للفلسطينيين خلال انتفاضتهم سنة ١٩٣٦، وأسست لجنة إعانة المنكوبين في القدس.

وعقيدة التمدُّن الإسلامي تؤكد على وحدانية الله الذي لا شريك له، وعضو الجماعة يُقسم على الاستمسك بالشرعية المحمدية، ويشهد بأن محمداً رسول الله، وخاتم الرسل، وأن القرآن كتاب الله، والإسلام قانونه الشامل للدنيا والآخرة، ويؤمن بأن الاستقامة والفضيلة والعلم من دعائم الإسلام، ويتعهد بأداء العبادات والتحلَّى بروح المحبة والأخوة، وعدم الالتجاء إلى المحاكم إلا في الضرورة،

يُبغضهما إلا شقى مارق، فحبَّهما قرية، وبُغضهما مروق.

★★★

### ١٧٧- التفويضية

هم أصحاب الدعوى: أن الله تعالى يفوض في أمور الدنيا من يشاء، ففوض، محمداً في هذه المرحلة من عمر العالم، وفريق قالوا بل فوض علياً، وفي التنزيل: «فستذكرون ما أقول وأفوض أمري إلى الله» (غافر ٤٤)، والتفويض هو التوكيل، أي أتوكَّل على الله وأستعينه، فالله تعالى يُستعان به ويتوكَّل عليه، وليس هو الذي يتوكَّل على الآخرين ويستعين بهم. وخطأ هذه الفرقة في الاعتقاد، وقولهم ليس فيه تنزيه لله.

★★★

### ١٧٨- التمدُّن الإسلامي

جماعة سورية تأسست عام ١٩٣١، وأعضاؤها غالباً من المثقفين، وتضم الأدباء والمدرسين والأطباء والمحامين وخطباء المساجد من أبناء الطبقة المتوسطة السورية. ومن بين المؤسسين شخصيات إسلامية لامعة مثل أحمد مظهر العظم،

يدخله العُجب فتزول طاعته. وقيل إن الجبان مثلاً قد تحلّ روحه بجسم أرنب، والشجاع قد تحلّ روحه بجسم أسد.

واستدلوا على التناسخ فى القرآن بالآية «فى أى صورة ما شاء ركبك» (الانفطار ٨). وفسّروا الآية «حتى يلج الجمل فى سمّ الخياط» (الأعراف ٤٠) بأن هذا الجمل الذى يلج ثقب الإبرة هو أن تنقمص روحه جسم بقّة مثلاً.

وقالوا إن كل روح بها كمالات بالقوة، فالروح التى لم تتحقق لها كمالاتها بالفعل تظل تنتقل فى الأجسام أو الأبدان إلى أن تبلغ ذلك. وحلول الروح جسم حيوان بمثابة عقاب، وانتقالها من جسم حيوان إلى جسم حيوان أرذل أو أنزه بحسب ما يكون منها، أو انتقالها من جسم حيوان إلى بدن إنسان، أو من بدن إنسان أرذل إلى بدن إنسان أنزه بحسب ترقّيها. وقد تنتزل فى العقاب إلى جسم النبات أو حتى إلى جسم الجماد. وهذه الدركات من العقوبات هى التى إليها الإشارة فى القرآن بالدركات الضيقة من جهنم، يقول: «إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار» (النساء ١٤٥).

وانتقال الأرواح من بدن إنسانى إلى بدن

وصيانة العادات الدينية وشعائر الإسلام ولغته، والعمل من أجل نشر العلوم والمعارف النافعة بين جميع طبقات الأمة، والعمل من أجل كسب قوّته، وأداء الزكاة، والدعوة لتعاليم الإسلام، وتقوية رابطة الأخوة بين المسلمين، ويعتقد أن المسلم مسئّل عن أسرته، وأن من واجباته إحياء أمجاد الإسلام، وأن جميع المسلمين يؤلفون أمة واحدة يربطهم الإسلام، وأن سبب تأخر المسلمين هو تركهم لدينهم وابتعادهم عن روح الإسلام.

★ ★ ★

### ١٧٩- التميمية

هم الزرارية أيضاً (انظر الزرارية).

★ ★ ★

### ١٨٠- التناسخية

طائفة تقول بتناسخ الأرواح، أى انتقالها فى الأجسام الحيوانية والنباتية والجمادية والأبدان الإنسانية، بحسب قربها وبعدها عن الخير، فالكافر تحلّ روحه بأجسام الحيوانات الرذيلة بحسب ما يناسب أخلاقه من أخلاق هذه الحيوانات، والمؤمن يمتحن بإحلال روحه بأجسام الدواب النزهة لكيلا

وإذن فالتناسخ يعنى الابتلاء والجزاء والثواب، والمخلوقات هكذا باستمرار، أرواح تحلّ فى أبدان وتترك أبداناً، أو تحلّ فى أجسام حيوانية أو نباتية، أو تغادرها مترقية. وهناك أكوار وأدوار إلى مالا نهاية، وهى قيامتهم وبعثهم، وجنتهم ونارهم، وفى كل مرة يحدث كما حدث فى السابق، والثواب والعقاب فى هذه الدار، لا فى دار أخرى، والأعمال التى نحن فيها إن هى إلا جزاءات على أعمال سلفت فى أدوار ماضية، فالراحة والسرور، والفرح والدعة التى نجدها فى دور ما إنما هى نتيجة لأعمال طيبة كانت لنا فى أدوار ماضية، والغم والحزن، والضنك والكلفة التى قد نصادفها هى مترتبات لأعمال الفجور التى سبقت منا. والقوالب تفنى ولا تعود، والأرواح تنتقل فى الأبدان، وانتقالها بمثابة الرجعة ولكنه ليس بعثاً ولا نشوراً، لأنه لا رجوع بعد الموت، فليس ثمة موت على الحقيقة.

**وأهل التناسخ أو التناسخية فى الإسلام**  
كانوا من فرق الروافض الحلولية، ومن القدرية. وفسر البينانية، والجناحية، والخطابية والراوندية، وكلها قالت بتناسخ

آخر، أو من بدن حيوانى إلى بدن حيوانى آخر يسمونه نسخاً، وانتقالها إلى أجسام النباتات يسمونه رسخاً، وإلى أجسام الجمادات يسمونه فسخاً.

ويقول «الرازى» فى تفسيره الكبير حول سورة الأنعام: ذهب القائلون بالتناسخ إلى أن الأرواح البشرية إن كانت سعيدة مطيعة لله، موصوفة بالمعارف الحقّة والأخلاق الطاهرة، فإنها بعد موتها تنتقل إلى أبدان الملوك، وربما قالوا إنها تنتقل إلى مخالطة عالم الملائكة، وأما إن كانت شقية جاهلة عاصية، فإنها تنتقل إلى أبدان الحيوانات المناسبة لها. واحتجّوا بقوله تعالى «وما من دابة فى الأرض، ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمّ أمثالكم». ولفظ المماثلة فى الآية يقتضى حصول المساواة فى جميع الصفات الذاتية. ثم إن القائلين بهذا القول زادوا عليه أن أرواح الحيوانات كلها عارفة بربّها وبما يحصل لها من السعادة والشقاوة. واللّه تعالى أرسل إلى كل جنس منها رسولاً من جنسها، لأنه يثبت بهذه الآية أن الدواب والطيور أمم. ثم إنه تعالى قال «وإنّ من أمة إلا خلا فيها نذير»، فهذا تصريح بأن لكل طائفة من هذه الحيوانات رسولاً أرسل إليها.

المنهى المنعم هو الروح التى فى الجسم،  
وأما الأجسام فقوالب للأرواح. والروح هى  
الحى القادر العالم. وكل الحيوانات مكلفة  
على اختلاف صورها ولغاتها. ولما كلّفهم  
الله فى الدار التى خلقهم فيها شكره،  
وأطاعه بعضهم وعصاه البعض، فمن  
أطاعه فى كل ما أمر به أفرده فى دار النعيم  
التى ابتدأه فيها، ومن عصاه فى كل ما أمر  
به أخرجه منها إلى دار العذاب الدائم وهى  
النار، ومن عصاه فى بعض ما أمر به  
وأطاعه فى البعض أخرجه إلى الدنيا،  
والبسه فيها بعض هذه الأجسام التى هى  
القوالب للروح، وابتلاه بالبأساء والضراء،  
والشدّة والرخاء، واللذات والآلام، فى صور  
مختلفة من صور الناس والطيور والبهائم  
والسباع والحشرات وغيرها على مقادير  
ذنوبه ومعاصيه فى الدار الأولى التى خلقه  
فيها. ثم إن الروح لاتزال فى هذه الدنيا  
تتكرر لها القوالب والصور المختلفة ما  
دامت الطاعة التى تسلك بها مشوبة  
بالذنوب، وعلى قدر الطاعة والذنوب تكون  
منازل القوالب الإنسانية أو الحيوانية التى  
تتقمصها الروح، ولا يزال الله تعالى يرسل  
رسله إلى كل نوع حيوانى ويمحص

روح الإله فى الأئمة. وأول من قال بذلك  
فرقة السبئية من الرافضة، لدعواهم أن  
علياً صار إلهاً حين حلّ روح الإله فيه.

وزعمت البهائية أن روح الإله دارت فى  
الأنبياء، ثم فى الأئمة إلى أن صارت فى  
بيان بن سميعان مؤسسها. وادّعت  
الجناحية مثل ذلك فى عبد الله بن معاوية  
بن عبد الله بن جعفر، وكذلك دعوى  
الخطابية فى أبى الخطاب. وكذلك دعوى  
قوم من الراوندية فى أبى مسلم صاحب  
دولة بنى العباس.

أما أهل التناسخ من القدرية فمنهم  
الخابطية جماعة أحمد بن خابط، وأحمد بن  
أيوب بن يانوش، وأحمد بن محمد  
القحطى، وعبد الكريم بن أبى العوجاء،  
وهذا الأخير كان كثير الوضع للأحاديث  
المشبهة والمعطلة وأفسد على الرافضة  
صوم رمضان بما وضع لهم من حسابات  
مغلوبة للأهلة.

وتفصيل رأى القدرية فى التناسخ فى  
زعم ابن خابط: أن الله تعالى أبدع الخلق  
سالمين عقلاء بالغين فى دار سوى الدنيا،  
وأكمل عقولهم، وخلق فيهم معرفته والعلم  
به، وأسبغ عليهم نعمه. وقال: إن المأمور

عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها، وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً» (الأحزاب ٧٢).

وزعم أبو مسلم الخراساني أن الله تعالى خلق الأرواح وكلفها، فمنها من علم أنه يطيعه، ومنها من علم أنه يعصيه، وأن العصاة إنما عصوه ابتداءً فعوقبوا بالنسخ والمسخ في الأجسام المختلفة على مقادير ذنوبهم.

★ ★ ★

#### ١٨١- التنزيلية

هم الظاهرية أيضاً، قالوا بظاهر التنزيل، في مقابل الباطنية الذين مالوا إلى التأويل. وأهل الظاهر سنة، وأهل الباطن أو أصحاب التأويل هم غالباً من الشيعة.

★ ★ ★

#### ١٨٢- تنظيم الجهاد

(انظر الجهاد).

★ ★ ★

#### ١٨٣- تنظيم الفنية العسكرية

(انظر جماعة صالح سرية).

★ ★ ★

أعمالهم إلى أن تكون منهم الطاعات الخالصة فيردون إلى عالم النعيم الدائم وهي أول دار خلقوا فيها ولها يعودون في نهاية الأمر.

وأما أحمد بن أيوب بن بانوش، أو نانوس فذكر أن الله لما خلق الخلق وأسبغ عليهم من نعمه تفضلاً، خيرهم بين أن يمتحنهم بالطاعات ليستحقوا بها الثواب، لأن منزلة الاستحقاق أشرف من منزلة التفضيل، وبين أن يتركهم فيما هم فيه، فاختر بعضهم المحنة، وأبأها بعضهم، فمن اختار المحنة، منهم من اجتاز الامتحان بالطاعات، ومنهم من عصاه، فمن أطاعه رفعه إلى مرتبة أعلى، ومن عصاه أنزله إلى مرتبة أدنى، ولا يزال الأمر كذلك يتكرر إلى أن يبلغ أهل الطاعات الدار الأولى التي كانوا فيها، أو ينزل أهل المعاصي إلى دركات أقل يصيرون فيها بهائم أو سباعاً بذنوبهم.

وزعم القحطى أن الله لم يعرض عليهم التكليف بل هم سألوه أن يفاضل بينهم فأخبرهم بأن المفاضلة تكون بالتكليف والاختيار، فلما كلفهم عصوا واستحقوا العقاب وذلك تفسير قوله تعالى «إنا

## ١٨٤- تنظيم مصطفى سري

أنشأه شاب مسلم يدعى مصطفى يسري سنة ١٩٧٧، بهدف التأسيس للدولة الإسلامية، وقلب نظام الحكم بالقوة المسلحة، وتغيير نظام المجتمع، وكانت القاهرة مقر التنظيم، واعتبرته الشرطة من تنظيمات العنف، وقامت باعتقال المؤسس وتصفية التنظيم.

★ ★ ★

## ١٨٥- التوابون

هم الذين ندموا من بعد على تحريرهم بالحسين بن علي واستدعائهم له إلى العراق ثم التخلّى عنه ليواجه مصيره مع الذين رافقوه ويستشهد في هذه الواقعة التاريخية المحزنة في كربلاء. وقد اجتمع هؤلاء بالبصرة وكانوا نحو المائة يرأسهم الصحابي سليمان بن صرد الخزاعي، ويتقدمهم عبيد الله بن عبد الله المُرّي الذي جعل يقول «ابن أول المسلمين إسلاماً، وابن بنت رسول ربّ العالمين .. قتله عدوه، وخذله وليّه، فويل للقاتل، وملامة للخائل ... ولم يجعل الله لقاتله حجة، ولا لخاذله معذرة، إلا أن يناصح الله في التوبة، ويقبل العثرة. إنا ندعوكم إلى كتاب الله وسنة

نبيه، والطلب بدماء أهل بيته، وإلى جهاد المخلّين المارقين، فإن قُتلنا فما عند الله خير للأبرار، وإن ظهرنا رددنا هذا الأمر إلى آل بيت نبينا». وقال الخزاعي: مالنا من توبة مما فعلنا إلا أن نقتل أنفسنا في الطلب بدمه - أي دم الحسين .

ولما كثر عدد التوابين أرادوا القتال مع الأمويين، فاتجهوا إلى الشمال، والتحموا معهم في عين الوددة بالقرب من الرقة ولم يُقيض لهم النصر، وانتهت حركتهم بمقتل الخزاعي والمُرّي سنة ٦٥هـ.

★ ★ ★

## ١٨٦- التَّوْمَنِيَّة

فرقة من المرجئة أصحاب أبي معاذ التَّوْمَنِي، نسبة إلى قرية بمصر كما في أنساب السمعاني.

قالوا: الإيمان هو ماعصم من الكفر، وهو اسم لخصال إذا تركها التارك كفر، وكذلك لو ترك خصلة واحدة منها كفر. ولا يقال للخصلة الواحدة منها إيمان، ولا بعض إيمان. وتلك الخصال هي: المعرفة، والتصديق، والمحبة، والإخلاص، والإقرار بما جاء به الرسول.

وبشر المريسى اللذان قالاً: الإيمان هو  
التصديق بالقلب واللسان جميعاً، والكفر  
هو الجحود والإنكار، والسجود للشمس  
والقمر والصنم ليس بكفر فى نفسه،  
ولكنه علامة الكفر.

★ ★ ★

### ١٨٧- التونية

فرقة من الكرامية المجسّمة، قيل هم  
صفاتية يتابعوا ابن كرام. ولم تذكر المراجع  
عنها شيئاً بخلاف ذلك. (انظر الكرامية)

☆ ☆ ☆

☆ ☆

وكل معصية كبيرة أو صغيرة لم يُجمع  
عليها المسلمون بأنها كفر، لا يقال  
لصاحبها فاسق، ولكن يقال فسق وعصى.  
ومن ترك الصلاة والصيام مستحلاً  
كفر. ومن تركهما على نية القضاء لم  
يكفر.

ومن قتل نبياً أو لطمه كفر، لا من أجل  
القتل أو اللطم، ولكن من أجل الاستخفاف  
والعداوة والبُغض.

وإلى هذا المذهب مال ابن الراوندى



# باب الثاء



## ١٨٨ - الثعلبية

والثعلبية أيضاً: أصحاب ثعلبة بن عامر، وقيل ابن مشكان، وكان مع عبد الكريم بن عجرد الخارجى يداً واحدة إلى أن اختلفا في أمر الأطفال، فقال ثعلبة: إنا على ولايتهم صغاراً وكباراً حتى نرى منهم إنكاراً للحق، ورضاً بالجور، فتبرأت العجاردة من ثعلبة.

والثعلبية تدعى إمامته بعد عبد الكريم بن عجرد، ويقولون: إن عبد الكريم كان الإمام قبل أن يخالفه ثعلبة في حكم الأطفال فلما اختلفا في ذلك كفر ابن عجرد وصار ثعلبة إماماً.

والسبب في اختلافهما أن رجلاً من العجاردة خطب إلى ثعلبة ابنته، فقال له بين مهرها، فأرسل الخاطب امرأة إلى أم تلك البنت يسألها هل بلغت البنت، فإن كانت قد بلغت ووصفت بالإسلام على الشرط الذي تعتبره العجاردة لم يبال كم كان مهرها، فقالت أمها هي مسلمة بلغت أم لم تبلغ، فأخبر بذلك عبد الكريم بن عجرد وثعلبة، فاختار عبد الكريم البراءة من الأطفال قبل البلوغ، وقال ثعلبة: نحن على ولايتهم صغاراً وكباراً إلى أن يبين لنا منهم إنكار للحق، فلما اختلفا في ذلك برئ

كل واحد منهما من صاحبه، وصار أتباع كل واحد منهما فرقة.

ونقل عن ثعلبة أيضاً أنه قال: ليس له حكم في حال الطفولة من ولاية وعداوة، حتى يدركوا ويدعوا، فإن قبلوا فذاك، وإن أنكروا كفروا.

وكان يرى أخذ الزكاة من عبيدهم إذا استغنوا، وإعطاءهم منها إذا افتقروا.

★ ★ ★

## ١٨٩ - الشمامية

المعتزلة أصحاب ثمامة بن أشرس النميري، المكنى أبو معن أو أبو بشر، ذكره ابن المرتضى في أوائل من ذكر من رجال الطبقة السابعة من طبقات المعتزلة، وذكر له أخباراً كثيرة مع الخليفة المأمون، كما ذكر أن أول اتصاله بالخلفاء كان بهارون الرشيد، وأنه تمكن منه تمكناً عظيماً، وكان يملأ أذن الرشيد علماً وأدباً. وقيل إن المأمون أراد أن يستوزره فاعتذر. وتوفي سنة ٢١٣ هـ.

وتمامة كان من موالى النميرية لا من نسبهم. وكان زعيم القدرية أيام المأمون والمعتصم والواثق، وزاد على المعتزلة في زمانه أنه قال:

تعالى بسبب قبح المتولد مثلاً. ولما تحيّر  
شماعة لمن يضيفه قال مقالته: المتولّدات  
أفعال لا فاعل لها.

ويؤدى ذلك إلى إنكار صانع العالم، لأنه  
ما دام أنه يمكن أن توجد أفعال لافاعل لها،  
كان توجد كتابة لا كاتب لها، فكذلك من  
الجائز أن تكون كل كتابة لا كاتب لها، وكل  
فعل لافاعل له، ولم تكن الأفعال حينئذ  
دلالة على فاعلها، ولا كان فى حدوث العالم  
دلالة على صانعه! وإذا كان كل كلام  
الإنسان يمكن أن يكون متولّداً - أى بلا  
فاعل - فهل من الممكن أن يلام أحد على  
كذبه أو على كفره؟

**ولعبد الله بن مسلم بن قتيبة المتوفى**  
٢٧٦ هـ كتاب «مختلف الحديث» روى فيه  
أن شماعة كان يتغلّب إلحاده الشئ بعد  
الشئ فى الأحايين، وأنه رأى الناس  
يسرعون يوم الجمعة مخافة أن تفوتهم  
الصلاة فنظر إلى تابعه معه وقال : انظر  
إلى هؤلاء الحمير ماذا فعل بهم ذلك  
العربى - يريد بالعربى النبى ﷺ !

وكذلك أورد الجاحظ الكثير من نواذر  
إلحاده، وقيل فيه إنه الذى أغرى الخليفة  
الواثق بالعالم الصالح أحمد نصر المروزي

- المعارف ضرورية، ومن لم يعرف الله  
ضرورة ليس عليه أمر ولا نهى، ومثله مثل  
البهائم خلقها الله للسخرة والاعتبار لا  
للتكليف والاختبار. وهو فى الآخرة  
لا يكون فى جنة ولا نار، ويجعله الله تراباً.

وكذلك الشأن مع الأطفال، لأن الدار  
الآخرة دار ثواب وعقاب، فمن لم يعرف الله  
بالضرورة، ولم تكن له طاعة يستحق بها  
ثواباً، ولا معصية يستحق عليها عقاباً،  
فمصيروه إلى التراب لاغير.

- وأنه لا فعل للإنسان إلا الإرادة،  
وماعداها فهو حدث لا محدث له.

- والعالم هو فعل الله بطباعه، أى  
بطباع العالم، ولعله يريد بذلك أن العالم  
يوجد بذاته على مقتضى الأسباب التى  
وضعها الله لطباع العالم.

- والاستطاعة تأتى قبل الفعل، ولكن  
معناها لا ينصرف إلا للجوارح أنها فى حالة  
الصحة والسلامة وإذن تستطيع.

- ومن الأفعال ما لا يمكن إضافته إلى  
فاعل لأنها متولّدات، كالذى يموت وقد  
فعل السبب، ووُجد المتولد بعده، فلا يجوز  
إضافته إلى الميت، وقد لا يجوز إضافته لله

قالوا: الإيمان هو الإقرار والمعرفة بالله وبرسله، وبكل ما يجب في العقل فعله، وما جاز في العقل أن لا يفعل فليست المعرفة به من الإيمان.

ومن القائلين بمقالة أبى ثوبان على خلاف بقية المرجئة أبو مروان غيلان بن مروان الدمشقي، وأبو شمر، ومؤيس بن عمران، والفضل الرقاشي، ومحمد بن شبيب، والعتابي، وصالح قبة. واتفق هؤلاء أن الله تعالى لو عفا عن عاص عند القيامة، عفا عن كل مؤمن عاص هو في مثل حاله. وإن أخرج من النار واحدا، أخرج من هو في مثل حاله. ولم يجزموا القول بأن المؤمنين من أهل التوحيد يخرجون من النار لامحالة.

★ ★ ★

### ١٩١- الثورية

اتباع الإمام أبى عبد الله سفيان بن سعيد الثوري الكومي، ولقبه الثوري على اسم جدّه ثور بن عبد منات. ولد في الكوفة سنة ٩٦هـ، وتعلّم فيها الحديث، وكان من أهل الزهد والصلاح، وخاصم أرباب السلطان فاضطهدوه فهاجر إلى أرض الله الواسعة باليمن والحجاز، ولم

الخزاعي في محنة القرآن، لأن المروزي كان شديد الطعن على القدريّة ومنهم ثمامة، ولما لم يجب المروزي الخليفة وأغلظ له في الخطاب، أمر بقتله سنة ٢٣١هـ.

ويبدو أن الحكاية غير صحيحة! أو أن تواريخها غير صحيحة! فالملحظ أن سيرة ثمامة كثيرة التواريخ المتعارضة، ففيها أن مقتل المروزي سنة ٢٣١هـ، وأن ثمامة استشهد بالقاضي ابن أبى دؤاد المعتزلي بامتحان أهل الحديث في خلق القرآن، فأقسم هذا القاضي للخليفة أن يهلكه الله إن لم يكن قتل المروزي صواباً، وأقسم ثمامة أن يسلط الله عليه السيوف إن لم يكن قتله صواباً، فهلك القاضي فعلاً بأن سقط في الماء المغلي سنة ٢٤٠هـ، ومات ثمامة بمكة، فقد رآه بنو خزاعة أهل المروزي، فأحاطوا به وتبادلوا السيوف فقتلوه، ثم أخرجوا جيفته من الحرم حتى أكلته السباع! فأى التواريخ صادق، وهل الحكاية نفسها صادقة؟

★ ★ ★

### ١٩٠- الثوبانية

هؤلاء أتباع أبى ثوبان المرجي.

وذكره فريد الدين العطار فى تذكرة  
الاولياء كواحد من كبار الصوفية.

★ ★ ★

### ١٩٢ - الثنوية

هؤلاء هم المعتزلة الذين ذهبوا إلى  
القول بأن الله تعالى هو الخير، ولا يصدر  
عنه إلا الخير، وأما الشر فهو من الشيطان،  
وهو شر ولا يصدر عنه إلا الشر، فكانهم  
قالوا بمبدأين اثنين وذلك أصل تسميتهم  
بالثنوية.

★ ★ ★

★ ★

يجد ترحيباً فارتحل الى البصرة وسكنها  
إلى أن وفى أجله سنة ١٦١ هـ. وسفيان من  
أهل الحديث، ومن الأئمة الثقات، والبعض  
يفضله على مالك بن أنس. ومن مؤلفاته:  
الجامع الكبير، والجامع الصغير، وكتاب  
الفرائض، وله تفسير فى القرآن. وكان  
يوجب الجهاد حتى يوم القيامة، ويقول إن  
طاعة أولى الأمر واجبة حتى لو كانوا  
جائرين، واعتبره الصوفية منهم لزهده،

# باب الحيم



منهم طباعاً، وأفعال الإرادة تقع بميل النفس إلى إتيانها.

وحتى الأجسام لها طبائع كما يقول الطبيعيون، وأفعالها مخصوصة وهى طبائعها.

وحتى النار تجذب أهلها بطبيعتها وطباعهم، فإذا صاروا منها يصيرون إلى طبيعتها.

وقال إن من طبائع الأشياء أنها لاتغنى، وإنما تتبدل أعراضها ولاتغنى جواهرها. وقيل إن كتاب «طبائع الحيوان» للجاحظ بمثابة الطرح لمذهبه فى الطبائع فى مجال الحيوان، وأن كتبه الأخرى التى عابوها عليه دراسات فى الطبائع، وأن الجاحظ لهذا هو فليسوف الطبائع عند المسلمين.

ويذهب الجاحظ ومتابعوه إلى أن الإيمان بالله فى طبائع البشر، وأنه لا يبلغ أحد من الناس إلا وهو عالم بالله تعالى، وأن الخلق كلهم العقلاء يعلمون بأن الله تعالى خالقهم، ويعرفون بأنهم يحتاجون إلى النبى، وهم محجوجون بمعرفتهم.

ثم هم صنفان: عالم بالتوحيد، وجاهل به، فالجاهل معذور بجهله، والعالم

المعتزلة أتباع أبى عثمان عمرو بن بحر الجاحظ، صاحب المصنفات المشهورة، ومنها «الحيوان»، و«البيان والتبيين»، و«البخلاء»، و«المجالس والأضداد». وميلاده ووفاته بالبصرة. وكان من فضلاء المعتزلة. وطالع كثيراً فى كتب الفلاسفة، وأضاف إليها بعباراته البليغة. وكان فى أيام المعتصم والمتوكل وتوفى احتمالاً سنة ٢٥٠هـ، أو ٢٥٥هـ. وقيل عاش تسعين سنة أو أكثر.

وينتقد الجاحظ بغرابة مصنفاته، مثل «حيل اللصوص»، و«القحَاب»، و«الكلاب»، و«اللاطة»، و«حيل المكذِبين»، و«طبائع الحيوان». وقيل لا يفخر بمثل هذه الكتب إلا من كانت له ميول واتجاهات مشكوك فيها أخلاقياً ودينياً. وله كتاب «الفتيا» ملأه بطعن استأذه النظام على أعلام الصحابة.

وذهب الجاحظ وأصحابه إلى أن المعارف كلها طباع، وليس شئ منها من أفعال العباد، أى أنها وهبية وليست كسبية، فكل من عرف شيئاً يعرفه بطبعه لا بأن يتعلمه. والأفعال التى تصدر من العباد تقع

يسكن البحر. وكان رافضياً ضريراً، يصنع الحديث في مثالب أصحاب رسول الله ﷺ، ويروى في فضائل أهل البيت أشياء ما لها أصول، ومعدوداً من أهل الكوفة الغالين، ومات بين سنتي ١٥٠ و ١٦٠ هـ.

ومن مذهب أن النبي ﷺ نصّ على إمامة عليّ بن أبي طالب بالوصف والتسمية، فكان هو الإمام من بعده، وقد كفر الصحابة بتركهم بيعة عليّ والاقتراء به بعد الرسول ﷺ، ثم من بعده الحسن هو الإمام، ثم أخوه الحسين.

ثم افترقت الجارودية في هذا الترتيب فرقتين: فرقة قالت إن علياً نصّ على إمامة ابنه الحسن، ثم نصّ على إمامة أخيه الحسين بعده، ثم تصير الإمامة بعدهما شورى في ولديهما، فمن خرج منهم شاهراً سيفه، داعياً إلى دينه، وكان عالماً وعارفاً، فهو الإمام؛ وفرقة قالت إن النبي ﷺ هو الذي نصّ على إمامة الحسن بعد عليّ، وإمامة الحسين بعد الحسن، ليقوم واحد بعد واحد.

ثم افترقت الجارودية بعد هذا فرقا في الإمام المنتظر: منهم من لم يعين واحداً بالانتظار، وقال: كل من شهِر سيفه ودعا

محجوج، أي أن علمه حجة عليه. ومن انتحل دين الإسلام - إن اعتقد أن الله تعالى ليس بجسم ولا صورة، ولا يرى بالأبصار، وهو عدل لا يجور، ولا يريد المعاصي، وأقرّ بذلك كله بعد الاعتقاد واليقين، فهو مسلم حقاً. وإن عرف ذلك كله ثم جحدته وأنكره، وقال بالتشبيه والجبر، فهو مشرك كافر حقاً. وإن لم ينظر في شيء من ذلك كله، واعتقد أن الله تعالى ربه، وأن محمداً رسول الله، فهو مؤمن لا لوم عليه.

ومذهب الجاحظ هو نفى الصفات، وإثبات القدر، خيره وشره من العبد، وهو نفسه مذهب المعتزلة. وقال الجاحظ في معنى إله مريد، أنه لا يصح عليه السهو في أفعاله، ولا الجهل، ولا يجوز أن يُغلب ويُقهر.

★★★

## ١٩٤ - الجارودية

هم الزيدية أتباع أبي الجارود، سمّوا جارودية لأنهم قالوا بقول أبي الجارود بن زياد المنذر العبدي، أو أن اسمه أبو الجارود بن زياد بن أبي زياد، وهو الذي سمّاه الإمام الباقر سرّحوباً، وفسّره بأنه شيطان

صائر إليه من الإيمان وإن كان فى أكثر عمره كافراً، أو ما هو صائر إليه من الكفر وإن كان فى أكثر عمره مؤمناً.

وقيل فى الجازمية إنهم على مذهب المجهولية، ووافقوا الشعبية على بعض معتقداتهم.

★★★

### ١٩٦- الجبائية

المعتزلة أصحاب أبى على محمد بن عبد الوهاب الجبائى، نسبة إلى جبى من بلاد خوزستان قريباً من البصرة والأهواز، وكان رأساً فى علم الكلام، ومن معتزلة البصرة، وهو شيخهم، وابنه عبد السلام شيخهم من بعده. وأخذ هذا العلم عن أبى يوسف يعقوب بن عبد الله الشحام البصرى. وله فى مذهب الاعتزال مقالات مشهورة. وقيل إنه خالف أبا الهذيل فى تسع عشرة مسألة. وتوفى الجبائى الكبير سنة ٣٠٣هـ (إبن خلكان). وقيل إن له نحواً من أربعين ألف ورقة فى الكلام. وتفسيره فى مائة جزء (الملطى). وعنه أخذ شيخ أهل السنة والجماعة أبو الحسن الأشعرى. وكان فقيهاً ورعاً زاهداً، ولم

إلى دية من أولاد الحسن والحسين فهو الإمام. ومنهم من ادعى أن محمد بن عبد الله بن الحسين بن على بن أبى طالب لم يمت، ولم يصدق بقتله، ويزعم أنه هو المهدي المنتظر الذى يخرج فيملك الأرض. ومنهم من ينتظر محمد بن القاسم بن على بن عمر بن الحسين، صاحب الطالقان (إحدى بلاد خراسان) ولا يصدق بموته، ويزعم أنه يخرج ويغلب. وفرقة قالت مثل ذلك فى يحيى بن عمر بن يحيى بن الحسين بن زيد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب، صاحب الكوفة، ولا يصدقون بقتله ولا بموته.

★★★

### ١٩٥- الجازمية

فرقة من الخوارج أصحاب حازم بن على، أو حازم بن عاصم، وقيل هو جزم بن عاصم. وقالوا فى باب القدر والاستطاعة والمشيئة بقول أهل السنة: أن لا خالق إلا الله، وليس من ثمة إلا ما شاء الله، والاستطاعة تكون مع الفعل، وأكفروا الميمونية الذى قالوا فى القدر والاستطاعة بقول القدرية المعتزلة.

وقالوا: إن الله يتولى للعبد على ما هو

وهذا مما اتفقوا عليه والبهشية أصحاب  
ابن الجبائي.

واختلف الجبائية والبهشية فى  
مسائل، وقيل إن ابنه خالفه فى تسع  
وعشرين مسألة، فمما قال الجبائي مثلاً:  
معنى كونه سمياً بصيراً أنه لا آفة به.  
وخالفه ابنه وسائر أصحابه فقالوا: كونه  
سمياً حالة، وكونه بصيراً حالة، وكونه  
بصيراً حالة سوى كونه عالماً، لاختلاف  
القضيتين، والمفهومين، والمتعلقين،  
والأثرين. وقال أصحابه: معناه كونه مدركاً  
للمبصرات، ومدركاً للمسموعات.

واختلفا أيضاً فى بعض مسائل اللطف،  
وقال الجبائي فيمن يعلم البارى تعالى من  
حاله أنه لو آمن مع اللطف لكان ثوابه أقل  
لقلة مشقته، ولو آمن بلا لطف لكان ثوابه  
أكثر لكثرة مشقته - قال: إنه لا يحسن منه  
أنه يكلفه إلا مع اللطف، وأنه لا يفعل  
الطاعة إلا مع اللطف، إذ لو كلفه مع عدم  
اللطف لفسد حاله. ويخالفه أبو هاشم -  
قال: يحسن منه تعالى أن يكلفه الإيمان  
على أشق الوجهين بلا لطف.

واختلفا فى فعل الأكم للعوض، فقال  
الجبائي: يجوز ذلك ابتداء لأجل العوض،

يتفق لأحد - من إذعان سائر طبقات  
المعتزلة له، والإقرار له بالتقدم والرياسة -  
كما اتفق له. وكان رغم حداثة سنه معروفاً  
بقوة الجدل.

والجبائية أثبتوا إرادة حادثة لا فى محل،  
يكون البارى تعالى موصوفاً بها، ومريداً  
بها، وفناء لا فى محل إذا أراد أن يفنى  
العالم، والله تعالى مشارك لهذين  
الوصفين فى أخص صفاتهما، وهو كونه  
لا فى محل.

وقالوا: الله تعالى متكلم بكلام يخلقه  
فى محل. وحقيقة الكلام عبارة عن أصوات  
مقطعة وحروف منظومة. والمتكلم من فعل  
الكلام لا من قام به.

وحكموا أن الله تعالى لا يرى فى الآخرة  
بالأبصار، وبأن العبد خالق لفعله من الخير  
والشر، وبإثبات المنزلة بين المنزلين، وبأن  
أصحابها يخلدون فى النار إذا لم يكونوا قد  
تابوا.

ونفت الجبائية كرامات الأولياء وقالوا:  
إنه يجب على الله اللطف والأصلح، وأن  
يُكَمِّل عقول الخلق، ويهيء أسباب التكلف  
إذا كلفهم. وقالوا: إن الأنبياء معصومون.

وأنكروا الاستطاعات كلها، وأن: لا فعل، ولا عمل لأحد غير الله تعالى، وإنما تُنسب الأعمال إلى المخلوقين على المجاز، وكما يقال زالت الشمس، ودارت الرّحى، من غير أن يكونا فاعلين أو مستطيعين لما وُصِفَتا به. وهذا مذهب الجبرية الخالصة كالجهمية والضرارية والنجارية.

وهناك جبرية متوسطة كالأشعرية، قالوا: أفعال العباد مخلوقة لله، وما الإنسان إلا مكتسب للفعل الذي أحدثه الله على يديّ هذا الإنسان، والكسب هو تعلّق قدرة العبد وإرادته بالفعل المقدّر المحدث من الله على الحقيقة.

والقدرية على عكس الجبرية يقولون: إن الله تعالى غير خالق لاكساب الناس، ولا لشيء من أعمال الحيوانات، وإن الناس هم الذين يقدرّون على أكسابهم، وأنه ليس لله عزّ وجلّ في أكسابهم ولا في أعمال سائر الحيوانات صنع وتقدير، ولأجل هذا سمّاهم المسلمون قدرية.

★★★

١٩٨- الجبليّة

هم الغلاة النصيرية العلوية، ويطلق عليهم أيضاً اسم الحيدرية، غير أن الجبليّة هو اسم من سكن من الحيدرية جبل

وعليه بنى آلام الأطفال. وقال ابنه: إنما يحسن ذلك بشرط العوض والاعتبار جميعاً.

وتفصيل مذهب الجبائي في الأعواض: أنه يجوز أن يتفضّل الله تعالى على عبده بالأعواض، غير أنه تعالى يعلم أنه لن ينفعه عوض إلا على ألم متقدم. والعوض يحسن لأنه مستحق، والتفضّل غير مستحق.

وقال ابنه: يحسن الابتداء بالعوض تفضيلاً، والعوض منقطع غير دائم.

وقال الجبائي: أنه يجوز أن يقع انتصاف الله تعالى للمظلوم من الظالم بأعواض يتفضّل بها عليه إذا لم يكن للظالم على الله عوض لشيء ضرره به. وقال الابن: التفضّل لا يقع به انتصاف، لأن التفضّل يتوجب عليه فعله.

★★★

١٩٧- الجبرية

وهم المجبرة أيضاً. والجبرية والقدرية متقابلان تقابل التضاد، وهذا التضاد بين الفريقين كان حاصلاً في كل زمان.

قالوا بالإجبار والاضطرار في الأعمال،

لبنان، يطلقون على بن أبي طالب اسم هيدر. وكان رأس حيدرية لبنان يقول عن نفسه مرة أنه محمد المصطفى، ومرة أنه على المرتضى، ومرة أنه محمد بن الحسن المنتظر.

وفى حلقات الحيدرية يهلل أتباعهم: لا إله إلا على، ولا حجاب إلا محمد، ولا باب إلا سلمان، ثم يلعنون الشيخين أبي بكر وعمر، ويحرضون على تخريب مساجد المسلمين. ومن أذكار الحيدرية:

أشهد أن لا إله إلا

حيدرة الأنزع البطين

ولا حجاب عليه إلا

محمد الصادق الأمين

ولا طريق عليه إلا

سلمان ذو القدرة المتين

★ ★ ★

١٩٩ - الجهة الإسلامية الاشتراكية

جماعة من السوريين، هدفها تقوية التعاون بين البلدان الإسلامية في ميادين الثقافة والاقتصاد وغير ذلك، وصيانة مصلحة الأمة وسيادتها واستقلالها،

والعمل على تقوية العلاقات بين الدول العربية، والقضاء على الحواجز المعيقة عن تحقيق الوحدة، ودعم التحالفات العربية القومية، وحل القضية الفلسطينية، والعمل على ضمان عودة اللاجئين إلى وطنهم، وصيانة السياسة الداخلية من التدخل الأجنبي، والمحافظة على النظام الجمهوري مع توزيع سلطات الدولة، وتغيير الدستور ليتلاءم مع شخصية الأمة، وضمان الحريات، ونزاهة الحكم، وإصلاح الإدارة الحكومية، وتقوية الجيش. ولن يتحقق ذلك إلا إذا كان واضحاً تماماً أن كل ما يمكن إجراؤه من تعديلات لا بد أن يتم في إطار الشرعية الإسلامية، واستقاء التشريع الإسلامي والتراث العربي، ومن ذلك الحث على الزكاة لمقاومة الفقر المنتشر بين المسلمين، والمرض، وتدنى مستويات المعيشة، ولا شك أن بحث مؤسسة الزكاة سيكون عاملاً مهماً من عوامل التخطيط لمصلحة المعوزين والمحتاجين والشيوخ والأيتام. ومن مبادئ الجهة توزيع أراضي الدولة على صغار الفلاحين حتى لا تكون الثروة القومية دولة بين الأغنياء. وتعمل الجهة أيضاً على رفع مستوى العمال والفلاحين الأدائي والاجتماعي، وتحسين

الأحوال فى الرفف؁ وتوحد برامج التعلفم فى المدارس الحكومية والأجنبية على أساس الإيمان بالله؁ والتمسك بالأخلاق الفاضلة. وعلى هذا الأساس تسعى المعاهد لتنشئة جفيل يعى رسالة أمته؁ ويعتز بأدابه؁ وحقق سعادة الوطن.

★ ★ ★

## ٢٠٠- الجبهة الإسلامية لتحرير مورو

من أولى وأهم الحركات الإسلامية فى الفلبفن؁ تكونت فى الستفئات من عدد من الشباب الفلبفنى المسلم الذى تخرج من جامعة الفلبفن ومن الجامعات العربية والباكستانية؁ وكانوا فى المبتدأ سبعة فترأسهم نور مفسوارى ونائبه سلامات هاشم؁ وصاروا فى السبعفنيات منظمة كبرى لها لجنتها المركزية؁ وجيشها المحارب الذى قدروا عدده بعشرين ألفاً من خيرة شباب الفلبفن المسلم. والقفادفون فى الجبهة فرفضون أن فقال عنهم إنهم حركة فلبفنية ففث أنهم أصلاً ففكرون انتماءهم للفلبفن المسفحية؁ وفقولون إن شعب الفلبفن المسفحى استعمارى؁ وأن الفلبفن أساساً كانت بلاداً مسلمة؁ ثم زرع الاستعمار الأمريكى المهاجرين إليها

وواطنهم فى أراضى المسلمين؁ وصار المهاجرون هم الأغلبية وتركزوا فى الشمال؁ ثم زحفوا إلى الجنوب؁ وما فزالون فطمعون فى احتلاله وففعلون مثلما ففعل إسرائيل فى فلسطين؁ ففزرون المستعمرات فى كل مكان؁ ولإسرائيل نفسها إحدى هذه المستعمرات؁ هجرت إليها فهوداً من الفلبفن ومن خارج الفلبفن وأطلقت عليها اسم إسرائيل الجديدة. وتعمل الحركة الصهيونية على مساعدة الفلبفن فى طمس معالم الهوية الإسلامية للجنوب فى مندناو؁ وسولو؁ وبالاوان؁ وتساعد على ذلك الجماعات التبشيرية ومنظمة إيلاجا الإرهابية؁ وإيلاجا كلمة فلبفنية تعنى الفئران؁ والمنظمة قامت سنة ١٩٧٢ ضمن إجراءات عسكرية أخرى اتخذتها الحكومة الفلبفنية هدفها اغتفال الشخصفيات المسلمة فى الفلبفن المطالبة بالاستقلال؁ وترسل المنشورات إلى الوعاظ والمفكرفن والمهنففن تهددهم بالقتل إن لم ففحولوا إلى المسفحية؁ وفقول أحد هذه المنشورات: «إلى أئمة المساجد والشخصفيات الإسلامية: نحن نعرف أنكم من الأئمة المرموقفن؁ كما نعرف أنكم تعملون لنشر الإسلام فى

ذلك مَثَلٌ أَنْ مَا يُتَّفَقُ مِنْ مَالٍ فِي الْحَمَلَاتِ الْعَسْكَرِيَّةِ لِمُلَاحَقَتِهِمْ يُمْكِنُ إِنْفَاقَهُ فِي اسْتِمَالَةِ ذَوِي النَفُوسِ الضَّعِيفَةِ مِنْهُمْ لِتَرْكِ الْعَمَلِ الْجِهَادِيِّ وَالتَّخَلُّى عَنْ مُوَازَرَةِ الْمَطَالِبِينَ بِالِاسْتِقْلَالِ، بَلْ إِنَّهُمْ بِالْمَالِ يُمْكِنُ أَنْ يَتَخَلَّوْا كَذَلِكَ عَنْ دِيَانَتِهِمْ؛ فَهَلْ يَلَامُ الْمُسْلِمُونَ إِذَا كَانُوا قَدْ كَفَرُوا بِالْمَوَاطِنَةِ الْفَلَبِينِيَّةِ وَأَعْلَنُوا الْعَصِيَانِ الْمُسْلِحِ، وَلَجَّأُوا لِلْعَنْفِ لِلْمَحَافَظَةِ عَلَى كِيَانِهِمْ وَهَوِيَّتِهِمْ، وَأَنْ يَعْبُدُوا اللَّهَ مُطْمَئِنِّينَ، وَأَنْ تَكُونَ لَهُمُ السِّيَادَةُ فِي أَرْضِيهِمُ الَّتِي مَا يَزَالُونَ فِيهَا أَغْلَبِيَّةً؟

ولقد بدأ الصراع بين المسلمين والحكومة الفلبينية منذ استقلال الفلبين سنة ١٩٤٦، واتخذ شكلاً عنيفاً منذ سنة ١٩٦٨ عندما أعلن أو توج ماتالم قيام «حركة المسلمين الاستقلالية»، أو «حركة ماندناو المستقلة»، بغرض إقامة الدولة الإسلامية في ماندناو وسولو، في موعد أقصاه ٤ يوليو سنة ١٩٦٩، وتأسست لذلك جبهة تحرير مورو سنة ١٩٦٨، وقامت بكل الإجراءات المؤيدة لإعلان الاستقلال، وتحملت عبء التعبئة العامة، إلى أن أفلحت حكومة الفلبين في استحداث الانشقاق بين

المنطقة، ونريد أن نؤكد لكم أن جهودكم مصيرها الفشل، ولا تنسوا أننا نراقبكم دائماً، وأن عددنا أكبر منكم، كما أن سلاحنا أقوى وأمضى، ومن الأفضل لكم أن تتخلَّوْا عن الإسلام وتتحولوا إلى المسيحية وإلا فقدتم حياتكم.

وأما المنظمات التبشيرية التي يشرف عليها الفاتيكان فهذه عملها تنصير المسلمين بمختلف الطرق، ومن ذلك أن المسلم لا يجد العلاج لأنه فقير، ولا يجد العمل لأن المسيحيين يرفضون تشغيله إلا إذا تنصَّر، ويغرونه بأنه سيجد العلاج والسكن والعمل، فقط يعلن تنصيره، ولا يجد المسلم مفرأ من التنصَّر فعلاً وهو الأمي الجاهل البسيط التفكير، وتفخر الكنيسة الكاثوليكية أنها تنصَّر سنوياً آلاف من المسلمين، ليس فقط في الفلبين وإنما في اندونيسيا كذلك، وفي ماليزيا، وتايلاند، وجنوب شرقى أسيا عموماً. وقد اختطت الحكومة الفلبينية خطة ذكية لاحتواء حركات المسلمين بالدخول في مفاوضات يطول أمدها مع قيادتهم، وإثارة الخلافات بينهم، وصدع وحدتهم، وشرذمتهم، وتفتيت جمعهم، ولهم في

أفرادها فتخارجت منها عدة حركات هي:  
**جهة تحرير مورو الإسلامية، وحركة أبو  
 سيف الإسلامية، وجماعة بنداتون  
 وديماس ورشيد لقمان.**

وكان الخلاف المحورى بين أعضاء  
 الجهة حول مضمون الحل السلمى الذى  
 اقترحته حكومة الفلبين، فأما ميسوارى  
 رئيس الجهة فقد استطاع سنة ١٩٧٦ عقد  
 اتفاق مع ماركوس رئيس الفلبين بمساعدة  
 منظمة المؤتمر الإسلامى ووساطة  
 السعودية وليبيا والصومال والسنغال  
 أطلقوا عليه اسم **اتفاق طرابلس** بسبب  
 توقيعه فى مدينة طرابلس بليبيا، والاتفاق  
 يعطى الاستقلال الذاتى لثلاث عشرة  
 منظمة إسلامية حيثما المسلمون أغلبية فى  
 الجنوب، ولم يعجب الاتفاق قوى المعارضة  
 فى الجهة، واتهمت ميسوارى بالتفريط  
 فى حقوق المسلمين لأنه فى الحقيقة غير  
 ملتزم دينياً بسبب ميوله اليسارية، وأعلن  
 سلامات هاشم أن الاتفاق لن يتحصل  
 المسلمون من ورائه على أية مكاسب  
 فعلية، وأنه سيخضع الجهة للحكومة  
 ويحيلها رديفاً لها وتابعا، وأنه سينهى  
 الكفاح والجهاد، ولن تفى الحكومة بشيء

مما وعدت به، واتهم ميسوارى بالتسلطية  
 وأنه يتصرف من تلقاء نفسه ويستبد  
 برأيه، وانفصل سلامات هاشم سنة ١٩٧٧  
 وصار له فصيلة الخاص به، وأطلق عليه  
 اسم منظمة **بانجسا مورو** للتحرير،  
 وتحول اسمها إلى **تحرير مورو الإسلامية**،  
 وبإضافة الإسلامية صار اسم الحركة أكثر  
 دلالة على طموحاتها وأهدافها الجهادية.  
 ولقد اتخذ اللغة العربية لغةً لأعضاء  
 الحركة، وطالب بها لغة قومية ورسمية،  
 وقال إن الجهاد، هو الذى أمر به الله  
 المؤمنين إذا أخرجوا من أرضهم، وقوتلوا،  
 وأمروا أن يتركوا عبادة الله الواحد الأحد،  
 وأن المسلمين فى الفلبين سيجاهدون  
 ليجدوا مكاناً دائماً للإسلام فى وطنهم،  
 يعلنون فيه اسم الله، ويكون الحكم لله.  
 وقال إن الحركة ليست ضد المسيحيين  
 وإنما هى ضد الاضطهاد المسيحى  
 والاستعمار الفلبينى وتأمير الفاتيكان  
 والصهيونية، وأن الجهاد إنما لتحرير  
 الأرض من الغاصبين، ولكى يكون  
 للمسلمين دولتهم الإسلامية التى ترعى  
 مصالحهم وتحقق آمالهم وتقيم المجتمع  
 الإسلامى العادل، فالإسلام أتى بالعدل،  
 والمسلمون أمة عدل وتوحيد، وهم

ويطبع الإسلام بطابعه المجتمع ككل، وعندئذ يتم تحويل الحكومة بالتالى إلى الإسلام، لأنه كما يكون المجتمع تكون حكومته ودولة المسلمين .

**والجهاد هو أهم ركن من أركان الدعوة، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يكون إلا بالموعظة الحسنة وبالقدوة.**

ولم تكن الجهة الإسلامية هى الوحيدة التى تخرجت عن جبهة التحرير، فلقد أعلن عهد السلام سياف عن رفضه للاستقلال الذاتى الذى جاء به اتفاق طرابلس، واتهم ميسوارى رئيس الجبهة بالعلمانية التى أهلتها لها انتماءاته السياسية القديمة، وكون عبد الرسول جماعته المستقلة- جماعة سياف أو أبى سياف الإسلامية، مؤكداً على الإسلامية، أى التى اختارت الطريق الإسلامى وليس مجرد التحرير. ويؤمن عبد الرسول بالجهاد بالنفس والمال، ولذا توضع جماعته فى إطار النموذج الراديكالى، وتعتبر من جماعات العنف الأصولية. والجماعة أقل شعبية لهذا السبب من الجبهة الإسلامية. وهناك جماعة أخرى أقل شعبية هى جماعة ديماس على اسم مؤسسها. وجماعة ثالثة

يتمسكون بالقرآن والسنة، لأن القرآن هو الدستور الضامن لهم للعدل، والسنة هى منهج تحقيق العدل، وهى الطريقة التى بها تنطبع حياة المسلمين بالإسلام، وحدد سلامات هاشم لتنفيذ ذلك مرحلتين، فى الأولى تعمل القيادة السياسية على إيجاد الكوادر التى بوسعها إدارة شئون الجهاد، فإذا تحقق لها ذلك تكون الخطوة التالية استبعاد القيادات ذات الفكر المنحرف، أو التى تمرست بالنفاق والانتهازية السياسية، وتسليم ولاية الأمر للكوادر الوطنية المدربة الصادقة فى إسلامها والمتفهمة لحقيقة الإسلام ومعانيه ومرامييه. والتعليم والتربية هما وسيلة تنشئة الكوادر الإسلامية، وسبيل التغيير الاجتماعى هو الدعوة بدرجاتها المتفاوتة التى تبدأ بتحويل كل فرد مسلم عضو فى الجبهة إلى مسلم حقيقى، فيقوم بدوره بتحويل أسرته إلى الإسلام، ويؤلف أفراد الأسرة من بيتهم وبيوت المسلمين مراكز للدعوة هدفها من خلال القدوة أسلمة أعضاء جدد وتعميم الإسلام ديناً لكل الناس، وتأسيس الجماعات الإسلامية فى القرى والأحياء والمدن ليصير الإسلام هو الدين الغالب، ولتسود الأخلاق الإسلامية،

أبى سياف فى الطليعة الفدائية، وبسببها صدر قانون مقاومة الإرهاب. وفى الناحية السلمية أصدرت الحركة الإسلامية عدداً من المجلات، وشعار بعضها الآية «وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين».



## ٢٠١ - جبهة الإنقاذ الإسلامية الجزائرية

هيئة جزائرية رأسها عباس مدنى، أخذت على عاتقها مسئولية توحيد الشعب الجزائرى، والنهوض به إلى مستويات مقاصد الشريعة الإسلامية والنموذج القرأنى السئى، بعد أن جرب هذا الشعب مختلف الإيديولوجيات الحديثة الشرقية والغربية وثبت إفلاسها، فلم يبق له إلا العمل بالدين الإسلامى لإنقاذ مكاسبه التاريخية الرسالية الحضارية، وثروته البشرية والطبيعية. ولتحقيق ذلك كان لا بد من قيام هيئة إسلامية تستوعب كل المطالب والحاجات التى تكون فى مستوى مستجدات الأزمة، وتوظف كل الإمكانيات والطاقات لإثراء الحلول على قدر مطالب النهضة. ومن أجل ذلك كان ميلاد الجبهة،

أطلقوا عليها جماعة جدّة لأن قائدها سلطان هارون رشيد لقمان كان يقيم فى جدة ويدير الجماعة منها، ولما توفى لقمان لم يعد للجماعة دور يذكر. وغير ذلك جماعة بيدانتون على اسم زعيمها الذى كان عضواً بالمجلس النيابى الفلبينى عن إقليم كوتاباتو، ولم تكن لها شعبية كذلك.

وهذا التفرّق ربما يكون دليل صدق القائمين على هذه الجماعات، إلا أنه يفت فى عضد الحركة الإسلامية فى الفلبين، وهى الحركة التى لها خاصية أنها حركة أقلية تعمل فى بيئة معادية من الأغلبية المتربّصة للإسلام والمسلمين تساعدوا المسيحية الدولية متمثلة فى الفاتيكان ووجوده المكثّف فى الفلبين، والصهيونية العالمية، وتعتبر الفلبين من أكثر البلاد استعانة بالإسرائيليين، وتجند الموساد والمخابرات الأمريكية من بين صفوف المسلمين الآلاف بغرض حسم الصراع مع الإسلام فى هذا البلد نهائياً، وذلك هو الذى يلهب حماس المسلمين ويؤجج انتفاضتهم على المستويين العسكرى والسلمى، فتعدّدت العمليات العسكرية الإسلامية ضد الحكومة ومؤسساتها، وكانت جماعة

رؤياها العقائدية، باعتبار الإسلام هو النطاق العقائدى والضابط الإيديولوجى للعمل السياسى فى جميع المجالات.

والسياسة فى مفهوم الجبهة الإسلامية للإنقاذ هى السياسة الشرعية التى تعتمد حكمة التدبير، وجودة التنسيق، ومرونة الحوار، والاعتدال فى المواقف، والأخذ بالإقناع بدلاً من القهر، وتبنى الاختيار دون الإجبار، والتزام الشورى تفادياً للاستبداد، وإزالة الاحتكار السياسى والاقتصادى والاجتماعى بتبنى المساواة ومبدأ تكافؤ الفرص السياسية والاقتصادية والاجتماعية. ولتحقيق ذلك يصير لزاماً أو مطلوباً تصحيح النظام السياسى بجعل التشريعات السياسية خاضعة لأحكام الشريعة، لقوله تعالى «أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله»، وقوله تعالى «أفحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكماً لقوم يؤمنون»، وإصلاح الجهاز التنفيذى فى الرئاسة والولاية والدائرة والبلدية، وفى المنظومة العسكرية بقصد الرقى بها إلى حماية البلاد والعباد من أى خطر يمس السيادة أو الحريات أو الحقوق والواجبات ومصالح

ولقد ساعد على ظهورها نفسية الشعب الجزائرى المفعمة بالإيمان والثاقبة إلى عزة الإسلام، وعدل شريعته، وهدى القرآن والسنة، وقيمه الأخلاقية، والتأسى برسوله ﷺ، وبأجيال الصحابة والتابعين.

وتعمل الجبهة على وحدة الصف الإسلامى، ووحدة الأمة، وتقديم بديل إسلامى للحلول غير الإسلامية الإيديولوجية والاقتصادية والاجتماعية، يراعى فيه الشروط النفسية والاجتماعية والجغرافية والطبيعية للشعب الجزائرى، مقومة زمنياً. ومن خصائص منهجها الاعتدال والوسطية والشمول، واستعمال المطالبة لإقامة الحجة، واستخدام المغالبة لضمان مصالح الأمة والحفاظ على ثوابتها وصيانة مكاسبها. ومن طرقها العملية العمل الجماعى وتوظيف الجهد الكلى للإرادة الكلية للأمة، والتخلص من النزعة الفردية والطفورية والارتجالية، ومن المحسوبية والأغراض الشخصية، مع نبذ الاتكالية. ومن خصائصها الالتزام بالمشروع الإسلامى فى العدل والكفاية، وتحديد علاقاتها بكل ما بالساحة من الهيئات والجمعيات والمؤسسات فى ضوء

الإسلامى كنظام حياة ضامن للسعادة فى الدارين، ومحقق لمقاصد ومبررات تكريم الإنسان، وتشجيع تعميم استعمال اللغة الوطنية حفاظاً على وحدة القطر ولأنها لغة القرآن والسنة، وبهذا تصير الثقافة مانعاً من موانع التصدّع للوحدة الوطنية. والسياسة الإعلامية للجبهة هى الميدان الذى تتجسّد فيه حرية التعبير.

وتتحدد السياسة الخارجية فى نطاق منهج الجبهة الاعتدالى، كما تتحدد سياستها الاقتصادية الخارجية ضمن سياستها الشرعية الإسلامية، باعتبار الإسلام أثقل وزن عقائدى فى العالم، وأقوى محرك لضمير الإنسانية، وأعظم رسالة ربّانية لهداية البشرية، وأعدل شريعة لحماية حقوق الإنسان. وتجعل الجبهة حماية حقوق الإنسان كما جاءت فى القرآن والسنة من أهم مقاصدها الجديرة باهتمامها لقوله تعالى «وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين».

★★★

٢٠٢ - المجددية

فرقة من المرجئة أتباع جَحْدَر بن محمد التميمي.

★★★

الأمة الكبرى، وإصلاح السياسة الأمنية والمنظومة الإعلامية والإدارية والاقتصادية والتربوية والقضائية والسياسية والزراعية وقوانين الانتخاب، وإزالة الاحتكار والربا والوسطاء، وضمان لامركزية التسويق، وإلغاء السوق السوداء، وتشجيع تكوين الشركات الحرة، وإعادة الاعتبار للضوابط الشرعية الفقهية فى إبرام العقود وضبط المعاملات، واعتبار الزكاة والأوقاف من الموارد الشرعية للدولة، وإنشاء بنوك إسلامية، وإفساح المجال للمبادرة لتكون الأمة فى مستوى مواجهة المستجدات، وضمان الأمن على الدين والنفوس والعقل والعرض والمال، وضمان التكافل الاجتماعى، والعناية بالأسرة والمرأة والطفل، وتوعية المجتمع ورفع مستوى الوعى الصحى، وتوفير الدواء ودعمه. وكفالة التكامل بين الطب المجانى والطب الخاص.

وتتلخص السياسية الثقافية والحضارية من منظور الجبهة الإسلامية للإنقاذ فى حماية الأمة من الغزو الثقافى والقهر الحضارى، وردّ الاعتبار إلى الدين

### ٢٠٣ - الجريّة

هم الشيعة الزيدية، اتباع سليمان بن جرير الرقيّ الزيدى، ويسمى بهم البعض السليمانية ايضاً، وكلا الاسمين يمكن أن يقال. (أنظر السليمانية)

★ ★ ★

### ٢٠٤ - الجشتية

فرقة صوفية، مؤسسها أبو إسحق من بلدة جشت فى خراسان، وقيل هو أحمد أبدال الجشتى استقدمه إلى الهند معين الدين السجزي، واستقر فى أجمير، وقيل إن معيناً هو نفسه الجشتى، وهو صاحب الطريقة، وأطلقوا عليه أفتاب ملك هند، يعنى شمس مملكة الهند، فقد كان من الأولياء وصوفياً شهدوا له. ومن أتباعه نظام الدين أولياء، وأتباعه هم النظامية، ومنهم نصير الدين محمود الملقب جراغ دهلى، وأحكامه جمعها حميد قلندر فى كتاب «خير المجالس».

والجشتية يركزون فى الذكر على الشهادة، ويؤكدون على «إلا الله»، ويخشعون فى صلاتهم. والمريد يُحرم عليه تعاطى المسكرات أو المخدرات، ولهم

كتب فى تراجم أوليائهم مثل «سير الأولياء» لمحمد مبارك كرماني، و«خزينة الأصفياء» لمفتى غلام سرور لاهورى.

★ ★ ★

### ٢٠٥ - الجعدية

هم فرقة من المجسمة، قيل كانوا من السبئية، أو من الخوارج. وهؤلاء قالوا: الخير من الله، والشر من أنفسنا. وأنكروا تقدير الله. وقالوا: إن الله تعالى شاب شعره جعد.

★ ★ ★

### ٢٠٦ - الجعدية

هم المرجئة، اتباع الجعد بن درهم، كان من الموالى، وله أخبار فى الزندقة، وسكن الجزيرة بالعراق، وتلقى عليه مروان بن محمد الأموى لما ولى الجزيرة فى أيام هشام بن عبد الملك، فنُسب إليه، أو كان الجعد مؤدّب مروان بن محمد فى صغره، فكان من يريد سب مروان يلقّبه بالجعدى نسبةً إليه. والجعدى عداؤه فى التابعين المبتدعين الضالين، زعم أن الله لم يتجذ إبراهيم خليلاً، ولم يكلم موسى، فقتل على ذلك العراق يوم النحر. وقال ابن

**وجعفر الصادق -** الذى تنسب إليه هذه الفرقة - أبوه محمد الباقر، وأمه أم فروة بنت القاسم بن محمد بن أبى بكر، وأمها أسماء بنت عبد الرحمن بن أبى بكر، وجده على زين العابدين، وجده الأكبر الحسين أبو الشهداء.

وقالت فرقة **الشميطية**: إن الإمامة من بعد جعفر لابنه محمد. **والاسماعيلية** قالوا: إن الإمام بعد جعفر هو اسماعيل نصاً عليه باتفاق من أولاده، إلا أنه مات فى حياة أبيه. وأنكر فريق موته وقالوا: هو أظهر موته **تقية** من خلفاء العباسيين. وأيد فريق موته وقالوا: الإمامة لا ترجع **القهرى**، ولا تكون لأخيه عبد الله، وإنما لابنه محمد بن إسماعيل، وهؤلاء هم **المباركية**. وفرقة واحدة قالت بإمامة موسى بن جعفر، فلما قُتل اختلفوا بعده، فمنهم من توقف فى موته ويقال لهم **المعطورة**، ومنهم من قطع بموته ويقال لهم **القطعية**، ومنهم من توقف عليه وقال إنه لم يموت وسيخرج بعد الغيبة ويقال لهم **الواقفة**.

والإمام جعفر نفسه لم يطلب الإمامة أبداً، ولم يَنَازِع أحداً على الخلافة، وكان عالماً غزير العلم، زاهداً شديد الزهد، متأدباً

الأثير: كان مروان يلقب بالجعد لأنه تعلّم من الجعد بن درهم مذهبه فى القول بخلق القرآن، وبالقدر. وقيل إن ميمون بن مهران شهد على الجعد أنه زنديق، فطلبه هشام فظفر به، وسيره إلى خالد القسرى وإلى البصرة، فقتله.

وقيل: إن الجعد بن درهم كان مولى سويد بن غفلة. وقيل إن خالد بن عبد الله القسرى خطب فى الناس فى عيد الأضحى فقال: أيها الناس! كل منكم يقرب إلى الله قرباناً، وقربانى أنا هو الجعد بن درهم! ثم نزل من المنبر وأمر بقطع رأسه!

★ ★ ★

## ٢٠٧ - الجعفرية

فرقة من الشيعة، أتباع الإمام جعفر الصادق، منهم من توقّف عليه وهؤلاء هم **الجعفرية الخُصّ**، ومنهم من ساق الإمامة إلى أولاده من بعده، **فالنّاوسية** قالوا إن الصادق (توفى ١٤٨ هـ) لم يموت، وهو حيّ بعد، ولن يموت حتى يظهر فيظهر أمره، وهو القائم المهدي؛ **والأفطحية** قالوا بانتقال الإمامة من الصادق إلى ابنه عبد الله الأفطح، وكان أسنّ أولاد الصادق، وشقيقاً لإسماعيل، وأمهما فاطمة بنت الحسين بن الحسن بن على.

وكلاهما مشهود له بالعلم والزهد، ويُضَرَّبُ بهما المثل فيقال علّم الجعفرين وزهدهما. ولهما كتب وتصانيف.

وكان ابن حربّ على مذهب الردار، وله كتاب «توبيخ أبى الهذيل» يعارض به مذهب، وكتاب فى تكفير النظام بإبطاله الجزء الذى لا يتجزأ. وجرى على مذهب الردار من أقطاب المعتزلة، وللبيغدادى كتاب ينقض عليه أصوله.

وأما ابن المبشر فمن القائلين: أن فى أمة الإسلام من هو شر من اليهود والنصارى والمجوس والزنادقة، بصرف النظر عن توحيدهم لله، فجعل الموجدّ الفاسق شراً من الثنوى الكافر.

وقال ابن المبشر: إن إجماع الصحابة على ضرب شارب الخمر برأيهم خطأ، لأنّ الاعتبار فى الحدود هو النصّ لا الرأى.

وقال: إن الذى يسرق، ولو حبة، فاسق مخلد فى النار، مخلّقاً ماكان عليه السلف من القول بغفران الصغائر عند اجتناب الكبائر.

وقال: إن تأييد إدخال المذنب النار من موجبات العقل، وخالف بذلك السلف الذين قالوا إنه من موجبات الشرع ومعلوماته وليس للعقل شئ فى ذلك.

كامل الحكمة، وأغلب أقواله فى الفقه، والإمامية يأخذون مذهبهم فى الفروع. ولما سمع ما يقوله عنه الغلاة تبرأ منهم ولعنهم، وتبرأ من خصائص مذهب الرافضة فى الغيبة والرجعة والبداء والتناسخ والحلول والتشبيه. وكانت إقامته لفترة بالمدينة، ثم انتقل إلى العراق فكان يفيض على سامعيه من أسرار العلوم.

ومن أقواله فى الإرادة: إن الله تعالى أراد بنا شيئاً وأراد منا شيئاً، فما أراد بنا طواه عنا، وما أراد منا أظهره لنا. فما بالناس نشتغل بما أراد بنا عما أراد منا؟

ويقول فى القدر: هو أمر بين أمرين: لاجبر ولا تفويض.

ويقول فى الدعاء: اللهم لك الحمد إن أطعتك، ولك الحجة إن عصيتك. لا صنع لى ولا لغيرى فى إحسان، ولا حجة لى ولا لغيرى فى إساءة.

★★★

٢٠٨ - الجعفرية

المعتزلة أتباع الجعفرين - جعفر بن حرب الهمداني المتوفى ٢٣٦هـ، وجعفر بن مبشر الثقفى المتوفى سنة ٢٣٤هـ،

## ٢١٠- الجعفرية

هم الشيعة أتباع جعفر بن محمد بن إسماعيل المتوفى نحو ٢٤٠هـ، ثانی الأئمة المکتومين عند الاسماعيلية، أعداؤه يقولون عنه جعفر الكذاب لأنه ادعى الإمامة بعد أخيه وأنكر وجود ولد للإمام العسكري. وأما أتباعه فيقولون عنه إنه جعفر المصدق، فلم تكن مطالبته بالإمامة إلا عن استحقاق، وهو مصدق في دعواه لأن الإمام العسكري لم يعقب ولداً فعلاً، وعلى ذلك تكون الإمامة لأخيه استحقاقاً. وإلى جعفر المصدق ينتسب الفاطميون في مصر والمغرب.

★★★

## ٢١١- الجلوتية

فرقة صوفية أسسها عزيز محمود هداى الاسكودارى نسبة إلى سكودار فى تركيا حيث مقام الطريقة. والجلوتية من الجلوة، وهى مرحلة تأتى بعد الخلوة، فالخلوتى ينزع نفسه عن الأنانية، فإذا نجح تتحقق له الجلوة، والجلوتى لا يبلغ هذه الدرجة إلا بعد أن يكون خلوتياً.

والجلوتية طريقة سنّية تعتمد الذكر، ويكون بالأسماء السبعة الأصولية من أسماء الله الحسنى، بالإضافة الى خمسة

وزعم: أن رجلاً لو خطب امرأة ليتزوجها، وجاءته لأمر ما فوثب عليها فوطئها من غير عقد، فلاحدّ عليها لأنها جاءتته على سبيل الزواج، ويحدّ الرجل لأنه قصد الزنا. وخالف بذلك السلف الذين قالوا تحدّ المرأة لأنها طاعته على الزنا إلا إذا كانت مكرهة.

★★★

## ٢٠٩- الجعفرية

فرقة صوفية، مؤسسها الشيخ صالح الجعفرى (١٣٢٨-١٣٩٩هـ)، عن شيخة أحمد بن إدريس، وقيل فيها لذلك إنها طريقة جعفرية، أحمدية، محمدية.

والجعافرة قبيلة تسكن مصر والسودان. وللشيخ مصنّفات منها: «فتح وفيض من الله» يشرح فيه المعانى فى كلمة لا إله إلا الله، وما يتعلق بها من الإشراقات والنفحات، و«المنتقى النفيس» يتحدث فيه عن أصل الطريقة، ويترجم لحياة أحمد بن إدريس، ونهج الطريقة الإدريسية، و«المعانى الرقيقة» والمقصود بها الإشارات الصوفية، وكتب أخرى عديدة جميعها فى إرشادات السالكين والمريدين. والجعفرية أكثرهم فى مصر.

★★★

أسماء فروع هي الوهَّاب، والفتَّاح، والواحد،  
والآخر، والصمد. ومن مشايخهم أوفتاده  
الجلوتى الذى دخل الطريقة سنة ٩٨٥هـ،  
وله مصنفات كثيرة منها ثمانية عشر  
كتاباً بالعربية، واثنى عشر بالتركية، وفيها،  
فضلاً عن أهميتها الصوفية، إشارات  
تاريخية هامة عن الحوادث والناس فى  
زمانه.

★ ★ ★

٢١٢- الجماعة

(انظر اهل السُّنة والجماعة)

★ ★ ★

٢١٣- الجماعة

لَمَّا قَتَلَ عثمان بن عفان بايع الناس على  
بن أبى طالب، فسَمُّوا «الجماعة»، وهؤلاء  
افترقوا بعد ذلك فصاروا أربع فرق: فواحدة  
أقامت على ولاية على، وفرقة اعتزلت مع  
سعد بن أبى وقاص، وعبد الله بن عمر بن  
الخطاب، ومحمد بن مسلمة الأنصارى،  
وأسامة بن زيد بن حارث الكلبي مولى  
رسول الله ﷺ، فإن هؤلاء اعتزلوا عن  
على، وامتنعوا عن محاربته والمহারبة معه  
بعد دخولهم فى بيعته والرضا به، فسَمُّوا

المعتزلة، وصاروا أسلاف المعتزلة إلى آخر  
الأبد، وقالوا لا يحل قتال على ولا القتال  
معه. وفرقة خالفت علىاً وهم طلحة بن عبد  
الله، والزبير بن العوام، وعائشة بنت أبى  
بكر، فصاروا إلى البصرة فغلبوا عليها،  
وقيل قتلوا عمَّال على وأخذوا المال، فسار  
إليهم على، فقتل طلحة والزبير وهُزموا،  
وهم أصحاب الجمل. وهرب منهم قوم  
فصاروا إلى معاوية بن أبى سفيان، ومال  
معهم أهل الشام وخالفوا علىاً، ودعوا إلى  
الطلب بدم عثمان، ثم خرجت فرقة ممن  
كانوا مع على وخالفته بعد تحكيم  
المحكمين، وقالوا لاحْكُم إلَّا لله، وكفروا  
علىاً وتبرعوا منه، وأمروا عليهم ذا الثدية،  
وهم المارقون الخوارج.

★ ★ ★

٢١٤- جماعة أحمد سَمْن

أسَّسها بالقاهرة المهندس أحمد محمد  
سَمْن سنة ١٩٨١، واتخذ مركزاً له مسجد  
العزیز بالله فى ضاحية الزيتون من  
القاهرة، يساعده شوقى عبد الرازق وهو  
مهندس أيضاً، ومحمد السيد حجازى،  
وكان مقر هذا الأخير مسجد الدراسة  
والعنابر بالسكة الحديد، ويقوم فكر

طقوسه فى أمان، فلاتنتهك حقوقه، ولا تمتنهن ديانته. وأعلن المودودى أن الجماعة ليست سوى حركة إصلاحية تعمل من خلال الإسلام، وتقصد إلى تربية المسلم وتخريج العبد الصالح الذى يؤمن بالله، ويعمل لصالح الناس، ويعمر الأرض، ويكون جديراً بالاستخلاف فيها. ولكى يتحقق لها ذلك تطورت الجماعة فصات حركة راديكالية تنادى بأسلمة المجتمع من خلال ثورة دينية تطيح بكل ماهو غير إسلامى وتحل محله الإسلامى.

وكان طبيعياً أن تختلف الجماعة مع غيرها من الفصائل الإسلامية التى تتعامل مع الاسلام كدين رسمى وكمؤسسة رومانسية تهتم بالمظهر الثقافى والفنى دون المحتوى السياسى. وأيضاً فمن الطبيعى أن تتوجه الجماعة إلى الأحزاب السياسية بغرض صرفها عن توجهاتها العلمانية وقسرها على الاهتمام بالتغيير الإسلامى، وقوبلت الجماعة من قبل هؤلاء بالاستهجان والإنكار عليها، بدعوى أنها تشوه الإسلام بدفعه فى مجال الصراعات الحزبية واستخدامه كأداة سياسية. وكان على الجماعة أن تدخل فى معارك كلامية

الجماعة على تكفير الحكم والمجتمع، وإسقاط مملكة الأرض لإقامة مملكة السماء، وتكفير رجال القضاء، وتحريم الانخراط فى الجيش والشرطة، وتحريم التعامل مع البنوك. وقد انتهت الجماعة وسجن منها من سجن.

★ ★ ★

## ٢١٥- الجماعة الإسلامية الباكستانية

هدف الجماعة تغيير نظام الحكم تغييراً يناسب المجتمع المسلم بباكستان وهويته الثقافية، ويتواءم مع حجم الكثافة السكانية المسلمة بباكستان حيث يبلغ التعداد العام للسكان نحو ١٢٠ مليوناً، منهم ٩٧٪ من المسلمين. والجماعة الإسلامية هى أبرز الحركات الإسلامية السياسية فى باكستان وعلى مستوى العالم الإسلامى، ومؤسسها هو: المفكر الإسلامى الأشهر أبو الأعلى المودودى، وكان قيامها فى أغسطس من عام ١٩٤١، وقد أعلن أن غايته منها هو التمكين للشريعة الإسلامية، ودعم المواطن المسلم ليحيا حياة طبيعية فى بيئة ومحيط ومجتمع ودولة إسلامية، فلا يستشعر الغربة فى بلده وبين أهله، ويستطيع أن يمارس

تقتضى التأليف فى معانى الإسلام وأهدافه وغاياته واستخداماته، وعلاقاته كدين بالدولة وبالمؤسسات الاجتماعية والدستورية. والإسلام عند منظرى الجماعة دين ودولة، والمواجهة مع الأحزاب الأخرى هى مواجهة بينها كمنثلة للحق ضد قوى الباطل، وهى القوى العلمانية فى المجتمع التى استوردت مفاهيم ونظريات غربية وتريد تطبيقها فى باكستان المسلمة. وباكستان كقومية تنتمى إلى الهند، ولم يكن انفصالها عن الوطن الأم إلا لأن المسلمين أرادوا لأنفسهم دولتهم الخاصة ونظمهم التشريعية الصادرة عن ثقافتهم الإسلامية. والديموقراطية الغربية تجعل السيادة لحكم الشعب، والجماعة ترى أن الحكم للقرآن والسنة، والحاكمية ليست للدستور ولكنها لله وللرسول، ويطلق المودورى على النظام الذى تطالب به الجماعة اسم الديمقراطية الثيوقراطية - أى الدينية، وبمعنى أصح فإنه يطالب بالشورى الإسلامية. ونظام الشورى يلزم الحاكم وليس كما يشيع عنه أعداؤه أنه نظام للنصح، وقد يأخذ الحاكم بالنصيحة وقد يرفضها. وأعداء الشورى يقولون إن عثمان بن عفان لما طالبه المسلمون

بالتخلّى عن الحكم رفض بدعوى أنه لايمكن أن يخلع قميصاً قمّصه الله إياه، وهو نفس الزعم الذى كان ملوك أوروبا يدفعون به عن أنفسهم: أن الله ولأهم وليس الشعب، وما عقدته السماء لايجوز أن يفسخه الإنسان. ولكن الردّ على هؤلاء كان أيضاً من الدين بما ذكره أبو بكر لما تولى الخلافة، إذ قال للمجتمعين: إذا أصلحت فثبّتونى، وإذا حذت عن الحق فقومونى بالسيف واعزلونى -، فالشورى إذن ملزمة للحاكم، والحاكم ليس له مطلق التصرف وإنما هو يفعل بمقتضى المختصين الذين عليه أن يحسن اختيارهم ويرتضيهم أهل الحل والعقد، والحكم يجب أن يكون حسب كتاب الله، وكل من لا يحكم بحسب كتاب الله فهو فاسق، وكل حكم يخالف كتاب الله فهو حكم الجاهلية. ومرجعية الحاكم والمحكومين هى القرآن والسنة، وهذان جعلاً وسيلة رقى المسلمين وتألفهم كجماعة حاكمة غالبية فى الأرض شيئاً واحداً هو الإيمان والعمل الصالح. ولاوجود لمن يقال له المسلم سوى بالإسلام، ولاقيام لمجتمع يوصف بأنه إسلامى إلا بالإسلام، ولانهوض لدولة تصنّف باعتبارها مسلمة إلا بالإسلام، وإن

والشعائر جميعها تتلاحم فيه وتؤلف مع الثقافة والحضارة كلاً واحداً لا يتجزأ. العقائد منه بمنزلة القلب، وما ينشأ عنها من توجهات فكرية ووجهات نظر فى الحياة وقيم واعتبارات وأخلاقيات وإنسانيات وسلوكيات بمنزلة المخ، وكل ما عرفه الإسلام من مبادئ الاقتصاد والاجتماع والسياسة والنظم الاجتماعية بمثابة المعدة والكلى وسائر الأعضاء. والإسلام يحتاج إلى عينين بصيرتين، وأذنين سالمتين لكى تنقل إلى المخ بأمانة صورة صحيحة لأحوال العصر وظروفه ويحكم فيها العقل حكماً صحيحاً. ويحتاج لذلك إلى لسان منضبط يعبر به عن حقيقة نفسه، وإلى بيئة ومناخ ومحيط اجتماعى صالح ونظيف ليتنفس فيه، وإلى غذاء مادى ونفسى وروحى طيب وصحى يلائم معدته، ويكون دماً صالحاً. ولهذا كانت الحاجة إلى إقامة دولة إسلامية، والمسلم الحق مطالب بأن يجاهد لإقامة الدولة الإسلامية، والأمل المرجو هو فى الدولة الإسلامية.

والجماعة الإسلامية بتنظيم المودودى ليست ضد الديمقراطية الغربية فقط ولكن ضد التشردم القومى، فالمسلمون ليسوا

أمن المسلم، وأمنت الجماعة برسالة محمد وآتبع القوانين التى أنزلها الله فى القرآن وقعدّها رسوله بالسنة تحقق إسلامها. ولقد يقال إن الإسلام دين حضارة، فمن أخذ بالحضارة فهو مسلم، فهل الأوروبيون مسلمون؟ إنما المسلم من طبق الإسلام. ثم إن الإسلام نفسه حضارة، فما هو المقصود بالحضارة؟ هل هى المعامل والبحوث العلمية والجامعات؟ وهل هى الآلات والمصانع والورش والتقدم فى كافة المجالات؟ إن كانت الحضارة بهذا المعنى المادى فالمسلمون كانوا صنّاع حضارة وأسسوا لها، وكانوا رواد بحوث، وأهل صناعة وكشوف. ومع ذلك فالحضارة ليست هذا الجانب المادى فقط، وإنما الحضارة لها شقها الأصيل وهو الجانب الاعتقادى والأخلاقى، والإنسان بلا عقيدة عدمى وفوضى، وبلا أخلاق همجى. وصميم الإسلام الاعتقاد فى الله، وجوهره إقامة العدل ونصرة المظلوم، ومساعدة المحتاج، وإغاثة الملهوف، وإعالة اليتيم، وإفشاء السلام، وتثبيت الأمن. والإسلام ليس عقيدة فحسب، ولا هو مجموعة عبادات ليس إلا، بل هو برنامج عمل تفصيلى لحياة إنسانية كاملة. والعبادات

فى كافة الإجراءات والقوانين، وقطع يد السارق، ومنع المطاعم من تقديم وجبات الغداء فى رمضان، والسماح للموظفين بأداء صلاة الظهر أثناء عملهم، وإنشاء المحاكم الشرعية، والمحكمة الشرعية العليا، وإقامة مجلس الشورى، وإلغاء القوانين على القروض، وجمع الزكاة. ووصفت الحكومة مجموعة القوانين هذه بحسب توصيف الجماعة لها بأنها تمهد الطريق لإقامة الحكومة المحمدية أو حكومة المصطفى.

★ ★ ★

## ٢١٦ - الجماعة الإسلامية البنجلاديشية

كانت بنجلاديش جزءاً من دولة باكستان وانفصلت عنها سنة ١٩٧١. وبنجلاديش كان اسمها باكستان الشرقية، وسكانها من البنغاليين، وعبروا عن رغبتهم فى الانفصال فى انتخابات ديسمبر سنة ١٩٧٠ من خلال رابطة عوامى بقيادة مجيب الرحمن، وبدا الانفصال كأنه رفض لنظام باكستان الإسلامى، ورفض للإسلام بالتالى، وقامت جمهورية بنجلاديش الشعبية وكان

قوميات وإنما هم أمة: أمة الإسلام، وأمة محمد، وأمة المؤمنين بالله، الداعين إلى الله والأخذين بالقرآن.

واستراتيجية الجماعة الإسلامية هى العمل على نقل السلطة إلى أصحابها الحقيقيين، أى جماعة المسلمين، لتحكم بما أنزل الله، وبمقتضى نظام الشورى، أو بالاصطلاح الأوروبى بحسب الديمقراطية الثيوقراطية (الدينية). ولعبت الجماعة دوراً مؤثراً فى صياغة الدساتير الثلاثة لباكستان: دستور سنة ١٩٥٦، ودستور سنة ١٩٦٢، ودستور ١٩٧٣، وضممتها بنوداً إسلامية لاشك فيها، جعلت باكستان تبدو للعالم قلعة حصينة من قلاع الإسلام، وجعلت علاقاتها بالدول الإسلامية وطيدة، وأفلحت فى تشكيل المجتمع الباكستانى المتعدد الجنسيات واللغات فى هوية واحدة، وضمنت الدستور أن يحلف الوزير ورئيس الوزراء والرئيس الباكستانى بالولاء للإسلام، واستصدرت الجماعة من الحكومات المتعاقبة أوامر بحظر الخمر والميسر والمراهنات فى سباق الخيل، والملاهى الليلية، واعتماد يوم الجمعة إجازة اسبوعية بدلاً من الأحد، والالتزام بتطبيق الشريعة

بقوميتهم، وأما الإسلام الذى يعتنقونه فليس هذا الإسلام السننى المعروف فى باكستان وإنما هو الإسلام الشعبى الرائج عند العامة والذى أشاعته بينهم جماعات التصوف الإسلامى منذ القرن الثالث عشر. والبنجلاديشيون لا يعتزون بالعربية لغة القرآن اعتزاز الباكستانيين، واعتزازهم على العكس بلغتهم البنغالية. ونتيجة لذلك قام مجيب الرحمن بإلغاء كل الأحزاب الدينية بما فيها الجماعة الإسلامية، ذاكرًا أنه يؤمن بالإسلام كدين وليس كسياسة.

ولما تولى حسين إرشاد الحكم اختار لنفسه الإيديولوجية الإسلامية على عكس مجيب الرحمن الذى اختار العلمانية، وأعلنت حكومته بأن هدفها هو إقامة نظام حكم إسلامى فى بنجلاديش، فقد فشلت العلمانية وليس إلا الرجوع إلى الحق، وشعب بنجلاديش شعب مسلم فى الأساس وينبغى مراعاة ذلك فى أية تشريعات أو توجهات مستقبلية، وعلى ذلك تم رفع الحظر عن الأحزاب الإسلامية، ومُجِّعِلُ الاقتصاد حرًا كما يقضى الإسلام، وأزيلت أية إشارات فى الدستور تشير إلى العلمانية، وأكد الدستور إيمان شعب

رد فعلها إلغاء كل الأحزاب الدينية، إلا أن الجماعة الإسلامية التى أسسها أبو الأعلى المودودى فى باكستان كانت قد أقامت لنفسها قاعدة فى إقليم باكستان الشرقية، فلما استقل هذا الإقليم لم تعد الجماعة الإسلامية فيه تابعة للجماعة الأم فى باكستان، لاختلاف البيئة الثقافية بين البلدين، ولتباين التوجهات الإسلامية فيهما بحسب الأحوال والظروف والتطور التاريخى للشعبين. ولقد قيل عن بنجلاديش أن المسلمين فيها ٩٨ مليون نسمة يمثلون ٨٣٪ من سكانها الذين يبلغون نحو المائة والعشرين مليون نسمة.

والشعور الدينى عند البنغاليين يكاد يتساوى مع شعورهم القوى بهويتهم البنغالية. ثم إنه إذا كان سبب قيام دولة باكستان هو الإسلام الذى أقرز الباكستانيين كوحدة دينية متميزة عن سكان الهند من الهندوس وغيرهم، فإن الهوية البنغالية وليس الدين هى التى أقرزت البنغاليين عن الباكستانيين، ولذلك فبينما نرى أن الباكستانيين يعتزون بالإسلام، نجد البنجلاديشيين يعتزون

بنجلاديش بالإسلام كمكون ثقافى لاينبغى تجاهله، ورسخ معنى الشخصية البنجلاديشية وليس الشخصية البنجالية، وذلك يعنى الاعتراف بالإسلام كجزء ركين من هوية الشعب فى بنجلاديش، وبمقتضى هذه الإصلاحات التى وقّرها ضغط الجماعة الإسلامية على أولى الأمر عاد غلام أعظم أحد قواد الجماعة من باكستان، وأعيدت له الجنسية البنجلاديشية بعد أن جرد منها فى حرب الاستقلال، وصار من بعد أميراً للجماعة الإسلامية، وفى عام ١٩٨٨ تم تضمين الدستور أن الإسلام هو الدين الرسمى للبلاد. والنتيجة أن أصبحت الجماعة الإسلامية بمقتضى هذه التغييرات واحدة من أهم وأقوى وأبرز القوى السياسية فى بنجلاديش، فعملت من ثم على تأسيس فروع لها فى كل المدن والقرى، وأنشأت مجموعة من التنظيمات جعلتها أدواتها المنفذة مثل الرابطة الإسلامية للطلبة، جنّدت فيها خير عناصر من الشباب من المرحلة الثانوية والجامعية بهدف تربيتهم التربية الإسلامية قبل ممارستهم للحياة العملية فيكونوا بذلك رسل الخير للإسلام والمسلمين فى مجتمع تسوده الأمية،

وتتفشى فيه الخرافة، وينحط فيه الإسلام أيما انحطاط، واستراتيجية الجماعة الأثيرة هى خلق الكوادر الإسلامية، وتجنيد الشباب وتعبئته لخدمة الغرض الإسلامى. ولجأت الجماعة إلى وسيلة العنف لردع العلمانيين، والمجاهرين بالإلحاد، والمعادين للإسلام، والانحلاليين المتبجحين بالانحلال. وأصدرت المؤلفات والمجلات والصحف، وسيّرت المسيرات، وعقدت التحالفات مع النظام الحاكم، وكلها أساليب تكتيكية لخدمة أهدافها الغائية الكبرى وهى أسلمة بنجلاديش وإعلانها جزءاً من الأمة الإسلامية، وإعلان الدستور الإسلامى للدولة.

★ ★ ★

## ٢١٧- الجماعة الإسلامية التونسية

تأسست بتونس فى أبريل سنة ١٩٧٢ عندما اجتمع مؤتمرها التأسيسى فى السرّ وحضره أربعون عضواً، ولذلك أطلقوا عليه «مؤتمر الأربعين»، وقد رأى المؤتمرين تشكيل مكتب تنفيذى يئط به جمع البيعة للإخوان المسلمين فى المؤتمر العالمى الذى عقد لذلك فى موسم الحج عام ١٩٧٣ فى مكة المكرمة. ووضع المؤتمر الهيكل

حزب النهضة، وفيها تطرح الجماعة فكرها الثورى أو الجهادى، ومن ذلك أنهم يقولون إن **الحاكمية فى المنهج الاسلامى لله وحده** وليست لفرد، ولا للحزب، ولا للشعب. والنظام الديوقراطى يجعل الحاكمية للشعب مصدر السلطات، وليس كذلك المنهج الإسلامى. ومن رأى الجماعة أن المطلوب ليس عملية ترقية سياسى وإنما انقلاب جذرى، ويرفضون الإصلاح الجزئى وسياسة أنصاف وأرباع الحلول. وليس المطلوب من المسلمين تصحيح بعض الأوضاع فى المجتمع الجاهلى. والمسلمون فى تعايشهم مع هذا المجتمع ليس لأنهم يستسيغونه بل لأنهم يطمحون إلى هدمه وإقامة المجتمع الإسلامى مكانه.

ولأن الإخوان المسلمين فى مصر صاروا مدجنين كما يقولون، ولم يعودوا ثوريين، فإن تحالف الجماعة الحالى مع جماعة **الثرابى** فى السودان، وجماعة **آيات الله** فى إيران، باعتبار أنها جماعات ثورية انقلابية، والجماعة الآن فى مرحلة **الانتظار والترقب** تمهيداً لمرحلة **التمكّن**. وظهرت الجماعة كحركة سياسية لها وزنها فى

التنظيمى للجماعة من مجلس الشورى والمكتب التنفيذى السابق ذكره، وتولى رئاسة هذا المكتب **راشد الغنوشى**. وكما يقول فهو تلميذ لثلاثة دعاة هم **الهنا، والمودودى، والخمينى**، وأن الاتجاهات الكبرى للحركة الإسلامية المعاصرة هى الروافد الثلاثة: الإخوان المسلمون فى مصر، والحركة الإسلامية فى إيران، والجماعة الإسلامية فى باكستان. وأما غير ذلك من الاتجاهات الإسلامية فهى توابع بشكل أو بآخر لأحد هذه الاتجاهات. والأساس الفكرى للتنظيم هو نفس الأساس الذى قال به سيد قطب فى إعلانه الإسلامى الأشهر **«معالم فى الطريق»**، وفى مؤلفاته الأخرى مثل **«خصائص الفكر الإسلامى ومقوماته»**، و**«المستقبل لهذا الدين»**، و**«فى ظلال القرآن»**. ولقد رأت الجماعة أن تغير اسمها من **«الجماعة الإسلامية»** إلى **«الاتجاه الإسلامى»** حتى لا يلتبس الأمر بينها وبين الجماعة الإسلامية فى مصر، و**«الجماعة الإسلامية»** فى باكستان، ثم غيّرت الاسم مرة أخرى إلى **«حزب النهضة الإسلامى»**، وهو الاسم الذى ما زالت تحمله للآن. ومجلة **«المعرفة»** هى لسان حال الجماعة أو

الحاكم والمجتمع دون تكفير الأفراد، على عكس جماعة التكفير والهجرة بزعامة **شكرى مصطفى**، فقد كان يكفر مرتكب المعصية وكل مسلم تبلغه الدعوة ولا ينضم إلى **جماعة المسلمين** - وهو الاسم الحقيقي لجماعة **شكرى مصطفى**. ويختلف الدكتور عمر مع **شكرى**، ولا يرى أن مرتكب المعصية كافراً حتى مع الإصرار على المعصية، وله كتاب «كلمة حق» يعتبرونه دستوراً للجماعة، يقول فيه بالحاكمية لله ويؤسس الجهاد على الآية القرآنية «وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله»، والقتال يتوجه - كما قلنا - للحاكم، بدعوى الآية «ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون» فالحاكم الذى يفصل فى أمور الدولة بما لم ينزل الله فإنه يكفر كفراً يخرج عن الملة. وينكر الدكتور عمر الديمقراطية والليبرالية وأى نظام دستورى أو سياسى يجيز أن يشرع حاكم للمجتمع، ويطلق على ذلك اسم **الجاهلية**، وليست الجاهلية هى التاريخ السابق على الرسول فى الجزيرة العربية وإنما هى حالة توجد كلما كان المشرعون للجماعة هم أفراد أو نظام يرجع إلى رأى وتغلب فيه مصلحة

اضطرابات سنة ١٩٧٨ العمالية الكبرى بزعامة **الحبيب عاشور** قائد الحركة العمالية فى تونس، ثم فى اضطرابات سنة ١٩٨٤ المعروفة بثورة الخبز، ووسّعت الحركة من نشاطها ابتداءً من سنة ١٩٨٧، واتهمت الحكومة إيران بمساعدتها وقطعت علاقاتها الدبلوماسية بها لذلك. وبدأت سلسلة من التفجيرات لضرب السياحة بدعوى أن السياح لا يحملون إلى بلاد الإسلام إلا الكفر، وقبضت الحكومة على تسعين من أعضاء الحركة وقدمتهم للمحاكمة، وصدرت ضدهم أحكام بالسجن والإعدام لسبعة، ومنهم خمسة غائبون، ونُفذ الحكم فى اثنين، وخُفّف للحكم على الغنوشى من الإعدام إلى الأشغال الشاقة المؤبدة.

★ ★ ★

## ٢١٨ - الجماعة الإسلامية المصرية

فرقة مصرية، تركيزها فى الصعيد والقاهرة، وأميرها الشيخ الدكتور الكفيف **عمر عبد الرحمن المسجون** الآن فى الولايات المتحدة، وكان قد رحل إليها مهاجراً، وأتتهم بتزعّم مجموعة من التفجيرات، وفلسفته تقوم على تكفير

المشرعين، ولا يرجعون فى تشريعهم إلى منهج الله وشريعته. وحين يشرع غير الله للناس فإنهم يكونون عبيد من يشرع لهم، سواء كان فرداً أو طبقة أو مجموعة من الأمم، ولكن حين يشرع الله للناس فإنهم يكونون جميعاً أحراراً متساويين، لأنهم لا يحنون جباههم لغير الله، ولا يعبدون غير الله. ولا يعنى إطلاق اسم الجاهلية على المجتمع أن أفراداه كفار، بل يُطلق عليه أنه دار كفر، لأنه يتحاكم إلى شرع غير شرع الله، مع أنه قد يوجد به الآلاف أو الملايين من المسلمين، تماماً مثل مجتمع مكة قبل هجرة الرسول، فقد كان المجتمع جاهلياً مع أنه كان يضم خيرة خلق الله من السابقين من المسلمين، وهناك فرق بين الحكم على مجتمع بأنه كافر والحكم على شخص معين فى هذا المجتمع بالكفر؛ وهو أن الحكم على الفرد بالكفر لا يكون إلا بعد أن تُقام الحجّة عليه. وينتقد الدكتور عمر عبد الرحمن مع ذلك الرأى الذى لا يذهب إلى استحالة رمى الفرد بالكفر إذا نطق بالشهادتين، فهذا كلام لا يُصدّق على إطلاقه، فهناك نواقض إذا ارتكبها الفرد المسلم فقد حبط نطقه بالشهادتين، ومن ذلك أن يخول لغير الله حق الأمر والنهى

والتحليل والتشريع وحق الحاكمية. ويقول الدكتور عمر بأن الشكل الوحيد للدولة الذى يضمن أن تكون الحاكمية لله هو **الخلافة الإسلامية**، والحاكم فيها ملتزم بالإسلام وتطبيقه، وأما فى الأنظمة الأخرى فالحكومة تنتزع حق الله فى التشريع وتجعله لنفسها، ومن ثم يعيب الدكتور عمر على الإخوان المسلمين دخولهم الانتخابات البرلمانية سنة ١٩٨٤ ووصف تلك الخطوة منهم بأنها إثم عظيم وذنب كبير، لأن أى برلمان اختصاصه سنّ القوانين الوضعية لا يمكن أن تهمه الشريعة الإسلامية، ومن ثم فالأحرى إحراقه مثل مسجد الضّرار الذى ابتناه المنافقون فى المدينة أيام الرسول فانكره وأمر بتحريقه على من فيه. وتعارض الجماعة الإسلامية تعدّد الأحزاب كنظام للحكم، وعندهم أنه لا يوجد إلا حزبان فى الدولة الإسلامية: حزب الله وحزب الشيطان، والأول هو الجماعة الإسلامية، والثانى كل الأحزاب الأخرى. وتتمسك الجماعة بفكرة الجزية يدفعها غير المسلمين مقابل إعفائهم من الجهاد. وعندهم أنه لا يمكن مصالحة إسرائيل والولايات المتحدة التى تدعمها لإخراجهما

ذكروا أن نظام حسنى مبارك علمانى كافر  
ومسخّر تماماً لحرب الإسلام والمسلمين.  
وفى كتاب الدكتور عبد العظيم رمضان  
باسم جماعات التكفير فى مصر ص ٤٥٢  
الصادر عن الهيئة المصرية العامة للكتاب  
يقول صراحة إن الأجهزة الأمنية فى مصر  
فى ذلك العهد كانت تفتقر إلى الأدلة المادية  
لإدانة الدكتور علاء محى الدين رئيس  
التنظيم السرى للجماعة الإسلامية،  
فقررت تصفيته جسدياً على أمل ضرب  
الجماعة فى مقتل، ففاجأته سيارة ملاكى  
فى الشارع وهبط منها اثنان وأطلقا عليه  
الرصاص، وأبنت الجماعة علاء محى الدين  
فوصفت جهاز الأمن بأنه عصابة أئمة،  
وكان إقدام الجماعة على قتل الدكتور  
محجوب رئيس مجلس الشعب اعتقاداً أنه  
وزير الداخلية كنوع من الأخذ بالثأر.



## ٢١٩- الجماعة الإسلامية المغربية

جماعة شبه إخوانية يرأسها عبد الإله  
بن كيران، تعترف بالسلطة الدينية للملك  
كامير للمؤمنين، وتجد الجماعة لذلك  
التأييد من القصر الملكى والعون المادى  
لجريدة «الراية». وفى عام ١٩٧٢ كان شعار

المسلمين من فلسطين وحربهما للإسلام،  
وتنادى الجماعة لذلك بالخيار العسكرى  
كحل للمشكلة الاستعمارية. **والجهاد**  
عندهم ليس القتال فقط، فهذا تصنيف  
لمعناه عند التنظيم المشهور باسم تنظيم  
الجهاد، وإنما معنى الجهاد أكبر، ومنه  
الدعوة إلى الله، ونشر فكره الجماعة،  
وتعبئة المساندين، وإقناع العامة بأهدافها،  
وتربية الأعضاء والقيام بواجب الأمر  
بالمعروف والنهي عن المنكر. وهذا الواجب  
الأخير هو الذى بمقتضاه كان أعضاء  
الجماعة يهاجمون الملاحى، ومحلات بيع  
الخمور والفيديو، والسائحات اللاتى  
يسرن فى الطرقات متبرجات، والعروض  
المسرحية. وتركز انتشار الجماعة فى  
العشوائيات بالمدن الكبيرة كاسيوط والمنيا  
وسوهاج، وبالقوى، وخاصةً حى بولاق  
الدكرور، وحى عين شمس بالقاهرة،  
واتخذوا مراكز قياداتهم بالمساجد الكبرى  
فيها كمسجد الرحمن، ومسجد آدم بعين  
شمس، ومسجد الشهداء بالفيوم. وكانت  
لهم مظاهرات ومنشورات مشهورة أطلقوا  
فيها على الرئيس حسنى مبارك ومن قبله  
الرئيس السادات اسم فرعون، وعلى وزير  
الداخلية اسم هامان، وفى إحدى المنشورات

الجماعة الإصلاح والتجديد، وأنشأت حزباً سياسياً باسم حزب التجديد، وليس للجماعة أى نشاط يتسم بالعنف.

★★★

## ٢٢٠- جماعة الأمر بالمعروف

### والنهي عن المنكر

هؤلاء أصحاب الشيخ يوسف البدوي، وأغلبهم فى ضواحي القاهرة - حلوان والمعادى - ومركزهم جامع الريان، ودعواهم تقوم على إحياء فريضة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والقرآن يقول فى صفة النبی أنه «يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر، ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث» (الأعراف ١٥٧) ويقول فى صفة أمة المسلمين «كنتم خير أمة أخرجت للناس، تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر» (آل عمران ١١٠)، ويقول فى صفة المؤمنين «بعضهم أولياء بعض: يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر» (التوبة ٧١)، ولهذا قال أبو هريرة «كنتم خير الناس للناس، تأتون بهم فى القيود والسلاسل حتى تدخلوهم الجنة»، وسائر الأمم لم يأمرها كل أحد بكل معروف، والله قد أوجب ذلك على الكفاية

بقوله «ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر» (آل عمران ١٠٤). وليس من شرط ذلك أن يصل أمر الأمر ونهى الناهى منها إلى كل مكلف فى العالم، إذ ليس ذلك من شرط تبليغ الرسالة، بل الشرط أن يتمكن المكلفون من وصول ذلك إليهم، والجهاد من تمام ذلك، فإذا لم يقم به من يقوم بواجبه أثم كل قادر بحسب قدرته، إذ الجهاد واجب على كل إنسان بحسب قدرته كما قال النبی ﷺ «من رأى منكراً منكم منكرأ فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان». وقد رتب ابن حزم على كون الإنكار بالقلب أضعف الإيمان أن من لم ينكر بقلبه لا إيمان له، وهو معنى بالغ فى الدقة يدنى من الكفر كل من لا يستنكر المنكر فيستبين به فى دخيلة نفسه. والمسلمون على أن الإنكار بالقلب يجب أن يكون بالكراهية الكاملة التى يشهدها الله تعالى من قلب المنكر. والأمر بالمعروف لا يكون إلا بالمعروف، وإذا قام المسلم بما يجب عليه من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كما قام بغيره من الواجبات، لم يضره ضلال الضال، وذلك يكون تارة

## ٢٢٢- جماعة التبليغ

مؤسس الجماعة بالهند هو الشيخ محمد إلياس (١٣٠٣-١٣٦٣هـ) وابنه الشيخ محمد يوسف الكاندهلوى، وللأول «ملفوظات إلياس»، وللثاني «حياة الصحابة». وللجماعة فروع بكل أنحاء العالم. ويقوم فكرهم : على تبليغ دعوة الإسلام إلى الناس والاتصال بطبقات الشعب، والسفر للدعوة والتبليغ في العالم الإسلامى على منهج الرسول والصحاب لنشر الدين وإشاعته، بملاقاة الناس وزيارتهم فرداً فرداً، والتكلم معهم بالحكمة واللين والرجاء، وحضهم على ترك اللذات النفسية والراحات الجسمانية، لحصول لذة الإيمان. وطريقة دعاة التبليغ: التجول في العالم بلدةً بلدةً، ودولةً دولةً، بدون أى مقصد ظاهر أو باطن سوى الدعوة إلى الله، لإخراج الناس من بيئتهم إلى بيئة الدعوة والأعمال، وتدريبهم وتربيتهم على إخلاص النية لله، واليقين على كلمة «لا إله إلا الله، محمد رسول الله». وتشمل الدعوة أربع طبقات: العلماء، والوجهاء، والقدماء وهم الذين خرجوا في الدعوة، وعمامة المسلمين. والعلم والتعلم في الدعوة يكون

بالقلب، وتارة باللسان، وتارة باليد، فأمّا القلب فبكل حال. وقد سئل ابن مسعود عن ميت الأحياء؟ فقال: «الذى لا يعرف معروفًا ولا ينكر منكراً».

★ ★ ★

## ٢٢١- جماعة أهل السنة الأوزبكية

جماعة إسلامية إصلاحية، هدفها المرحلى تأصيل العقيدة الإسلامية بعد الاحتلال الروسى وانحسار الشيوعية واندحارها. واستطاعت الجماعة إنشاء عدد من المدارس الإسلامية الخالصة، أنفق السعوديون عليها حتى سنة ١٩٩٣ نحو المليونين من الدولارات. والجماعة تحصر نشاطها في وادى فرغانة ومدينة نامنجان، وتحظى بموافقة السلطات الحكومية بالنظر الى توجهاتها التربوية الإسلامية، وفي مشروع الجماعة إنشاء جامعة إسلامية على غرار الجامعات الإسلامية في السعودية. وأفكار الجماعة وممارسات أعضائها وهابية، وتأخذ بأفكار جماعات الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر السعودية، ويتابع قادتها قادة السعودية في مفاهيمهم الإسلامية.

★ ★ ★

الإمام فلا يصح أن يكون هناك جهاد، وإن وقع جهاد بدون إمام فذلك مخالف للشرع. وعلى اشتراط الإمام للجهاد انعقد فعل السلف. والجهاد دفاعي وابتدائي، والدفاعي أن يدافع المسلم عن نفسه وماله، والابتدائي هو الجهاد الذي يكون به نشر الدين، فالجهاد الأول لا يشترط له إمام كما ذكر أهل السنة، إنما له أن يدافع فقط حتى يدفع عن نفسه الضرر، وأما الثاني فلا يكون إلا بإمام، ولا يجوز بدون تمييز الصفوف وإخراج المؤمنين من أظهر الكفار، وكذلك لاجهاد ولاخلافه إلا بعد الإيمان والعمل الصالح بتربية الأمة على ذلك، فإذا أردنا أن ينصرنا الله بإيجاد خلافة في الأرض، فعلينا أولاً أن ننصر دينه دعوة وعملاً ومنهج حياة، وإذا أردنا العزة بإيجاد الخلافة فعلينا أن نتصف بصفة المؤمنين الحقيقيين. وعلى كل عالم أن يربى تلامذته ويأمر بالمعروف، وينهى عن المنكر، ويعلم الناس إلى حين تنصيب الإمام، ولا إمام إلا بعد إقامة الدين، وقد وعد الله أن ينصر من ينصره، ونصره هو نصر كتابه ودينه ورسوله، لانصر من يحكم بغير ما أنزل الله، ويتكلم بما لا يعلم، فإن الحاكم إذا حكم بغير علم دخل النار، وإن كان عالماً وحكم بخلاف الحق دخل النار.

في: الفضائل فقط، والاعتماد في ذلك على كتب الفضائل كرياض الصالحين للنووي، وحياة الصحابة للكاندهلوي، والترغيب والتهذيب للمنذري، والأدب المفرد للبخاري. ويدخل في العلم والتعلم مذاكرة السور العشر الأخيرة من القرآن، والآداب العامة كآداب الطعام والشراب والمنام وقضاء الحاجة إلى غير ذلك من السنن. ويكون التركيز في العبادات على المحافظة على تلاوة جزء من القرآن كل يوم، والصلاة المكتوبة والسنن، وقيام الليل، والأذكار الصباحية والمسائية. وأما الخدمة فيدخل فيها خدمة النفس، وخدمة الجماعة، وخدمة أهل البلدة أي المسلمون عامة. ويلتزم دعاة التبليغ بتقديم العمل الجماعي على العمل الفردي والخروج للدعوة لأربعة أشهر في العمر كله، ولأربعين يوماً كل سنة، ولثلاثة أيام كل شهر. ولهم جولتان في الأسبوع، جولة مقامية أي في نفس المنطقة وفي محيط الداعي، وجولة انتقالية إلى القرى المجاورة. ويقولون في الجهاد: إن الله جعله فريضة، وهو كأي فريضة له شروط شرعية، ومن هذه الشروط وجود إمام للمسلمين يقودهم إلى دروب الجهاد بنفسه أو بواسطة أحد رعيته، فإذا لم يوجد

## ٢٢٣ - جماعة التكفير والهجرة

أتباع شكري مصطفى، وماهر عبد العزيز، وأحمد طارق، ومجدى حبيب، وصفوت زيني، قيل كانوا ثلاثة عشر يقودهم شكري مصطفى الذى أسس جماعته فى أسيوط عاصمة صعيد مصر، وانشقوا على الإخوان المسلمين نتيجة مناقشات دارت بين المعتقلين من الإخوان سنة ١٩٦٥، وخلال عملية تقويم للتجربة التى مروا بها منذ قيام حكم عبد الناصر. وحوكم ٢٥٨ عضواً من الجماعة، وأُعدم شكري وأربعة معه سنة ١٩٧٨، ويروى أن شكري قد انتهر رجال المباحث الذى كانوا يحاورونه عام ١٩٦٩ فقال لرئيسهم «أرفض الحوار معك لأنك كافر وحكومتك كافرة»، فقد كان اعتقاده ومن والاه أن المجتمع الذى لا يأخذ بالإسلام هو مجتمع كافر، وأن الهجرة واجبة من دار الكفر لتُصل الجماعة نفسها فى دار الهجرة، لتعود إلى دار البغى أقوى وأصلب وأقدر على تغيير مجتمع الجاهلية وإقامة الدولة الإسلامية.

وقد أشار شكري مصطفى أثناء التحقيقات التى أجريت معه سنة ١٩٧٩

ويسمى دعاة التبليغ عملية تربية الأمة على الكتاب والسنة بالتدريب والتربية، أو التصفية والتربية، ويقولون إن كل مسلم مطالب بتبليغ ما علمه من علم الإسلام وإن قلّ، وإن كان غير عالم، وإنما هو يدعو لما يعلم دون ما لا يعلم. والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب كل مسلم. وينكر الشيخ يوسف ابن الشيخ إلياس فى كتابه «حياة الصحابة» على من يتزوج متشبهاً بالكفرة، ويقول: «والآن نحن نسمى النكاح فريضة أو سنة، وكم نجعل فيه من الإسراف والمنكرات». وينكر الذكر الجماعى برفع الصوت، ويقول: «نحن لانعتمد على غير الله، ولا نرجو غير الله، ولا نستغيث إلا بالله، ولا نستعين إلا بالله. إن التوحيد ضد الشرك. ونحن نصرف أنفسنا لله، ولا نتوجه لغير الله، سواء صنم يُعبد، أو قبر يزار، فكل هذا شرك» ويقول: «الآن انتشر الشرك والبدع مثل أيام الجاهلية، وكذلك فقد الأمن والعدل والإنصاف، ولا يوجد العدل إلا فى الأوراق والكتب، وأبطلت الأخلاق، وعاد الناس إلى الجاهلية، وعادوا إلى ممارسة السرقة والزنا وشرب الخمر».

★ ★ ★

عدة كتب نبّه إليها أثناء التحقيق، وقال هي: كتاب له فى موضوع «الإصرار» يردّ فيه بالتفصيل على تأولات المنتسبين لمذهب أهل السنة، وهو عبارة عن إحدى عشرة كراسة فى حوالى سبعين صفحة؛ وكتاب يتكلم فى أسلوب الحكم على الأفراد والمجتمع، ومشهور باسم «التبيين»، ويحتوى على مائتى صفحة؛ وكتاب «الخلافة» ويتكلم عن الغاية من جهد الجماعة المسلمة من الناحية التكليفية، وأسلوب بلوغ هذه الغاية من الناحية الشرعية؛ وكتاب يصلح مقدمة لأصول الفقه، فيه ردود على أصول الشبهات التى تعترض على فكر الجماعة، وهو حوالى خمسمائة صفحة ولم يُستكمل بعد؛ ومقدمة صغيرة لإيجاب الاجتهاد وتحريم التقليد، ولم تُستكمل بعد؛ وكتاب يتكلم عن الجاذب الإيجابى فى الإسلام ونواقضه، وهو حوالى مائة وخمسون صفحة وتعتبر تلخيصاً للموضوع.

ولزملائه ماهر عبد العزيز تحليلات تتناول الموقف السياسى الشرعى للجماعة، وللأوضاع العالمية والمحلية. وللعلاء الدين على رضا كتاب «الحكم،

إلى أن حقيقة اسم جماعته هو «جماعة المسلمين»، وأنها تأخذ بمبدأ أنه لا دين إلا دين الكتاب والسنة، ورسالتها هي إعادة الناس إلى ربّهم، وأول ذلك هو إعادتهم إلى الكتاب والسنة. وقال إن أجهزة الإعلام هي التى روجت لاسم التكفير والهجرة، وأن الجهاد ضد الدولة الكافرة التى تحكم بغير ما أنزل الله، وضد المجتمع الجاهلى الذى ارتضى أن يُحكم بتشريعات وضعية لم ينزلها الله، هو واجب دينى، والنصر فيه لجماعة المسلمين من حيث أن القرآن هو الذى أكد «وإن جندنا لهم الغالبون». وقال إن جماعة المسلمين تمر بمرحلتين، الأولى: «مرحلة الاستضعاف» وهى التى تقع فيها الهجرة لتكوين مجتمع كمجتمع مدينة الرسول وقت الهجرة الكبرى، ثم تبدأ المرحلة الثانية: وهى التى يسميها «مرحلة التمكّن» ويكون فيها «الصدام مع الكفار».

والهجرة قد تكون داخل الوطن الواحد كالهجرة من مكة إلى المدينة، وقد تكون إلى خارج الوطن. وتنصرف الهجرة إلى اعتزال أهل الكفر والشرك، والمهجور من التقاليد والعادات وهو المخالف لدين الاسلام.

وطرح شكرى وزملاؤه فكر الجماعة فى

يتناول هذا الموضوع من الزاوية الشرعية، وكتاب «الهجرة»، ولأحمد جبر العوف كتاب يتكلم عن تحريم التقليد وجرح المقلدين.

**ويقول شكري:** إن كل ما يسمى علماً ثم لا يكون متصل السند بالله تعالى فلا يكون حينئذ إلا الظن والهوى اللذين ذكرهما الله في سورة النجم، وقد حرم الله الاتباع بغير دليل حيث يقول «وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا. أولئك كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون. ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاءً ونداءً، صمٌ بكم عمى فهم لا يعقلون» (البقرة ١٧٠-١٧١). وفي هاتين الآيتين المتتبع بغير سند كمن يردد شيئاً لا يسمعه، وحجته أنه يتبع ما ألفى عليه الآباء. ومنهاج الإسلام يطالبنا بالدليل والحجة فيقول الله «هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين»، ويقول «هل عندكم من علم فتخرجوه لنا». وقرر الإسلام أنه «ليس للإنسان إلا ما سعى»، وأن من جاهد فإنما يجاهد لنفسه. وهي أدلة قاطعة على تحريم أخذ الرأي بدون بذل مجهود. ولا شك أن المقلد بغير أن يسأل

عن الدليل لم يجتهد أى اجتهاد. والاجتهاد يكون من النص، ولا عبرة بالإجماع أو القياس. والكتاب والسنة هما الحجة. ونحن نضرب بالإجماع والقياس، ولا نستدل إلا بالكتاب والسنة. ولا يمكن الفصل بين القرآن والسنة من ناحية الاحتجاج، لأن السنة بيان وشرح وتفصيل للقرآن. والقرآن قطعى الثبوت من الناحية العملية الموجبة لتعاليمه، ولعبادة الله بمقتضاه، ولتحريم تبديل حرف فيه، والحكم به. والله لم ينزله بقصد أن يكون صنماً أو هيكلًا شكلياً، وإنما أنزله ليعمل به. على أن السنة تنسخ القرآن، لأن ما جاء به الرسول هو من عند الله، والله يقول «وما أرسلنا من رسول إلا بأذن الله»، ويقول «وما ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحى يوحى»، ويقول «ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين، ثم لقطعنا منه الوتين». والسنة تشرح القرآن، وتبينه، وتضيف إليه، وتخصص عامه، وتقيد مطلقه، وتنسخ على لسان رسول الله ﷺ ما شاء الله أن ينسخه.

**ويقول شكري:** إن تقديم القرآن على السنة في الاستنباط بدعة ما أنزل الله بها

جلال بإباحة البيرة. وقد سبق لرسول الله أن قال «إن ناساً من أمتي يستحلّون الخمر باسم يسمونه إياه». أما عن الزنا ففضلاً عن أن القانون الوضعي قد أحله فقد أحله كثير من المتكلمين باسم الإسلام وأباحوا لأنفسهم حق الاجتهاد، ككل المنادين بحرية المرأة باسم الإسلام، وكل المنادين بالاختلاط باسم الإسلام، وأنا أعتبر ذلك مقدمة صحيحة وحتمية من مقدمات الزنا - فقد أباحوا الزنا وقد حرّمه الله. ولم يحرم الزنا فقط، وإنما الاقتراب من الزنا حيث قال «ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً».

وهذه الجماعة اتهمت بقتل الشيخ الدكتور محمد الذهبي وزير الأوقاف المصري لإصداره كتاباً يناقش فكرهم سنة ١٩٧٥، ويبدو أنه السبب في إطلاق اسم التكفير والهجرة عليهم، وتسميتهم باسم أهل الكهف، وانتقد الذهبي ربطهم العلم بمفهوم الشهادتين حيث لم يرد ذلك في السنة، وقولهم بأن مرتكب الكبيرة كافر فقال بأن الرسول قد عرض عليه الزاني والزانية والسارق وشارب الخمر فلم يكفر أياً منهم، ولم يقيم عليهم حد الردة، وإنما حدّهم بالحدود الواجبة واستتابهم. واعتبر الدكتور الذهبي تكفيرهم للناس خروجاً

من سلطان، ولا يمكن إلا الجمع بين السنة والقرآن في إصدار الأحكام. وإمكانية التعلم والاجتهاد في الجماعة الإسلامية في أي زمان قد كفّلها لهم الذي فرض عليهم القرآن، حيث أن الله لا يكلف نفساً إلا وسعها، فإن كان ثمة جهل فبتقصير المقصّرين وليس بعسر القرآن وسنة الرسول - حاشا لله. والذين أغلقوا باب الاجتهاد أغلقوه على سائر الأمة، وعلى الرعية، وفتحوه على مصراعيه طوال هذه الأجيال لعملاء السلطة الحاكمة، ليفتوا بمذهب الحاكم - أي كان الحاكم، وأيا كان مذهبه - ولتشيع الأثام، ويحلّل الحرام باسم

الإسلام. ولو شئنا لضربنا أمثلة من الماضي والحاضر لا يستطيع أحد أن يخالفنا فيها، لأنها ماديّات واقعة، من تحليل الربا والزنا، وتحليل الحكم بغير شريعة الإسلام، وتحليل الخمر باسم الإسلام. فالفائدة في البنوك أفتى الشيخ شلتوت وهو شيخ الأزهر وقتذاك بأنها حلال. وأيضاً ما قاله متولى الشعراوي في جامع الأزهر في هذه النقطة بالذات، وهي تحليل الربا باسم الإسلام، فقال إن الفوائد التي تتعاطى فيها الدولة جائزة. وأما ما يتصل بالخمر فقد طالعنا الشيخ محمد سعاد

التعليمية والتشريعية التى تروج لذلك هى  
أنظمة أرضية لخدمة الدنيا وليس الدين،  
و ضد الإسلام.

★ ★ ★

## ٢٢٤ - «جماعة التوبة» الأوزبكية

تأسست فى أوزبكستان سنة ١٩٩١  
بمدينة نمانجان من وادى فرغانة حيث أكبر  
التجمعات الإسلامية، وتعج مدنه الكبرى  
وقراه الكثيرة بدعاة البعث الإسلامى.  
وانفرد التوابون برؤية للدعوة والعمل  
الإسلاميين، وهم أصحاب فكر، ومن رأيهم  
أن المجتمع يعيش جاهلية ثانية، وأنه لابد  
فيه من بث الدعوة أولاً وتفهم الناس عن  
حقيقة الإسلام. وهم جماعة عمل هدفهم  
قلب نظام الحكم، فإذا صارت الدولة  
إسلامية فإن طابع القوانين والمعاملات  
سيكون إسلامياً وينهج الناس المنهج  
الإسلامى بالتبعية، بمعنى أن تطبيق  
الإسلام هو عمل قومى، الدعوة فيه تأتى  
أولاً، بتخضير الناس لهذا الانقلاب الكبير  
فى حياتهم. ويتبنى التوابون العنف  
كوسيلة لتحقيق الاستراتيجية الإسلامية،  
و ضموا إليهم لذلك أفراداً من جماعة جيش

عن الدين بحكم الحديث «لا يرمى رجل  
رجلاً بالفسق أو يرميه بالكفر إلا ارتدت  
عليه إن لم يكن صاحبه كذلك». وقال إنه  
من الواجب التمييز بين الأصول والفروع  
فى العقيدة، وأصول الإيمان ثلاثة هى  
الإيمان بالله، والإيمان بالرسول، والإيمان  
باليوم الآخر، وماعدا ذلك فهو فروع  
لاتكفير فيها إلا فى حالة إنكار حكم ثبت  
عن النبى، مثل إنكار وجوب الصلوات  
الخمس.

ويقول شكرى: إن المسلم الذى يحكم له  
بالإسلام هو من أعلن كفره بالطاغوت،  
وإيمانه بالله وتسليمه تسليماً له وحده،  
وذلك بتوجيه الشهادة بقوله تعالى «فمن  
يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك  
بالعروة الوثقى». ويقول إن الإحسان فى  
التعامل مع غير المسلمين معناه التسوية  
بين المسلم والكافر فى نهاية الأمر، وما  
يسمونه بديمقراطية الإسلام باسم  
تسامح الإسلام أو الوحدة الوطنية وسائر  
شعارات الماسونية فى ثياب الإسلام، أو أن  
يكون للكافر بالله عزة فى أرض الله -  
نرفض ذلك، ونرفض ما ينادى به أولئك  
الذين يبيعون الإسلام بالبخس. والأنظمة

وحسن الهلاوى، وعلوى مصطفى، وأصبح اسماعيل طنطاوى قائداً للمجموعة بالنظر إلى تفوقه الفكرى، ثم خرجت من المجموعة سنة ١٩٧٣ جماعة بقيادة علوى مصطفى، وانضم إليهم الملازم عصام القمري وهو الذى قاد عملية اغتيال السادات سنة ١٩٨١، ثم إن جماعة الجهاد انقسمت إلى ثلاثة تنظيمات سنة ١٩٧٩، الأولى بقيادة محمد عبد السلام فرج، وعبود الزمر ومقرهم القاهرة، والثانية بالوجه القبلى بقيادة ناجح إبراهيم، وكرم زهدى، وفؤاد الدواليلى، والثالثة بقيادة سالم الرجال وهو أردنى، وتولى خلفاً له بعد ترحيله إلى الأردن كمال السعيد حبيب.

ومن التيار القطبى - أى التابع فكرياً لسيد قطب - فى الجماعة مصطفى الخضيرى المحامى، وعبد المجيد الشاذلى صاحب كتاب «حد الإسلام وحقيقة الإسلام»، وعبد الجواد ياسين الذى كانت له مع الكتائب الإسلامى فهمى هويدى مناقشات ومساجلات فكرية على صفحات الأهرام عند مناقشة هويدى لكتابه «مقدمة فى فقه الجاهلية المعاصرة»، والجهاديون

الإسلام، وهى منظمة تؤكد بشدة على الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وأعضاؤها ينهضون بدور المحتسب فى المجتمع، وقدّرت الشرطة أعدادهم سنة ١٩٩٥ بنحو ٨٠٠٠ عضو. واعتقادهم أن فترة الحكم الشيوعى كانت ردة عن الإسلام، وعلى المسلمين أن يعلنوا التوبة، ويقسموا أن تكون توبتهم نصوحاً، أى توبة أساسها الاستغفار، وأن يصلحوا بعد ذلك، والإصلاح أول ما يبدأ ينبغى أن يتوجه لقلب نظام الحكم والاستيلاء على السلطة، والتسييس الإسلامى هو الوسيلة، ويقوم التسييس على التلقى، والتلقى الصحيح - أى التلقى الربانى - هو مهاد التوبة، ولا يكون ذلك إلا بالعودة للقرآن «فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه» (البقرة ٢٥).

★ ★ ★

## ٢٢٥ - «جماعة الجهاد» المصرية

هم بالأحرى تنظيم عسكري مصرى، انشق عن الإخوان سنة ١٩٥٨، بزعامة نبيل البرعى، واسماعيل طنطاوى، ومحمد عبد العزيز الشرقاوى، وأيمن الظواهري،

واجب وفرض، مثلما أن الواجب والفرض أن تقام الدولة الإسلامية، ولا قيام لها إلا إذا علتها أحكام الإسلام، ولكنها طالما تعلوها أحكام الكفر فهي دار الكفر.

والجهاد كفريضة له طريقان، طريق يكون بقتال الحاكم وجهاً لوجه، أو مباغتهً واغتيالاً، وهو طريق فردي؛ وطريق يكون باستحداث انقلاب في الحكم بالقوة وبمساعدة الجيش والشعب، وهو طريق جماعي. وتسبق الطريقتين تقديم النصيحة للحاكم الظالم ووعظه وتذكيره وقول الحق في وجهه، فإن لم ينتصح تجب كموابته بالقوة في الحال وفي المال، تعبيراً عن حق الشرع، وإلى أن ينزل على حكم الله.

وجماعة الجهاد قد اختارت الطريق الأول، لأنه عملي أكثر وممكن التحقيق، لأنه ليس بالمستطاع تجنيد جيش يواجه الحاكم ويقف أمامه، ومن ثم فليس سوى الاغتيالات الفردية. وقد قام التنظيم العسكري لجماعة الجهاد باغتيال الرئيس السادات أثناء العرض العسكري في السادس من أكتوبر ١٩٨١، وأشرف على التنفيذ خالد الإسلامبولي وآخرون، ويسر له القيام بفعلته أنه ضابط بالقوات المسلحة

اتخذوا لأنفسهم شعار الجهاد، ودستورهم كتيب صغير بعنوان «الفريضة الغائبة» لمحمد عبد السلام فرج، نشره سنة ١٩٧٩، وتأثر فيه كثيراً بالإمام ابن تيمية، وبكتابات أبي الأعلى المودودي، وكتاب سيد قطب «معالم في الطريق».

والجهاد هو الفريضة الغائبة. وهو موضوع هذا الكتاب، والمسلمون غيَّبوا هذه الفريضة فأصابهم الخذلان، وانتابهم الضعف، وطمع فيهم الطامعون، فأفل نجمهم، ودالت دولتهم، والطريق لاستعادة هذا الملك الغابر هو إحياء هذه الفريضة. والجهاد ليس فقط ضد المعتدي من الخارج ولكنه - وربما بدرجة أكبر - ضد الحاكم الظالم الذي أبطل الشريعة وأقام الحكم على القانون الوضعي، وحال دولته كحال الدولة الإسلامية أيام التتار، فقد ادَّعى الحكام أنهم مسلمون، ولكنهم حكموا الناس بقانون «الباسق»، وهو مجموعة مهلهلة من القوانين مأخوذة من النصارى واليهود وغيرهم. وقد أفتى الإمام ابن تيمية بمحاربة دولتهم وعدم الإقرار بها دولة مسلمة، وإهدار دم الحاكم لأنه أهدر الشريعة، فأصبح مباحاً قتله، بل إن قتاله

جيش، وليست عندنا قوة، وليست لدينا وسيلة أخرى سوى الاغتيال. وإن الحاكم الذى يشاقق الله ورسوله والذى يسجن المسلمين الذين لا تهمه لهم إلا قول لا إله إلا الله، هو حاكم كافر يُستباح دمه.

وأما طريق الجهاد الذى يذكره كتاب الفريضة الغائبة، فإنه كما يقول مؤلف الكتاب، لا بد فيه من المساندة بثورة فعلية لتغيير نظام الحكم، لأن الاغتيال وحده لا يكفى. وفى ذلك يقول الأشوح أحد أعضاء الجماعة البارزين: إن الغرض من قتل الرئيس أنه لا يحكم بشرع الله وبنصوصه على الناس. وبعد قتل الرئيس تقام دولة إسلامية. وكان المعول عليه بعد إعلان نبأ الاغتيال أن ينضم الجيش والناس لنا. وكانت البيانات مُعدّة لمخاطبة الحركات الإسلامية وطلب مساندتها، وطلب تأييد الشعب المتمسك بالدين، وخروج مظاهرات للمطالبة بتطبيق الشريعة الإسلامية.

**والثوة الشعبية** التى تطلبها الجماعة تتمثل فى ثلاثة أشياء: فى الفكرة، وهذه كان يبلورها ويدعو لها محمد عبد السلام فرج، وفى تدريب الأفراد، وهذا كان مناطاً **بنهيل المغربي**، ثم التخطيط للثورة، وهو

ومدرج اسمه ضمن المشتركين فى الاستعراض. وكانت الجماعة قد استصدرت فتوى بتكفير السادات فأصبح قتله واجباً، لا على جماعة الجهاد، ولكن على كل الأمة الإسلامية، حتى لو ادعى الإيمان نفاقاً وخداعاً.

ويرر المشتركون فى قتل السادات إقدامهم على قتل الحاكم بأيات من القرآن دافع بها عطا طایل، أحد المشتركين، عن نفسه فقال: لقد قمتُ بهذا العمل، وهو قتل الحاكم، لأنه لم يكن يحكم بالإسلام، ولا يطبق ما أمر به الله، ويستخفّ بالمسلمين، ويسخر من الأوائل والمتأخرين، فقتلته حتى لا ينطبق علينا قول الله تعالى عن فرعون «فاستخفّ قومه فأطاعوه، إنهم كانوا قوماً فاسقين، فلما أسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين». فاللعنة لم تحل على فرعون وحده، بل عليه، وعلى جنوده وقومه، لأنهم لم يمنعوا فرعون من طغيانه. ولا نقبل على أنفسنا، أو على نفسى، أن نكون كقوم فرعون، يصيبنا ما أصابهم، لأن الله تعالى يقول «واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة». ونحن ليس عندنا

استحالته، ويبدأ بالآراء التى تحت على قيام الحكم الإسلامى بطريق الدعوة ونشر الوعى الدينى، وهو طريق الإخوان المسلمين، فيقول من يرى ذلك الطريق إما أنه لا يفهم دولة الإسلام فأراد أن يستبدل بها فلسفات غربية، أو أنه جبان لا يقف بصلابة مع الحق فى مواجهة الباطل، ومع الله فى مواجهة الحكام. ويذكر المؤلف حديث الرسول «من لم يغز أو تحدثه نفسه بالغزو مات ميتة جاهلية»، وكذلك حديث «أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر». وليس قيام الحزب الإسلامى للقائلين بذلك هو الطريق لإقامة الدولة الإسلامية فهو لن يعدوا أن يكون حزباً كالأحزاب، ويزايد فى السياسة ويرسخ قواعد الفساد عن طريق الاشتراك فى عضوية المجالس التشريعية التى تشترع بغير ما أنزل الله. وأما الاجتهاد من أجل الحصول على المناصب فمتلىء الدولة بالطبيب المسلم والمهندس المسلم والقاضى المسلم إلخ، وبالتالي يسقط نظام الكفر من تلقاء نفسه ودون جهد وتقوم دولة الإسلام، فهو ضرب من الخيال أو المزاح، ولا سند له من الكتاب والسنة، ولا يمكن أن يتحقق فى الواقع، فمهما بلغ الأمر من

عمل عبود الزمر. وتسبقها مقدمات: منها نشر الوعى الإسلامى، وفهم مبادئ الإسلام، والأهم من ذلك إعداد اللجان الثورية فى الأحياء والمناطق السكنية لمساندة الثورة.

والاغتتيال وإن كان عملاً فردياً إلا أنه يدخل فى إطار كلّى متكامل هو تفجير الثورة الإسلامية. وحكام المسلمين اليوم فى ردة عن الحكم الإسلامى، لأنهم تربوا فى أحضان الاستعمار، أى أنهم أتباع الغرب والشرق، خائنون لقضية البلاد، مفرطون فى حقوقها.

وعقوبة المرتد أقسى من عقوبة الكافر، لأن المرتد عرف الحق ثم أنكره، فى حين أن الكافر لم يعرف الحق. وخطأ المرتد خطأ: نظرى وعملى، فى حين أن خطأ الكافر خطأ واحد: نظرى فقط، وربما لو عرف الحق لآمن. والمرتد لا عذر له، فى حين أن الكافر قد يكون له العذر. ولذلك يقتل المرتد بكل حال، بخلاف الكافر الذى ليس من أهل القتال فإنه لا يقتل.

ويرد كتاب الفريضة الغائبة على شبهات المعاصرين وأرائهم وأهوائهم التى يريدون بها تأجيل الجهاد أو إيقافه أو بيان

فإن الأقرب أن يقيموا الدولة الإسلامية في بلدهم ثم يهاجروا إلى غيرها غازين، خارجين من بلدهم فاتحين. والهجرة في الإسلام كانت على نوعين: الانتقال من دار الخوف إلى دار الأمان كهجرة المسلمين إلى الحبشة، وهجرتهم من مكة إلى المدينة في بداية عصر الإسلام. والثاني الهجرة من دار الكفر إلى دار الإيمان، مثل استقرار الرسول في المدينة وهجرة المسلمين إليه، وهو النموذج الذي أخذته جماعة التكفير والهجرة، بالهجرة إلى الجبل ثم العودة إلى الوادي، وذلك نوع من الشطح ناتج عن ترك الأسلوب الصحيح لإقامة الدولة الإسلامية، وهو أسلوب الجهاد.

وأما عن الانشغال بطلب العلم كطريق لإقامة الدولة الإسلامية، فالعلم أساس الجهاد، ولا يمكن تحقيق أمر شرعى بترك أمر شرعى آخر، فالجهاد كالعلم، كلاهما أمران شرعيان.

وأما تحديد ميدان الجهاد ببقعة من الأرض كالقدس مثلاً، فإن قتال العدو القريب أولى من العدو البعيد، والنصر الذى سيدفع ثمنه المسلمون لن يكون لصالح الدولة الإسلامية التى لم تقم بعد،

تربية الكوادر الإسلامية إلا أنهم سيكونون أعضاء في الدولة، ولن يصل منهم إلى المناصب القيادية إلا من كان موالياً للنظام، فبدلاً من أن تبتلع الكوادر المسلمة الدولة، تنتهى الدولة إلى ابتلاعهم. وأما الدعوة من أجل تكوين قاعدة إسلامية عريضة تستطيع المطالبة بالإسلام نظاماً وشرعية، وكبديل عن الجهاد، فإن هذه القاعدة لن تنجح في إقامة الدولة الإسلامية، لأن العبرة ليست في الكم ولكن في الكيف، والذى سيقوم الدولة الإسلامية هم القلة المتميزة والمؤمنة، وهم الجيل القرأني الجديد، والصفوة المصطفاة. والقرآن يدين الكثرة، ويؤثر الكيف على الكم. وكيف تنجح الدعوة وتحصل على هذه القاعدة وأجهزة الإعلام في يد الدولة، في حين أن الوثوب إلى السلطة يمكن الدعاة من الدعوة إلى الله؟ وأيضاً فإن تكوين هذه القاعدة العريضة لن يتحقق إلا من خلال أجهزة الدولة، فلا يجب الانتظار أن يكون الناس مسلمين حتى تقام الدولة الإسلامية، لأن الدولة الإسلامية هي الطريق الذى من خلاله يستطيع الناس أن يكونوا مسلمين. وأما الهجرة إلى بلد آخر وإقامة الدولة هناك ثم الدعوة مرة أخرى،

بل لصالح حكام الكفر ولتثبيت أركان دولتهم الخارجية عن شرع الله.

وأما القول بأن الجهاد فى الإسلام للدفاع فقط، وأن الإسلام لم ينتشر بالسيف، فهو قول باطل تردّ عليه آيات القرآن وأحاديث الرسول. والقتال فى الإسلام إنما شرّع لرفع كلمة الله سواء هجوماً أو دفاعاً، وقد انتشر الإسلام بالسيف ولكن فى مواجهة أنظمة الكفر وحكام الجاهلية دون أن يُكره أحداً، فواجب المسلمين رفع السيوف فى وجه من يحجب الحق ويظهر الباطل حتى يصل الحق للناس.

وأما القول بأن جيوش المسلمين قليلة العدد والعدة فهذا مردود عليه بأنه طالما انتصر المسلمون فى تاريخهم بالكيف لا بالكم. وأما القول بأننا نعيش اليوم فى مجتمع مكّى، أى فى بداية الدعوة، فإن المقصود بذلك ترك الجهاد. وقد قال الله «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً»، فلا يمكن أن نبداً من جديد كما بدأ الإسلام فى مكة. وأما القول بأن الفرض هو الصلاة والصوم والحج والزكاة دون الجهاد، فذلك

مخالف لنص القرآن، فكما قال الله «كتب عليكم الصيام» قال «كتب عليكم القتال». وأما القول بأن الجهاد مراحل من جهاد النفس إلى جهاد الشيطان ثم جهاد الكفار والمنافقين فى النهاية، فهذا جهل بالدين أو جبن وخوف فى الدنيا. وابن القيم عندما قسم الجهاد تقسيمه المعروف قسمه إلى مراتب وأنواع وليس إلى مراحل، وإلا توقفنا عن مجاهدة الشيطان حتى ننتهى من مجاهدة النفس. وأما الخشية من قيام الدولة الإسلامية ثم يحدث ردّ فعل يقضى عليها فلا أساس له، لأن المهم قيام الدولة الإسلامية تنفيذاً لأمر الله، بصرف النظر عن النتائج. وأما غياب القيادة الإسلامية لعملية الجهاد، وعدم وجود أمير يقود المسلمين، فإنه قول يردده من بيده السلطة، الذين ضيّعوا القيادة ثم يكون عليها بعد أن أوقفوا مسيرة الجهاد. والقيادة واجبة ويمكن استكمال نواقصها بالشورى، وبالتالي تسقط كل حجج ترك الجهاد. وأما التخوف من الدخول فى القتال بحجة أن أعداء المسلمين فيهم الكفار وفيهم المؤمنون المصلّون، واستحالة قتال المؤمنين، ولأن القاتل والمقتول فى النار طبقاً لحديث الرسول، فقد أفتى ابن تيمية

الله اللبناني، والجماعات الإسلامية في باكستان ومصر. وجماعة دار الأرقم الماليزية ويقودها الأخ الأشعري محمد، وكان تأسيسه لها سنة ١٩٦٨. ودار الأرقم نسبة إلى الأرقم بن أبي الأرقم سبع سبعة سبقوا إلى الإسلام، وكانت داره بمكة على الصفا مقراً للدعوة الإسلامية، يجلس فيها النبي ﷺ إلى المستمعين إليه يشرح لهم الإسلام، وأسلم فيها قوم كثيرون، ومنهم عمر بن الخطاب، ومنها خرج المسلمون يكبرون في أول مظاهرة إسلامية، وطافوا بالبيت ظاهرين، ودُعيت دار الأرقم دار الإسلام، وشهد الأرقم بدرأً وأحدًا والخندق والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ، وتوفي في خلافة، معاوية وصلى عليه سعد بن أبي وقاص. والأستاذ الأشعري لما سَمِيَ جماعته بهذا الاسم أراد أنهم أهل دعوة، وأن من دارهم أيضاً ستكون الدعوة للإسلام عبر ماليزيا كلها، واشترى الأشعري لذلك قطعة أرض في سنجي بنشالا أسس عليها دار الدعوة، وأقام تنظيمه على أساس أنه هو نفسه كما يقول شبيه الشيخ الأرقم، وله أربعة نواب، وأربعة مساعدين للنواب، وسبعة مساعدين للمساعدين، وجميعهم

في هؤلاء المتخوفين بأنهم أجهل الناس بدين الإسلام، فقتال الأعداء واجب وفرض، حتى لو كان فيهم المسلم والمؤمن.

★★★

## ٢٢٦- «جماعة الثقة الإسلامية» الإيرانية

هؤلاء من الشيعة الشيعية أصحاب شفع ثقة الإسلام التبريزي المتوفى سنة ١٣٠١ هـ، وترأس الجماعة بعده ولده ميرزا موسى، ثم ولده ميرزا علي، واشتهر باسم ثقة الإسلام الثاني، واستشهد فداء للإسلام، أعدمه الروس في تبريز سنة ١٣٣٠ هـ، فقد خرج عليهم يؤلب، ويزكي الثورة، ويحمس الناس، ويحيي فيهم الجهاد، فاتهموه بالتآمر وتعكير صفو الأمن. وظلت جماعته ملاحقة من هؤلاء الكفرة والبوليس السياسى طوال فترة الاحتلال.

★★★

## ٢٢٧- «جماعة دار الأرقم» الماليزية

تكاد الجماعة تكون أكثر الجماعات الإسلامية تنظيماً في العالم، وفاقته في ذلك أى حزب أو جماعة إسلامية حتى جماعة الإخوان المسلمين نفسها، وحزب

بالتعيين، ويشكلون حكومة الظل، ويمارسون المسؤولية بحسب الاختصاص فى مناحى النشاط المختلفة، الثقافية، والتربوية، والإعلامية، والاقتصادية، والتخطيطية، والتنفيذية، على نطاق الوطن، ولكل ولاية من يمثلها فى الدار علاوة على المساعدين له المتخصصين. وإنه لشئ يدعو للإعجاب أن تتمكن الجماعة من تأسيس وإنشاء وبناء وإدارة ٣٢ قرية جديدة، خططت لتكون مقراً لسكانها من أعضاء الجماعة من مختلف المهن، بحيث يصنعون معاً مجتمعاً متكاملأً مستغنياً عن الحكومة ومؤسساتها. وتوخت الجماعة أن تكون هذه القرى فى أراض لم يسبق السكنى فيها ولا استصلاحها، بحيث تضيف إلى الرقعة الزراعية، ولكل قرية مدارسها التنموية والتعليمية، ومراكزها الخدمية. وتوزعت القرى على الولايات الثلاث عشرة. وهدفت الجماعة من مشروعها هذا أن تضرب المثل بعملية النموذج الإسلامى وأفضليته، وفاخرت بأنه لم تحدث جريمة واحدة فى هذه القرى، ولم تنتشر أوبئة ولا أمراض، وعرف المواطنون فيها أنبل وأسمى القيم، وتمرسوا بالتعاون

والتضامن، واستخدموا التقاليد الإسلامية، والتحية الإسلامية، والأسماء الإسلامية، واللباس الإسلامى، بحيث طبعوا القرى بالطابع الإسلامى المميز. وكان بناء هذه القرى بالجهود الذاتية التطوعية، ومن تبرعات الأعضاء، واشتغل فيها الشباب المسلمون بالبناء والنجارة، وكُونوا المجتمعات التجارية. ووفرت القرى كل السلع والخدمات التى يمكن أن يحتاجها مجتمع القرية. ولجأت إدارات القرى إلى إنتاج ما يحتاجه السكان سواء من القرية أو القرى المجاورة أو المدن القريبة، وصاروا يصدرون الفائض إلى التجمعات الحضرية. ولا تكتفى مدارس كل قرية بقبول أولاد الأعضاء حتى يمكن أن تعلم أولاداً آخرين الإسلام وتدعوهم إليه، وقد شكا أولياء الأمور من القرى المجاورة ومن المدن القريبة أن أولادهم يفرون من بيوتهم إلى القرى المسلمة وينضمون إلى جماعة الأرقم. وتتولى الجماعة تدريب الشباب على المهارات الميكانيكية والمهنية والتجارية. وهال الحكومة أن يكون ولاء الشباب للجماعة وليس للدولة، فحظرت نشاطها وأعلنت حلها وألقت القبض على الأشعري فى أغسطس سنة ١٩٩٤، غير أنها لم

وإدارة النموذج الإسلامى كان عليها أن تلجأ إلى ما تسميه التطهير الذاتى: بأن يتدارك الفرد المسلم نفسه وينأى بها عما نهى القرآن عنه، وأن ياتمر بما أمره به، وأن يتخلص من أوجه الفسق والشرك الخفى، وأنانية التعليم الغربى، وأنشأت الجماعة لذلك طريقتها الصوفية المعتمدة على طريقة الشيخ محمد سهيى، والتي أطلق عليها اسم الطريقة العروضية المحمدية، وأسّسها فى جاوا فى أوائل هذا القرن، والتصوف هو وسيلة الجماعة للتطهر، وأما السلوك العادى فكفيلة به السنة النبوية.

★ ★ ★

## ٢٢٨- «جماعة السماوى» المصرية

هؤلاء مصريون لا يؤمنون بالجهاد بمعنى مصادرة السلطة، ويقصرونه على الدعوة إلى الإسلام، والبذل فى سبيل ذلك بالجهد والمال، والاستمرار فى الدعوة السلمية إلى أن يفهم الناس الفرق بين الصحيح والخطأ، وإلى أن يأذن الله بالجهاد بحدّ السيف.

ويقول الشيخ عبد الله أحمد السماوى منشئ الجماعة: إن كلمة التوحيد كما أنها

تستطيع تهجير أهل القرى ولا أن تجبرهم على التخلّى عن تنظيمهم، وما زالت هذه القرى تسير وفق نظامها حتى كتابة هذه السطور سنة ١٩٩٨. وفلسفة جماعة الأرقم أن فشل المجتمعات الإسلامية أن تقيم الشريعة الإسلامية إنما يرجع إلى أن الاستعمار حال بينها وبين تطبيقها، واستطاع أن يربى كوادى محلية حكمت بلاد الإسلام بالقوانين الوضعية وأخذت بالنمط الحضارى الغربى، فإذا أردنا عودة تطبيق الشريعة فعلينا أولاً إلغاء التبعية للغرب، ويتوجه هذا الإلغاء أولاً للثقافة، والثقافة رديف الإعلام والتعليم والتربية، وأسلمة هذه الأجهزة لن يتأتى إلا من خلال اختراقها بالكوادى الإسلامية أولاً، ثم تكوين مجتمعات إسلامية نموذجية كهذه القرى السابقة، وإنشاء مصارف إسلامية نموذجية تعمل وفق النظام المالى الإسلامى، وتأسيس مدارس ومستشفيات على أساس النظرية الإسلامية. والهدف من ذلك أن يجتاح النموذج الإسلامى الساحة الماليزية ويظهر تفوقه على كل النماذج المستوردة الأجنبية، فيكون مبعثاً لتقليده حتى من الأجانب أنفسهم. ولكى تخلق جماعة الأرقم الفرد المسلم المنوط به إنشاء

عبد الرحمن أمير الجماعة الإسلامية التي كان يتبعها. والشوقيون مارسوا دعوتهم من مثلث قرى سنرو وكحك القبلى وكحك البحرى بمركز أبشواى، وتمركزوا فى مساجدها الكبرى، وكانت نهايتهم سنة ١٩٩٠ عندما داهمتهم الشرطة وقتلت شوقى الشيخ عندما حاول المقاومة.

★ ★ ★

### ٢٣٠- «جماعة صالح سرّية» المصرية

وتُعرف بجماعة الفنية العسكرية، وهم تنظيم إسلامى مصرى تأسس سنة ١٩٧٣، يعتمد طريقة حزب التحرير الإسلامى فى تكوين الخلايا الإسلامية، بهدف قلب نظام الحكم وإقامة الدولة الإسلامية، وتضمنت خطتهم الهجوم على الكلية الفنية العسكرية للحصول على مزيد من الأسلحة واستمالة المتطوعين، ثم الزحف على قاعدة اللجنة المركزية التى كان السادات يلقي فيها خطابه أمام كل أركان النظام، واحتلالها، واغتيال رئيس الوزراء والوزراء والقادة، ثم الاستيلاء على السلطة.

وصالح سرّية مؤسس الجماعة من أصل فلسطينى، من مواليد حيفا، وعاش

تعنى أن لا خالق ولا رازق إلا الله، ولا نافع ولا ضار إلا الله، ولا محيى إلا الله، وأنه سبحانه هو الوارث والباعث، فكذلك تعنى أنه لاحاكم إلا الله، ولا مشرع إلا الله، ولا منظم إلا الله. ومن ينسب الحكم والتشريع إلى غير الله يكون كمن ينسب الخلق أو الرزق إلى غير الله، وكمن ينسب الإحياء والإماتة إلى غير الله، ومن فعل ذلك فقد جعل غير الله شريكاً لله تعالى ونداء، وهو خارج عن الإسلام وليس له فى الإسلام نصيب وإن ادعى الإسلام، ويجب قتاله حتى يكون الدين كله لله، والحكم والسلطان كله لله، وحتى تقوم فى الأرض خلافة الله. والله تعالى أعلم، وفيه سبحانه الأمل والرجاء أن يهدينا طريق الأنبياء والأنقياء.

★ ★ ★

### ٢٢٩- «جماعة الشوقيين» المصرية

جماعة جهادية تنسب إلى المدعو شوقى الشيخ، وكان مهندساً زراعياً استقر فى الفيوم من مصر سنة ١٩٨٦، ودعا إلى مبادئ الجماعة الإسلامية فى أول الأمر، ثم تحول عنها إلى مبادئ جماعة التكفير والهجرة حتى أنه استحل دم الدكتور عمر

يواليها، إلا من كان مُكرهاً فإنه يُبعث على نيته، ويدعو إلى الجهاد المسلح لأنه الطريق الوحيد لإقامة الدولة الإسلامية، ويكفر كل من اشترك في حزب عقائدي غير إسلامي، وكل من اشترك في جمعية عالمية كالماسونية، أو اعتنق فلسفة مخالفة كالوجودية، وكل من دافع عن حكومة كافرة ضد من يناوئونها من المسلمين الراغبين في إقامة الدولة الإسلامية. ويقول سرية بتكفير المجتمع ويصفه بالجاهلية، ويعتبر البلاد دار حرب. والثورة الإسلامية التي يبشّر بها تشمل النواحي العسكرية والسياسية والاقتصادية والتعليمية والثقافية والاجتماعية، وتتوجه خصوصاً إلى الأخلاق، وإنصاف المظلومين والمضطهدين، ومحاربة الاستعمار في كل أشكاله في كل أنحاء العالم.

★ ★ ★

### ٢٣١- «جماعة العدالة» الأوزبكية

مقرها مدينة نامنجان، وكان تأسيسها سنة ١٩٩٠، وأهدافها الإسلامية تتجه أكثر إلى الجانب الاجتماعي، وتركز على مفهوم العدالة الإسلامية، وتهتم بالمعاملات، ومفكروها لهم كراسات في توزيع الثروة

بالأردن وكان ضمن حزب التحرير الإسلامي، واستطاع الحصول على الدكتوراه في التربية من جامعة عين شمس سنة ١٩٧١، والالتحاق بجامعة الدول العربية بالقاهرة، وصدرت ضده أحكام بالسجن في بغداد لاتهامه بتكوين خلية لحزب التحرير المحظور نشاطه، فهرب إلى القاهرة، وواصل تكوين خلايا لجماعته، والدعوة لمبادئه، في أوساط طلبة الجامعات والأزهر خصوصاً، والفنية العسكرية. وفي أقل من عامين كان جاهزاً للعمل المباشر، إلا أن هجومه على الفنية العسكرية سنة ١٩٧٤ فشل، فقد كان المهاجمون لايتجاوزون المائة، وكانوا مزودين بالسلاح الأبيض، وحاولوا السيطرة على الكلية بمساعدة بعض طلبتها، وفي مقدمتهم كارم الأناضولي الرجل الثاني في العملية، والذي حُكم عليه مع سرية بالإعدام سنة ١٩٧٥. وكان أحد وكلاء النيابة من حرس جماعة صالح سرية قد استطاع أن يجمع حوله حوالي ٣٠٠ من الأعوان حاول بهم اقتحام السجن الموجود به صالح سرية، ولكنه فشل وقُتل في الاشتباك. ولسرية «رسالة الإيمان» يكفر فيها أنظمة الحكم بالبلاد الإسلامية ومن

ويكون فى الأجور والامتيازات، وحقّ التقاضى والتعليم والعلاج، والعدل هو مضمون التقوى، والمسلم التقى هو الذى يمارس العدل، والعدل مطلب أساسى فى الإسلام، وركن من الأركان التى بدونها لا يستقيم: «وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ» (الشورى ١٥)، ولا قيام للشورى بدون العدل. والعدل فى الإسلام هو التزام كامل بالحق، وفى التطبيق يكون العدل قسطاً، أى يكون تطبيقه صارماً بالخردلة، وميزان القسط القسطاس، فإن مال إلى اليمين وأعطى صاحب الحق حقه فهو المقسط، وإن انحاز إلى الباطل وأعطى حقاً لغير صاحبه فهو القاسط. فمعنى العدل فى الإسلام أكبر من معناه فى الشيوعية أو الديمقراطية الغربية.

★ ★ ★

## ٢٣٢- «جماعة العدل والإحسان» المغربية

يقول منظها ومرشدها عبد السلام ياسين فى رسالته التى عنوانها «رسالة للتذكير»: إن الجماعة هدفها التبشير بتغيير المجتمع تغييراً اجتماعياً سياسياً، ولكن ذلك أساسه العدل على شريعة الله، والإحسان هو ما نتطلع إليه كغاية لهذا

الاجتماعية، وعلاقات العمل بأصحاب رعوس الأموال، ودور الدولة فى المجتمع، وصدام الجماعة الأكبر مع الحزب الشيوعى، بدعوى أنه الحزب الذى يدعى أصحابه أنهم يهدفون إلى إحقاق العدالة فى المجتمع بحسب المفهوم الماركسى، وجماعة العدالة يتصادم مفهومها الإسلامى للعدالة مع هذا المفهوم، وترى أن أوزبكستان قد تأخرت روحياً بالتطبيق الشيوعى، وأن عليها أن تعوّض الزمن الذى ضاع منها بالتبعية الروسية، وأن قوام التقدم ليس المصنع والآلة، وإنما الإنسان نفسه، والإنسان المسلم هو المرشح للتقدم الحقيقى وليس الإنسان الشيوعى، غير أنه فى المجتمعات الجاهلية من بلاد الإسلام قد غيّبت العدالة الاجتماعية، وحكم أهل النفاق والانتهازيون، وما يزال المجتمع الأوزبكى يحكمه الانتهازيون، وهؤلاء يطبقون إسلاماً طقوسياً مدججاً أطلقوا عليه اسم الإسلام الرسمى، وغرض جماعة العدالة هو تطبيق الإسلام روحاً لانصاً. وفى القرآن «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ» (النحل ٩٠)، «أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى» (المائدة ٨)، والعدل يعنى المساواة، فيتعادل الجميع، والعدل يكون فى الحقوق والواجبات،

التغيير، والإحسان هو أن تعبد الله كأنك تراه، وتحسن إلى الناس، وأن تحسن عملك وتجيده وتُفيد، فأعداء الملة من خارجها، ومنافقو الأمة من داخلها، قوم مردوا على التمرّد على الله وعصيان أوامره، سفّاكون لدماء أنصار الله، أكّالون للسحت ظلماً وعدواناً على أرزاق خلق الله. وجماعة العدل والإحسان ليست وجهاً جديداً للتمرّد على شرع الله، والنفاق في دينه، ولا يبغيون أن يصطلحوا مع العصر والقوى المهيمنة في الدنيا، المستكبرة فيها، يُقبلون على كراسي الحكم، وينطقون سفهاً، ويفسدون نُكراً وشرهاً. وترى الجماعة أنها لا يمكن أن تصاول العصاة وتطاولهم والمؤمنون والمؤمنات أشتات وجماعات. وليس من سبيل لمصاولتهم بالبركات الربّانية. ولم يكن دافع الجماعة هاجساً حزبياً، ولا معارضةً سياسيةً وبواعثَ وطنية، وإنما السبيل والباعث رضا الله، والدعوة لدينه، وإعلاء شهادة لا إله إلا الله. وشُعَب الإيمان عند الجماعة عشر: الأولى: هي الصحبة والجماعة في الله ومحبته والتأخى فيه، والتراحم به وبرسوله. والجماعة على ذلك تنظيم تتطلب له للثبات في مواجهة قوى الكفر والظلم ضوابط

ومسئوليات لا يقوى عليها إلا أقوياء الإيمان الذين يصبرون على أذى الإخوة والأعداء في ذات الله. ويعترض طريق التحابّ في الله حبّ الرئاسات، وقلة الخبرة والعلم. والثانية: الذكر، وهو توحيد المعبود وإفراده بالعبادة والمواظبة عليها، والخشوع فيها، فمن لم تتم يقظته القلبية ليس له من سبيل إلى الجهاد. والثالثة: الصدق، والمؤمن والمؤمنة يتميزان عن المنافق بما لا تخطئه حواس الملاحظ، فالمنافق حديثه كذب، ووعده خُلف، وإذا أُوْتِمَن خان، وإذا خاصم فَجَرَ. والرابعة: البذل للمحتاج والبائس. والخامسة: العلم بما يقربنا لله ويفيدنا في الحياة، وهو الموصّل للحكمة، والملجأ لمواجهة ظروف الحياة، وأباطيل المستكبر، وفلسفة الزنديق، واعتقادات الملحد. والسادسة: العمل، وهو جزء من الإيمان، والمؤمن لا يكون كذلك إلا إذا صدق إيمانه القولي عمل صالح. والسابعة: السمّت الحسن، شكلاً ومضموناً، عن مظاهر الجاهلية، ومخابر الفتنة، وأن تكون لغة خطابنا ومعاني مذهبنا من معين القرآن. والثامنة: التّؤدّة، وهي صبر ورفق وطول نفّس، وتحمل للأذى، وهي رحمة على المسلمين وصاعقة على الكافرين

«جماعة مصطفى البدرى»، ومن البارزين فيها على عبد الوهاب الذى قتلتها الشرطة المصرية فى مارس ١٩٩٣. ولا تسجل الجماعة عقود الزواج، ولا شهادات الميلاد، ولا تعامل لأفرادها مع الجهات الحكومية الرسمية لتكفيرهم للدولة.

★ ★ ★

#### ٢٣٤- «جماعة المجاهد» المغربية

من أبرز دعاة الشيخ محمد الزمزمى، ويطلقون عليه خوميلى المغرب، وخُطبه النارية تسجل على اشرطة كاسيت وتنتشر على نطاق واسع فى المغرب العرب كله. وتتهم الجماعة بأنها رافد إيرانى، وأن إيران تمولها، وأن أعضاءها يتم تسفيرهم لإيران لتدريبهم هناك على القتال. غير أن الجماعة تبرر ذلك بأن السفر للخارج ليس متاحاً إلا لإيران، ولو كان متاحاً لأماكن أخرى لسافر الأعضاء إليها، وأن سفرهم لازم لزيادة معلوماتهم واطّلاعهم على أمور العالم مما يهيئهم حقيقة لتثقيف إسلامى متطور. واشتركت الجماعة فى عمليات عنف لتحويل الأفراد بالقوة عن السلوك الغربى إلى السلوك الإسلامى، وخاصة المتشبهين من شباب الجامعات وشاباته.

والمنافقين. والتاسعة: الاقتصاد، وهو توسُّط رفيق، وخطى فى الدنيا لاتزيغ عن القصد الأخرى والمطلب الإحسانى. والعاشر: الجهاد البناء، بمطالبة معاقل الكُفر وصروح الباطل فى الديار، لبناء أجيال وعقلية وإيمان ومقومات حياة لها النمط الإسلامى. ومن أعمال شعب الإيمان ما يلزم المؤمن مرة فى العمر كالحج، ومرة فى السنة كصوم رمضان، ومنها ما هو موقوف مضبوط كالصلاة والزكاة، ومنها ما يسنح فى أوانه كعيادة المريض وتشجيع الجنائز، ومنها ما هو فرصة دائمة كإمالة الأذى من الطريق، ومنها ما هو صفة نفسية مصاحبة كالحياء، ومنها ما ينبغى أن يصبح عادة راسخة كقول لا إله إلا الله.

★ ★ ★

#### ٢٣٣- «جماعة قف وثين» المصرية

هؤلاء يطبقون قاعدة «التبيين والتعيين»، ويقولون إن كل مسلم عليه أن لا يأخذ الأمور قواعد مسلماً بها، وإنما من واجبه مناقشتها والمطالبة بالأدلة عليها، وذلك لا يتعارض فى زعمهم مع القاعدة التى تقول «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه»، والثقة بأهل العلم والفقه والفتيا. ويطلق على هذه الجماعة أيضاً اسم

وأخذوا يضغفون على الحكومة كى تغير  
منهجها ولتتبنى أهدافاً إسلامية.

★ ★ ★

### ٢٣٩- «جمعية الشبان المسلمين العالمية» المصرية

يُوجز الشيخ أحمد حسن الباقورى، أحد  
رؤسائها، أهدافها فى هذين الشعارين:  
تربية الأجسام بالرياضة، وتربية العقول  
بالثقافة، بدعوى أن الشباب عدّة لكل دعوة  
إصلاح، والعناية بالشباب أحقّ باهتمام  
ولاية الأمور من كل ماعداه فى الشئون  
العامة والخاصة على السواء. وشاهدُ عناية  
الإسلام بالرياضة قول النبى ﷺ: «المؤمن  
القوى خير وأحبُّ إلى الله من المؤمن  
الضعيف»، وقوله: «من تعلّم الرمى ثم  
تركه ليس منا»، وقول عمر بن الخطاب:  
«لن تخور قواكم ماحرصتم على أمرين: أن  
ترموا عن القسى بالسهام، وأن تثبوا على  
ظهور الخيل بغير معين». وأما ما يتعلق  
بتربية العقول عن طريق الثقافة، فشاهدُه  
تحريض المسلمين على طلب العلم من  
المهد إلى اللحد، وما يقرره العلماء بروح  
الشريعة الإسلامية من أن مداد العلماء  
الذى يدونون به العلم، يساوى دم الشهداء

٢٣٥- «جماعة المسلمين» المصرية  
(انظر جماعة التكفير والهجرة).

★ ★ ★

### ٢٣٦- جماعة «الناجون من النار» المصرية

(انظر الناجون من النار).

★ ★ ★

### ٢٣٧- «جماعة النهضة» الجزائرية

جمعية من المجاهدين المتشددين،  
انتهجوا العنف بزعامة عبد الله جاب الله،  
وأخذوا الولايات الجزائرية المتاخمة  
للحدود التونسية مسرحاً لعملياتهم.

★ ★ ★

### ٢٣٨- «جمعية أهل الدعوة» الإسلامية الجزائرية

تكوّنت من بعض رجال الدين  
المعتدلين، وبعض أعضاء جبهة التحرير  
الوطنى الجزائرية، وكان الهدف منها  
معاونة الحكومة، وأن تكون الذراع  
الإسلامى للنظام، غير أن أعضاء الجمعية  
سرعان ما خرجوا عن الخط المرسوم لهم،

لأبناء المسلمين فى سن مبكرة،  
وبتعويدهم تقدير معانى البطولة،  
وتلقينهم مبادئ الإسلام وأحكامه نظرياً  
وعملياً، بعيداً عن التعصب ضد  
العصرانية، وبالفهم الصحيح أن الإسلام  
دين ودنيا.

وللجمعية مجلة رسالة الإسلام  
ويرأسها حالياً عالم جليل هو الدكتور  
محمد الأحمدى أبو النور، وتدعو إلى  
ندواتها ومحاضراتها النخبة من المفكرين  
الإسلاميين من مختلف المشارب  
 والاتجاهات دون تحيز ولا تحزب فى  
موضوعات مثل السنّة النبوية، والعلاقة  
بين التصوّف والأخلاق، والاستشراق  
والتبشير، ودور البنوك الإسلامية،  
وخصائص المجتمع الإسلامى. ويبلغ عدد  
فروع الجمعية فى أنحاء مصر وحدها نحو  
٦٨٤ فرعاً، كما أن أعضاءها بلغوا نحو  
٦٤٥٣٧ عضواً.

★ ★ ★

٢٤٠- «جمعية الشبيبة الإسلامية»

المغربية

أسّسها بالمغرب عبد الكريم مطيع،  
وكمال إبراهيم، وأهم الاثنين هو عبد

الذين يعملون على إعزاز الحق وإعلاء كلمة  
الإسلام. ورسالة الجمعية هى أن يكون  
شباب الإسلام بالمنزلة التى تحدّث عنها  
الإمام على بن أبى طالب: «خير الناس  
النمط الأوسط: يعود إليهم الغالى ويلحق  
بهم الذالى».

وكان نفر من الشباب المسلم المؤمن من  
طلبة الجامعة، بلغوا مائة شاب، قد  
اجتمعوا فى أول جمادى الثانية سنة  
١٣٤٦ هـ (سنة ١٩٢٧ م) ليدرسوا فكرة  
إنشاء دار توفر لهم مجال النشاط للتدريب  
على التفكير، وتستقطب الشباب من  
أمثالهم، ليجدوا فى نشاطاتها إشباعاً  
لحاجاتهم ومجالاً لتنمية شخصياتهم فى  
إطار من قيم الإسلام، ولتخليصهم من  
الأفكار والمفاهيم الخاطئة، ومواكبة الأحداث  
الجارية. وكان انتخاب الرئيس للجمعية  
يراعى أن يكون من بين الشخصيات العامة  
المشهود لها بالصلاح وبالععمل من أجل  
رفعة الإسلام، وقد برز من هؤلاء الدكتور  
عبد الحميد سعيد، واللواء صالح حرب،  
والشيخ الباقورى. وهؤلاء حاولوا أن  
يؤكدوا باستمرار على ركن الفتوة فى  
تربية الشباب التى نوه بها القرآن فى  
سورة الكهف بقوله: «إنهم فتية آمنوا  
بربهم وزدناهم هدى». ويبدأ تعليم الفتوة

الكريم مطيع، واسع الثقافة، يتقن الفرنسية خطابةً وكتابةً، وله شخصية قيادية، وجَلَدٌ ومثابرة على الجهاد، وكان يشغل منصباً مرموقاً في وزارة التعليم المغربية، وعوامل الثورة تتأجج في نفسه حزناً على ما وصل إليه المسلمون من انحطاط وهوان، وصدّق في أول الأمر الاتحاد السوفيتي أنه يؤيد الحركات الاستقلالية في العالم الثالث، ويساعد الشعوب المغلوبة على أمرها، فانتصر لليسارية، وسرعان ماتبين له إفلاس الاشتراكية، فأراد بالإسلام أن يتدعّم الحكم، وأن يكون منهج السماء هو المنهج المطبق، فأنشأ جمعية الشبيبة، لأن أبلغ ما كان يؤرقه حالة الضياع التي يعيش فيها شباب المغرب بسبب دعاة التغريب والعلمانية واليسارية، والجهالة التي كانوا عليها عن دينهم الإسلام، فكانت الجمعية لمقاومة هذه التيارات العدمية كما أسماها، ودعا إلى الإطاحة بالسلطة، وتغيير شكل الدولة وقوانينها إلى الإسلام، ووقعت المصادمات بين جماعته وتلك الجماعات الأخرى وخاصة أعضاء حزب الاتحاد الاشتراكي للقوى الشعبية، وكان يرى أن الجهاد ينبغي أن يبدأ أولاً بالعدو القريب

فالأقرب فالبعيد، وأتّهمت جماعته باغتيال عمر بن جلون رئيس تحرير جريدة المحرر اليسارية التي دأبت على انتقاد جمعية الشبيبة، وقبضت الحكومة على كمال إبراهيم وأودع السجن، وهرب عبد الكريم مطيع إلى السعودية، وانضم فيها إلى جماعة جهيمان العتيبي السعودية، واشترك في احتلال الحرم المكي سنة ١٩٧٩، ولما انتهت حركة جهيمان كان عبد الكريم قد تمكّن من الهرب إلى فرنسا، واتصل بالسلطات الليبية وقت أن كانت تناصب النظام المغربي العداء، وسمحت له بالإقامة في طرابلس، وأن يصدر بها جريدة المجاهد للإطاحة بنظام الحكم المغربي، ونظّم حركة مقاومة مسلحة، وكان يدرّب الشباب المغربي على السلاح والمقاومة. ولما أعلنت الوحدة بين ليبيا والمغرب عام ١٩٨٤ اضطر للهجرة مرةً ثالثة ولكن إلى الجزائر.

★ ★ ★

#### ٢٤١- «الجمعية الشرعية» المصرية

أنشأها في مصر سنة ١٣٣١ هـ الشيخ محمود محمد خطاب السبكي، بهدف: «نشر تعاليم الدين الصحيحة، لإنارة

التبرج الفاحش والزغاريد، وما تصنعه الماشطة، والرقص والزمر والتصفيق، وغير ذلك مما يوجب غضب الرب.

وتقوم دعوة الجمعية على الحث على العمل بالسنة، ويقول الشيخ السبكي: ديننا هو القرآن والسنة المحمدية. والقرآن الشريف فيه الأحكام، والرسول بينها غاية التبيان. ووسائل الجمعية لنشر السنة ومقاومة البدع هي الوعظ والإرشاد، وفتح المكاتب لتحفيظ القرآن، والمدارس لتعليم آداب الدين وأحكامه، والمساجد لتكون منارة الإيمان، وإصدار الكتب والنشرات لبث الوعي.

والشيخ محمود خطاب من مواليد سبك العويضات مركز أشمون من منوفية مصر سنة ١٢٧٤هـ، وتوفى بالقاهرة سنة ١٣٣١هـ، وله نحو من ستة وعشرين مؤلفاً، منها: المنهل العذب، والرسالة الهدية، وفتاوى أئمة المسلمين، والمقامات العلية، وأتباع الكائنات، والدين الخالص، وأوصى عند وفاته بأن يكون أولاده وذريته على رأس الجمعية من بعده، فتولاها منهم الشيخ أمين خطاب ابنه، ثم الشيخ يوسف خطاب، فلما انقطعت ذريته من الذكور تم

العقول وإنقاذ المسلمين من فاسد المعتقدات وخسيس البدع والخرافات. ويبدو أن محاربة البدع هي أصل من الأصول الثابتة لأهداف الجمعية. ويقول الشيخ السبكي في معرض سلوك جماعته مع أهل البدع: افعلوا معهم كل ما تقدرون عليه مما أذن لكم فيه الواحد القهار، فلا تجتمعوا معهم ولا تسلّموا عليهم، ولا تعتبروا فعلهم ولا قولهم، واعبسوا في وجوههم، بل أهينوهم وابغضوهم كما أرشدكم إليه نبيكم، فقد قال: مَنْ مشى إلى صاحب بدعة ليوقّره فقد أعان على هدم الإسلام. وقد سئل العلامة ابن حجر عن المراد بأصحاب البدع فأجاب: المراد بأصحاب البدع في الحديث مَنْ كان على خلاف ما عليه أهل السنة والجماعة. ويعدّد الشيخ السبكي بعضاً من البدع التي تحاربها الجمعية «كالزار ورقص النساء، ووضع أيدي الرجال في يد أي امرأة أجنبية فإنه زلل، وكالطّم والصبغ، وشق الثياب ونحو ذلك عند المصائب، وكمشى النساء إلى القبور ونحوها، والأكل عندها ونحوه، فإن ذلك كله حرام، والأفراح، والزفاف الذي يأخذ به الكثيرون، فإن ذلك هو الأصل في هتك الأعراض ووقوع الزنا ونزول كل البلاء من

انتخاب الشيخ عبد اللطيف مشتهرى، ثم الشيخ فرحات على حلوة، ولأول كتاب «هذه دعوتنا»، يؤسس فيه لوجوب الاتّباع، ويحذّر من الابتداع، وينقّد الحكام لانشغالهم عن التدين، صحيحه وفاسده، ويقول: كنا نسمع من المعوّقين (يقصد المعطلين للشرعية) انتظروا علينا حتى ننتهى من معاركنا الكبرى ثم نتفرغ للسُنن والبدع والدين (وهى مدار اهتمام الجمعية)، كأنهم يتخيلون أن الله يمدّهم بالنصر والرخاء ثمناً لبدعهم وفسقهم وتعطيلهم لحدود الله وتطبيق شرعه. ثم يعيب مشتهرى على العلماء كتمهم للجهر بالحق، وعلى وزارة التربية والتعليم وأجهزة الإعلام فسادها، وهى الهيئات المسئولة التى تملك أن تقول وتفعل وتحمل الناس على ما أرادت لو صدقت الله وصلحت نية المسئولين عنها، وبذلك اجتمع على الشعب (المسلم) بلاءان: بلاء الهيئة التشريعية الوارثة للرسالة والمكلفة بالإبلاغ الصحيح ولكنها كتمت، وبلاء الهيئة الحاكمة القادرة ولكنها قد انصرفت عن الدين بما شغلها به الشيطان من مصائب السياسة والاقتصاد وغيرهما. ويحمل مشتهرى كل فرد مسلم مسئولية

العمل بالشرعية والاتّباع فى الدين، والنهى عن الابتداع، ويقول إن المسئولية فى ذلك فردية، فمهما ضلّت الحكومات والشعوب، فعلى المسلم أن يختار طريق الكتاب والسنة بعيداً عن أهواء غيره. ويشرح مشتهرى دعوة الجمعية أكثر فيقول: إننا نؤمن بالله إيماناً لا يعتریه شك ولا ارتياب، وأنه تعالى الواحد الماجد الحى القيوم إلى آخر ما يسمّى به ووَصَفَ به نفسه، سواء كانت النصوص فى الكتاب والسنة أسماء ذات له، أو أسماء صفات، أو أسماء أفعال، فكلها مما يجب على المؤمن أن يوقن بها، فالله أعلم بنفسه وبأسمائه، ودستورنا فى ذلك دستور السلف. ونحن لا نفتح على الناس أبواب الفتنة والزيف، فما فهمنا من شرع ربنا صحيحاً صريحاً أخذنا به، وما غمض علينا وجهلناه، مع بذل الجهد، وكلّنا علمه إلى العلى الأعلى القائم على كل نفس بما كسبت.

والشيخ محمد خطاب المؤسس للجمعية التى أطلق عليها اسم «الجمعية الشرعية لتعاون العاملين بالكتاب والسنة المحمدية» كان من الصوفية، ويقول عن نفسه أنه جرب كل الطرق الصوفية، الخلوتية، والشاذلية، والرفاعية، وينتقد عليها

موقف الأزهر في مصر الذي أيد أن تكون الخلافة ملك مصر، وحذرت من الافتتان اللفظي بكلمة الخلافة. ولابن باديس «رسالة في الأصول»، وكتاب «عقيدة التوحيد»، ويصدر فيهما عما كان يصدر عنه محمد بن عبد الوهاب في الجزيرة العربية. وبفضل جمعية العلماء ترابطت المساجد في الجزائر ولم تكن لها دعوة إلا إنكاء الثورة ضد الغزاة النصارى، واستنفار الناس للجهاد. وفي بداية الثورة الجزائرية التي اندلعت سنة ١٩٥٤ وفد إلى مصر من جمعية العلماء الشيخ بشير الإبراهيمي، والتقى بعلماء الأزهر وعبد الناصر لتمثيل القيادة الجزائرية الدينية ضمن القيادة السياسية، ورفض عبد الناصر. ولما تولّى عبد اللطيف سلطاني خلفاً للشيخ الإبراهيمي صدر إعلان الجمعية من فوق منابر المساجد في الجزائر بأن كل الذين ماتوا في زمن الثورة ليس من بينهم شهيد واحد، لأنهم توفوا تحت لواء الوطن وليس تحت لواء الدين. وسُجن سلطاني أثناء حكومات بن بيلا، وبومدين، وبن جديد، لدعوته لإقامة دولة إسلامية، ولرفضه الإصلاحات الوقتية، ومناذاته بثورة إسلامية انقلابية. وسلطاني

انصرف مشايخها عن الاهتداء عن العمل بالشروع القويم، وتدبّرتهم بالمخالفات، وأكل أموال الناس بالباطل، وكراهيتهم لمن قال لهم اتقوا الله واتركوا السيئات، واعملوا بسنة سيد الأولين والآخرين. ويقول: وإذا كان هذا حال المتمشّخين فما الظن بحال التلامذة القائلين: لا نرضى بالشرع، ولا نسمع كلام غير شيخنا ولو جاءنا النبي!

★ ★ ★

## ٢٤٢- «جمعية العلماء المسلمين» الجزائرية

أسسها عبد الحميد بن باديس سنة ١٩٣١ بالجزائر، وكانت الجمعية عبارة عن تجمع لعلماء الدين الذين تلقوا تعليمهم بجامع الزيتونة، والتزمت الجمعية الخط السلفي، وأحييت تراث الإمام ابن تيمية، وكانت لها مواقف راديكالية من مجريات الأمور في العالم الإسلامي، وشابهت بين الفرنسيين كمستعمرين والتتار كغزاة، وأذكت الثورة ضد الغزو الفكري برمته، والغزو العسكري، وللجمعية انتقادات حادة للمفهوم العثماني للخلافة الإسلامية، واستنكرت الحال التي وصلت إليها الخلافة على يد العثمانيين، وانتقدت

باسم «الجماعة الإسلامية». وظل منهج جمعية المحافظة على القرآن كما كان: المنهج السنّي الذي يعتمد على العمل العلني والدعوة الصريحة، والمواجهة مع السلطة أحياناً في العلن. وكان الشيخ المستاوي هو زعيم هذا الاتجاه في العاصمة، والشيخ عبد الرحمن خليف هو الزعيم في القيروان. وكان المستاوي قد أعلن رفضه لخط مورو والغنوشي المتطرف عندما نهض مورو في اجتماع سنة ١٩٧٢ يقول: إن خطنا السياسي هو خط الرفض لكل ما هو قائم، بدءاً بالمجتمع الذي نعتبره كافراً وإن صلي وصام وحجّ. وكذلك الحزب الحاكم، فهو دائرة من دوائر الكفر، ومن دخل فيه يصبح كافراً». وكان ذلك بمثابة القطيعة بين هذين المنهجين للعمل الإسلامي.

★★★

٢٤٤ - الجنّابية

أتباع أبي سعيد بن بهرام الجنّابي .

(انظر البورسعيدية)

★★★

٢٤٥ - الجنّاحية

أصحاب عبد الله بن معاوية بن عبد الله

تعلم في جامعة الزيتونة بتونس، والحركة الإسلامية في الجزائر ارتبطت دوماً بمثيلتها في تونس، لزعامه الخرجين من الزيتونة للحركة، وتعيّنهم بالإخوان المسلمين في مصر.

★★★

٢٤٣ - «جمعية المحافظة على

القرآن الكريم» التونسية

جماعة تونسية، أسّسها الشيخ الحبيب المستاوي، وكان من علماء جامعة الزيتونة، وأحد المناضلين في الحركة الوطنية، وتعرّض للاعتقال والتنكيل والمراقبة، ولم يكن يرى فائدة من التصادم مع السلطة، ومع ذلك فمن داخل هذه الجمعية ظهرت دعوة معارضة تقوم على رؤية التصادم مع السلطة كحل وحيد للقضاء على الدولة العلمانية وقيام الدولة الإسلامية، وكان على رأس هذا الاتجاه عبد الفتاح مورو، وراشد الغنوشي، ولم يظهر هذا الخط المخالف بصورة علنية إلا في اجتماع الجمعية سنة ١٩٧١، لما رأى المستاوي أن هناك من يقول بعكس ما أقام الجمعية على نهجه. واستقل مورو والغنوشي بدعوتهما وآفا معاً ما يسمى

الكفاءة أو العشب، وهذا تفسير قولهم أنه يُوحى إليهم.

وقالوا: إن الآية تقول «ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وأمّنوا» (المائدة ٩٣) وأولوها بأنه لا موجب للصلاة والزكاة والحج والصوم على المؤمنين، وأن المحرمات فى القرآن كنايةات عن قوم يجب بغضهم كأبى بكر، وعمر، وطلحة، والزبير، وعائشة، وأن المراد بأسماء العبادات جماعة من أهل البيت أوجب الله على الناس موالاتهم وستر أسمائهم، ولذلك كنى عنهم بأسماء هذه العبادات.

**والجنّاحية يكفرون بالقيامة، ويدّعون أن الدنيا لا تفنى، ويستحلّون الميتة والخمر وغيرهما من المحارم، وقالوا: عبد الله بن معاوية نبيّ ربّ، وعبدوه، وكفروا بالجنة والنار، وقالوا إنه لم يمّت، وأنه حىّ فى جبل أصبهان، وأنه لا يزال حيا حتى يخرج إليهم.** والذى أثبتته التاريخ أن عبد الله هذا خرج على الأمويين بالكوفة فى عهد مروان بن محمد آخر بنى أمية، واجتمع حوله خلائق، فبرز إليهم أمير الكوفة يومئذ وقتلهم، ثم طلبوا الأمان لأنفسهم ولعبد

بن جعفر ذى الجناحين، ويقال له أيضاً جعفر الطيّار، وكان قد ادّعى الإمامة، وادّعى أنها بعد أن دارت فى على وأولاده الثلاثة انتقلت إلى ذرية جعفر ذى الجناحين، وقتله عبد الله بن عمر فتفرّق عنه أصحابه، وتوجّه إلى المدائن، فسيّر إليه ابن هبيرة أمير العراق الجيوش، وقبض عليه فى هراة، وقتله عامله خنقاً بأمر أبى مسلم الخراسانى، وقيل وضع الفراش على وجهه فمات، وقيل مات فى سجن أبى مسلم سنة ١٣١ هـ. وهو صاحب البيت المشهور:

**وعين الرضا عن كل عيب كليفة**

**ولكن عين السخط تبدى المساويا**

وكان المغيرة بعد أن تبرؤا من المغيرة بن سعيد، قد خرجوا من الكوفة إلى المدينة فلقبهم عبد الله بن معاوية، ودعاهم إلى نفسه، فبايعوه، وأقنعهم أن روح الإله أو نوره كانت فى آدم ثم فى شيث، ثم دارت فى الأنبياء والأئمة إلى أن انتهت إليه، وأن كل مؤمن يُوحى إليه، واستدل بالآية التى تقول «وإذ أوحيت إلى الحواريين» (المائدة ١١١)، وادّعى أنهم هم الحواريون.

والجنّاحية قالوا: الأرواح تتناسخ، والعلم ينبت فى قلب المؤمن كما تنبت

النصارى منتصراً للدروز، وإيديولوجية الجنبلاطية هي نفسها إيديولوجية الدروز بعامة، ومعتقدات الدروز هي معتقداتهم إلا ما كان منها يختص بالسياسة وإيثار آل جنبلاط على غيرهم من الدروز.

★ ★ ★

### ٢٤٧- جُنْدُ اللَّهِ

جماعة مسلمة جزائرية بقيادة مصطفى أبو علي، هدفها إنشاء الدولة الإسلامية وتطبيق الشريعة. ومصطفى له تاريخ جهادى مرموق، وكان قبل ذلك ضمن جبهة التحرير، إلا أنها منذ أن أسفرت عن اتجاهاتها الاشتراكية تركها. وجماعة «جند الله» هم الذين هاجموا كلية الشرطة فى إجازة العيد فى صيف سنة ١٩٨٥ واستولوا على كمية كبيرة من الذخيرة، والبنادق والقنابل، واعتدوا على القوافل العسكرية للجيش الجزائرى، وأشهر هذه الاعتداءات فى نوفمبر سنة ١٩٨٥ بالقرب من بيرتونا، كما دخلوا فى مناوشات مع الشرطة، واعتدوا على المدارس ودور السينما والمطاعم وغيرها، لتعميم اللباس الإسلامى، وفرض الحجاب، والنهى عن التقاليد الغربية، والتزام السلوك المحتشم.

اللّه، وتوجه إلى المدائن، وعبر دجلة، وغلب على حلوان وما يقاربها، ثم توجه إلى بلاد العجم، فغلب على همذان والرّى وأصبهان، وبقي على ذلك مدة. وكان أبو مسلم الخراسانى داعية العباسيين قد قويت شوكته، فسار إلى عبد الله بن معاوية وشيعته فقتله ثم أظهر الدعوة العباسية.

★ ★ ★

### ٢٤٦- الجنبلاطية

هم الدروز من القبائل الجنبلاطية، كانت تسكن منطقة كلز التابعة لحلب سوريا، وأول من ترأسهم جان بولاد الكردى، وهاجروا من كلز إلى لبنان فى أوائل القرن السابع عشر الميلادى، وكان فخر الدين المعنى (١٥٧٢/١٦٣٥) حاكم الشوف قد دعاهم إليه سنة ١٦٣٠ لينتصر بهم على نصارى بلده الذين ناصبوا الدروز العداء. وكان جان بولاد هذا يشتهر بأبن العربى، ولما مات سنة ١٥٧٢م خلفه ابنه رباح، وتولى ابنه على على مقاطعات الشوف سنة ١٧١٢ من قبل الأمير حيدر الشهابى والى جبل لبنان. وممن اشتهروا من الجنبلاطية الشيخ سعيد ابن الشيخ بشير الجنبلاطى، وكانت له صولات مع

إلى الجمادات، كما يقال أثمرت الشجرة، وجرى الماء، وطلعت الشمس أو غابت، وأمطرت السماء، وربت الأرض وأنبتت، إلى غير ذلك.

وكما أن الأفعال كلها جبر فالثواب والعقاب أيضاً جبر، وكذلك التكليف.

وقيل إن جهنم قال بالجبر لأنه لم يرد أن يجعل الإنسان حراً خالقاً لأفعاله فيتعدد الخالقون، وأنه كان ينزّه الله فقال لا يجوز أن يوصف بما يوصف به خلقه، لأن في ذلك تشبيهاً، وعلى ذلك نفى كونه حياً عالماً، وأثبت له القدرة والفعل والخلق لأنه لا يوصف بها خلقه. وأوجب تأويل الآيات التي توجب بالتشبيه، وقال: لا أقول إن الله سبحانه شئ، لأن ذلك تشبيه له بالأشياء. وقال: إن الله لا يجوز أن يعلم الشئ قبل خلقه، لأنه لو علم ثم خلق، أفقَى علمه على ما كان أم لم يبق؟ والذي يتغير علمه فهو ليس بقديم. وقال: وإذا ثبت حدوث العلم فليس يخلو إما أن يحدث في ذاته تعالى وذلك يؤدي إلى التغير في ذاته وأن يكون محلاً للحوادث، وإما أن يحدث في محل فيكون المحل موصوفاً به لا الله تعالى، فتعين أنه لا محل له - وبذلك أثبت جهنم لله علوماً حادثة بعدد الموجودات

وفى سنة ١٩٨٦ أعلن مصطفى انضمام جماعة «جند الله» مع فصائل إسلامية أخرى في تنظيم واحد أطلقوا عليه «الجهاد الإسلامي»، واستمر التنظيم الجديد في تحديده للسلطة، إلى أن تمكنت القوات الحكومية في ٢٦ يناير سنة ١٩٨٦ من حصار مصطفى وجماعته في أحد مخابثهم وقتلوه.

★ ★ ★

## ٢٤٨ - الْجَهَنِمِيَّةُ

هؤلاء هم الجبرية الخالصة، قالوا بالجبر والإرجاء، ووافقوا المعتزلة في نفى الصفات الأزلية، وكفرتهم القدرية في قولهم بأن الله تعالى خالق أعمال العباد.

وهم أتباع أبي محرز جهنم بن صفوان الراسبي، من موالى بنى راسب، وكان تلميذاً للجد بن دهم الذي كان أول من ابتدع القول بخلق القرآن والتعطيل.

قالوا: الإنسان لا إرادة له، ولا اختيار، ولا استطاعة، وإنما هو مجبور في كل أفعاله التي يخلقها الله تعالى فيه كما يخلقها في سائر الجمادات، فإذا نسبت إليه أفعال فإنما ذلك من باب المجاز كما تنسب

السلطة، وحمل السلاح وقَاتَلَ في صف  
سريج بن الحارث ضد نصر بن سيار،  
وقتلَه سَلَمُ بن أَحْمَز المازني في مَرَوْ في  
أواخر زمان بني مروان سنة ١٢٨هـ.

★ ★ ★

### ٢٤٩- الجواربية

فرقة من المشبهة، جمعوا بين التشبيه  
والإرجاء، وينسبون إلى داود الجواربي،  
ذكره السمعاني فقال بعد ذكر هشام بن  
سالم الجواليقي «وعنه أخذ داود الجواربي  
قوله إن معبوده له جميع أعضاء الإنسان  
إلا الفرَجَ واللحية».

وحكى عنه أنه يقول عن معبوده: هو  
أَجُوفٌ مِنْ فِيهِ إلى صدره، ومُصَمَّتٌ ما  
سوى ذلك، وهو جسم وجثة على صورة  
الإنسان من لحم ودم وشعر وعظم، وله  
جوارح وأعضاء من يد ورجل ولسان ورأس  
وعينين، وهو من هذا لا يشبه غيره،  
ولا يشبهه غيره.

★ ★ ★

### ٢٥٠- الجواليقية

نسبة إلى هشام بن سالم الجواليقي،  
كان من موالى الكوفة ومن أصحاب

المعلومة. وكان يقول إن علم الله سبحانه  
محدث، ويقول بخلق القرآن.

وقال إن الجنة والنار بعد دخول أهلها  
فيهما تفنيان، لأنه لا يتصور أن يكون لأحد  
خلود إلا لله تعالى، وحمل قوله تعالى  
«خالدين فيها» على المبالغة والتأكيد، دون  
الحقيقة في التخليد، كما يقال خلد الله  
ملك فلان. واستشهد على انقطاع حركة  
أهل الجنة والنار وفنائهما بقوله تعالى  
«خالدين فيها مادامت السموات والأرض  
إلى ما شاء ربك» (هود ١٠٨) فالآية  
اشتملت على شريطة واستثناء، والخلود  
والتأبيد لا شرط فيه ولا استثناء.

وكان جهم مرجئاً في الإيمان، وقال إن  
الكفر بالله هو الجهل به، والإيمان  
لا يتبعض - أي لا ينقسم إلى عقد وقول  
وعمل، ولا يتفاضل أهله فيه، فالأنبياء  
والناس على نمط واحد فيه. والإنسان إذا  
أوتى المعرفة بالله ثم جحد بلسانه فإنه  
لا يكفر بجحده، لأن المعرفة لا تزول  
بالجحد، والإيمان مكانه القلب.

ورغم أن جهم نفى الاختيار والإرادة  
والفعل والاستطاعة عن الإنسان إلا أنه  
عملياً ناقض نفسه واختار الخروج على

## ٢٥١ - الجُوشنيّة

أصحاب الجوشيانند أبى القاسم بن محمد بن إسماعيل، وشهرته الحكيم السمرقندى. وهم ملاحدة تزندقوا. وقيل هم أنفسهم الحديثية أصحاب الفضل الحديثى.

(انظر الحديثية).

★★★

## ٢٥٢ - الجوعية

هم الصوفية عند أهل الشام، لأنهم ينالون من الطعام قدر ما يقيم الصلب للضرورة، كما قال النبی ﷺ: «بحسب ابن آدم أكالات يُقمن صلبه». وقال السرى السقطى: أكلهم (يقصد الصوفية) أكل المرضى، ونومهم نوم الغرقى، وكلامهم كلام الخرقى.

والجوع الصوفى سرّ من سرّ الله، لا يبذله لمن يفشيه، ولذلك قالوا لو كان الجوع يباع فى الأسواق فإنه ما كان لطلاب الآخرة أن يشتروا غيره.

والجوع على أربعة أوجه: فهو للمريدين رياضة، وللتائبين تجربة، وللزهاد سياسة، وللمعارفين مكرمة.

الإمامين الصادق والكاظم. وفى خطط المقرئى: هو هشام بن سالم الجولقى، وكان من الشيعة المشبهة، فإذا اعتبرنا اسمه الجولقى كانت فرقته الجولقية.

يزعمون أن ربهم على صورة الإنسان، وينكرون أن يكون لحماً ودماً، ويقولون هو نور ساطع يتلألأ بياضاً، وأنه ذو حواس خمس كحواس الإنسان، له يد ورجل وأنف وأذن وعين وفم، وأنه يسمع بغير ما يبصر به، وكذلك سائر حواسه متغايرة عندهم.

وقيل إن الجواليقى كان يزعم أن لربه وفرة - أى شعر - أسود، وأن ذلك نور أسود.

وقالوا: إن حركات العباد وأفعالهم وسكناتهم أشياء، وهى أجسام، وأنه لا شئ إلا الأجسام، وأن العباد يفعلون الأجسام، أى أنهم كانوا ماديين.

والجواليقىة إباحية أقرّوا زواج المتعة ولا يكون بشهادة شهود. وكل مادى لا بد أن يكون إباحياً، لأن الأخلاق والمادية يتصادمان.

★★★

خصال الأنبياء، كالصبر الذى تحلى به أيوب، والصوفى هو الذى ينطبع بهذه الخصال فيزهد فى الدنيا ويفنى عنها، بحيث تأتية الأشياء فلا يريد لها ولا يبغضها، وإنما هو المتمثل لله فيها، والمنتظر لفعل الله معه بشأنها. والصواب فى التصوف كطريقة للعبادة أن يلتزم المتصوف الكتاب والسنة التزاماً حرفياً، وخاصة الجانب المعرفى للتصوف، والمريد فى الطريقة الجيلانية من الإرادة، وطريق الإرادة يقتضى معرفة المراد وهو الله تعالى، ثم تكون الإرادة هى إرادة ما يريد الله تعالى باتّباع أوامره ونواهيه، وذلك هو معنى التوحيد، وتلك حقيقته.



ومن أداب الصوفية فى الجوع أن يكون الفقير معانقاً للجوع فى وقت الشبع، حتى إذا جاع يكون الجوع أنيسه.

وقيل إن قاسم بن عثمان الجوعى المتوفى سنة ٢٠٠هـ هو الذى وضع تعاليم الصيام الصوفى والتجوع، وأطلقوا عليه اسم الجوعى الكبير.



### ٢٥٣- الجيلانية

طريقة الصوفية أتباع عبد القادر الجيلانى أو الجيلى (٤٧١-٥٦١هـ)، وتسمى لذلك أيضاً الطريقة القادرية. وجيلان إحدى قرى طبرستان. وللشيخ «الفنّية لطالب طريق الحق» و«الفتح الربانى»، و«فتوح الغيب»، و«الفيوضات الربانية».

والجيلانية يأكلون من عمل أيديهم. وقد امتدحهم ابن كثير وابن تيمية، وقال إن طريقتهم هى الطريقة الشرعية الصحيحة. والتصوف عند الجيلانى فيه الجوع وقطع المأكولات والمستحسّنات. والخصال التى ينبغى أن يأخذ الصوفى بها نفسه هى



# باب الحاء



## ٢٥٤ - الحابطية

هم المعتزلة قيل الحابطية أو الحاططية، والصحيح أنهم الحابطية، لأنهم ينتسبون لأحمد بن خابط، وهذا هو صحيح اسمه على التحقيق وليس ابن حابط أو ابن حائط كما يقال.

والكرمانى وابن حزم يذكرانه ابن حابط، وفى الملل والنحل للشهرستانى، والفرق للبغدادى هو ابن خابط. وفى كتاب الانتصار لعبد الرحيم الخياط، والخطط للمقرئزى، والتعريفات للجرجانى هو ابن حائط. وهو أحد أصحاب إبراهيم النخلم، زعم أن فى الدواب والطيور والحشرات، حتى البق والبعوض والذباب - أنبياء، وطعن فى النبى ﷺ من أجل تعدد نكاحه، وقال كان أبو ذر الغفارى أزهد منه. (الأنساب للسمعانى)

(راجع الحابطية).

★★★

## ٢٥٥ - الحارثية

الشيعة الهاشمية أصحاب عبد الله بن الحارث، وكان أبوه زنديقاً من أهل المدائن، فأبرز لأصحاب ابنه جمعاً أدخلهم فى الغلو

وإباحة المحرمات وإسقاط التكاليف والقول بالتناسخ والأظلة والأدوار.

★★★

## ٢٥٦ - الحارثية

من جملة الغلاة، أصحاب إسحق بن زيد بن الحارث، ولذا فهم الإسحاقية أيضاً (انظر الإسحاقية).

يقول الحارثية: إن روح عبد الله بن معاوية تحولت إلى إسحق بن زيد.

وكان إسحق من أهل المدائن، ودخل فى جماعته هؤلاء، وقالوا: من عرف الإمام فليصنع ما يشاء.

وعبد الله بن معاوية الذى جعلوه إمامهم الأول حده جعفر بن أبى طالب المشهور بجعفر الطيار، وكان عبد الله زنديقاً ومنحلاً وادعى الخلافة. والحارثية يقولون إن عبد الله إله، وكذلك إسحق.

وقالوا: الدنيا لا تفنى، وكل ما فيها حلال، ولا شئ أبداً محرّم.

★★★

## ٢٥٧ - الحارثية

أصحاب الحارث بن يزيد، كانوا من

أهل السنة في الموافقة، غير أن أهل السنة  
الزموا الحازمية على قولهم بالموافاة أن  
يكون على وطلحة والزبير وعثمان من أهل  
الجنة، لأنهم من أهل بيعة الرضوان الذين  
قال الله فيهم «لقد رضى الله عن المؤمنين  
إذ يبايعونك تحت الشجرة». وقيل إن  
الحازمية لذلك توقفوا في أمر على فلم  
يصرّحوا بالبراءة عنه، وصرّحوا بالبراءة  
في حق غيره. (أنظر الحازمية)

★★★

#### ٢٥٩ - الحاصرة

هم الشيعة الغلاة الذين قالوا: الإمام  
بعد الباقر هو ولده زكريا، وهو محبوب  
في جبل حاصر حتى تحين رجعت.

★★★

#### ٢٦٠ - الحاصرة

وهم أيضاً الأزلية، أتباع من يسمى أبا  
الحاصر، قال: إن العباد كانوا في الأزل،  
وعلم عنهم ربهم، وعلم من سيكون كافراً  
ومن سيكون مؤمناً، والمرتد عن الإيمان  
لا يعامله الله باعتباره مؤمناً، ولكن الكافر  
إذا آمن اعتبره ولياً.

★★★

الخوارج الإباضية وخالفوهم في القول  
بالقدر على مذهب المعتزلة، وفي  
الاستطاعة قبل الفعل، وفي إثبات طاعة لا  
يراد بها الله تعالى. وسائر الإباضية كانوا  
يكفرونهم بسبب ذلك.

وقالوا إنه لم يكن لهم إمام بعد المحكمة  
الأولى إلا عبد الله بن إباح، وبعده الحارث  
بن يزيد الإباضى.

★★★

#### ٢٥٨ - الحازمية

من الخوارج العجاردة، أصحاب حازم  
بن على، وقيل شعيب بن حازم، وقيل ابن  
عاصم، وتوردتهم بعض المراجع باسم  
الحازمية، وقد قالوا في باب القدر  
والاستطاعة والمشيئة بقول أهل السنة: أن  
لاخالق إلا الله، ولا يكون إلا ما شاء الله، وأن  
الاستطاعة مع الفعل.

ثم إنهم خالفوا أكثر الخوارج في الولاية  
والعداوة، وقالوا إنهما صفتان لله، وأنه  
تعالى يتولى العبد على ما هو صائر إليه  
من الإيمان وإن كان أكثر عمره كافراً،  
ويرى منه ما يصير إليه من الكفر من آخر  
عمره وإن كان في أكثر عمره مؤمناً؛ وأن  
الله لم يزل محباً لأوليائه، ومبغضاً  
لأعدائه. وهذا القول يوافق ما يذهب إليه

## ٢٦١- الحالية

فرقة من المتصوفة المبطلّة، إما أنهم قالوا بالحلول فهم الحالية (بتشديد اللام)، يقولون إن الله يحلّ في الصور الجميلة، ويحللون لذلك النظر في وجوه الحسان، وهم إباحية يمارسون الزنا واللواط؛ وإما أنهم قالوا بالأحوال من طرب وبسط، يعايشونهما ويستجلبونهما، فهم طلاب متعة وإباحيون، ولذلك أسقطوا التكاليف وأبطلوا الشريعة.

★★★

## ٢٦٢- الحاميمية

فرقة ابتدع مذهبها المدعو حاميم الغماري في نواحي تطوان ومجكسة أو مجكسة، وغمارة من قبائل بربر المغرب من مصامدة الشمال، وكان ذلك نحو سنة ٩٢٥ م. وحاميم من بني جفوال. ويقول ابن خلدون: إن غمارة هؤلاء كانوا غارقين في الجهالة والنأى عن الشرائع والانتباز عن مواطن الخير، وكانوا حمقى حتى ليضرب المثل بـحمقهم عبر الأجيال. ولما دخلهم الإسلام في القرن الثامن الميلادي اعتنقوه ثم تكاسلوا عنه لما استثقلوا

تكاليفه، واشتركوا في ثورة البربر مع ميسرة، وطردوا العرب من سبتة على يد زعيم لهم يقال له ماجكس، وظلت أسرته تحكم حتى سنة ٩٣١ م، وقرب النهاية جاء حاميم هذا بمذهبه الانفصالي الشببيه بمذهب صالح بن طريف الذي اعتنقه أهل برغواطة، والفرق بين صالح وحاميم مدة قرنين (انظر الطريفية). واسم حاميم من القرآن، وكنيته أبو محمد، وكان اسم أبيه أبا خلف من الله. وكما تأتى البدع وتذهب فقد ذهبت هذه البدعة، وكان حاميم يفرضها فرضاً على الناس، وقاوموه بالسخرية فأطلقوا عليه «حاميم المُفترى»، وهجوه، وقال فيه شاعر من قومه هو عبد الله الطبخي:

وقالوا إفتراء إن حاميم مرسل

إليهم بدين واضح الحق باهر

فقلت: كذبتم بدد الله شملكم

فما هو إلا عاهروا بن عاهر

فإن كان حاميم رسولا فإني

بإرسال حاميم لأول كافر

رووا عن عجوز ذات إفك فهيمة

تفاوق في أسحارها كل ساحر

ولحمى. وأمنت بتانقيت». وتانقيت هى عمّة حاميم وأخت أبى خَلَف، وكانت كاهنة ساحرة. وكانت لحاميم أخت ساحرة هى الأخرى تدعى دَجْو، كانوا يلجأون إليها فى الضوايق والشدائد. وحاميم ألغى الصلوات إلا اثنتين: الصبح والمغرب. وجعل السجود على بطن الكَفَيْن يضعونهما تحت الوجه. وألغى الصيام إلا الثلاثة أيام الأواخر من رمضان، وأقرّ العيد فى اليوم الثانى من الفطر. وفى مقابل ذلك فرض عليهم صيام الخميس والأربعاء حتى الظهر، فمن أكل فيهما يكفّر عن ذنبه لحاميم بخمسة ثيران. وهناك رواية تقول إن حاميم فرض صيام الاثنين حتى المغرب، والخميس حتى الظهر، والجمعة حتى المغرب من كل أسبوع، وصوم عشرة أيام من رمضان، ويومين من شوال، ومن أفطر متعمداً فكفّارته ثلاثة ثيران. وفرض عليهم فى الزكاة العشر من كل شئ، وأسقط عنهم الحج، وأمر أن لا يؤكل السمك إلا مذبوحاً، وحرّم البيض وأكل رؤوس الذبائح، تماماً مثلما فى مذهب صالح بن طريف الذى أطلقنا عليه اسم الطريفية، وأحلّ لحم الخنزير الأنثى، ونسب إلى النبىّ محمد ﷺ أنه حرّم لحم الخنزير الذكر. وكان هذا

أحاديث إفاك حاك إبليس نسجها  
يسرّونها والله مبدى السرائر

وأورد ابن خلدون أبياتاً لسعيد بن هشام المصمودى فى مذهب الطريفية لصالح بن طريف وهو أصل مذهب حاميم. يقول:

وهذه أمة هلكوا وضلّوا

وخابوا، لا سقوا ماءً معينا

يقولون: النبىّ أبو غفير

فاخزى الله أم الكاذبين

وأبو غفير هذا هو محمد بن معاذ بن اليسع بن صالح بن طريف، وقد خلف الطريفية على برغواطية. وحاميم قلّد ابن طريف القُدّة بالقُدّة، فإن كانت برغواطية لها مذهبها فليكن لغمارة مذهبها أيضاً، ثم ليكن لها قرأتها كذلك تماماً مثلما فعل ابن طريف، والقرآنان كلاهما بالبربرية - اللغة التى ما يزال ينادى بالرجوع إليها البعض حتى اليوم. ومما جاء فى قرآن حاميم ما يعنى الآتى: حلّنى من الذنوب يا من أخرج موسى من البحر. ومنه: أمنت بحاميم وبأبى خَلَف (وهو أبو حاميم)، وأمن رأسى وعقلى وما أكنّه صدرى، وما أحاط به دى

عن نفسه ويقول: اتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله!! - ترى أى رب كان يقصد؟!

★ ★ ★

### ٢٦٣- الحبيبة

هؤلاء هم الحبيبية أيضاً كما يقول الخوارزمي، وهم فرقة من المتصوفة قالوا: محبتنا لله كيفية روحانية تترتب على تصور الكمال المطلق، وتقتضى التوجه إلى حضرة القدس. ومحبتنا لغير الله كيفية مترتبة على تخيل الكمال فى الغير، من لذة أو منفعة أو مشاكلة، كمحبة العاشق لمعشوقه، والمنعم عليه لمنعمه، والوالد لولده، والصديق لصديقه.

وقالوا: محبتنا لله ليس معناها أننا نحب طاعته وخدمته وثوابه وإحسانه، وإنما نحن نحب الله لذاته، فأما حب خدمته أو ثوابه فدرجة نازلة من المحبة. والعارفون قد انكشف لهم أن الكمال محبوب لذاته، والله تعالى هو اكمل الكاملين، فهو لذلك محبوب لذاته، سواء أحبه غيره أم لا.

وقالوا: كلما كان العبد عارفاً بدقائق حكمة الله فى خلقه، زاد علمه بكماله، وكان حبه له أتم. ولانهاية لمعرفة العارفين

الآبق يدعى أنه إنما يصلح ديانة محمد، ولم نر إلا أنه شوهاها وجعلها شيئاً تافهاً، ولا عجب أن قُتل سنة ٣١٥هـ - ٩٢٨م، أى بعد سنتين اثنتين فقط من بداية دعوته. ومع ذلك فالبربر دائبون على المغايرة عن الإسلام، ولم يياسوا أن يحاربوا الإسلام بمثل هذه الدعوات والفرق الضالة، وأن يعملوا التحريف والتشويه فيه. وبعد ابن طريف ثم حاميم خرج جميل اليزدجومي، ثم خرج رجل لم تذكر لنا كتب التاريخ اسمه وقيل إنه كان مؤذناً فى نواحي تلمسان، وادعى النبوة سنة ٢٣٧هـ (٨٢١م)، وتأول القرآن على غير وجهه فاتبعه خلق كثير من العامة الذين لا يحسنون القراءة ولا الكتابة، ولا يعرفون من الإسلام إلا الاسم، ولا يمارسون الصلاة، ولا يحفظون من القرآن شيئاً. وكان من بعض شرائعه أنه ينهى عن قص الشعر، وتقليم الأظافر، ونتف الإبطين، والاستحداد، والتزيّن، ويقول: لا تغيير لخلق الله. ولما كانت دعوته هى هذه فقد أمر أمير تلمسان بالقبض عليه، فهرب وركب البحر إلى الأندلس، وأخذ يبشر بين العامة وتبعه منهم السفهاء، فاستتابه الحاكم فلم يتب، فقتله وصلبه بينما يدفع

الحديد، فهكذا الروح المطهَّر النبوى بالنسبة للحضرة الإلهية، كالحديده الأولى بالنسبة لمغناطيس، جذبها مغناطيس الذات الإلهية بخاصية المحبة الأزلية أولاً بلا واسطه، ثم جذبت روحه المطهَّرة النبوية أرواح أُمَّته روحاً فروحاً، متعلقة به كالحداثد المتعلقة بعضها ببعض إلى الحديده الأولى، وكل حديده ظهرت فيها خاصية المغناطيس فكانها المغناطيس وإن تغاير الجوهران. وإلى هذا أشار ﷺ فقال: **«من رأى فقد رأى الحق»**، وقول بعض الموحدين من أُمَّته **«أنا الحق»**، فما تكلم به بعض أُمَّته من كلام ربَّانى أو نبوى على طريقة الحكاية لا من نفسه، لا يتجه عليه الإنكار.

\*\*\*

### ٢٦٤ - الحَيَّة

فرقة من المتصوِّفة المُبطلَّة، تُنسب إلى الحب، يعتقدون أن العبد إذا وصل إلى درجة المحبة سقطت عنه التكاليف الشرعية، وأُبيحت له المحرَّمات، فيباح له ترك الصلاة والصوم والحج والزكاة وسائر شعائر الإسلام، ويباح له ارتكاب الآثام.

★ ★ ★

بالله، فلا جرَم أنه لانهاية لمراتب محبتهم له سبحانه. وكلما كثرت مطالعتهم لدقائق حكمة الحق زاد ترقِّيهم فى مقام المحبة، وصار ذلك سبباً لاستيلاء محبة الله على قلب العارف وشدة إلفه لمحبه، فينفر عمَّن سواه، ويخلص القلب بالنور الأقدس، ويفنى عن كل الحظوظ المتعلقة بعالم الحدوث، وهذا مقام أعلى درجة المحبين لله، وهو مقام العشق الإلهى.

وقالوا: **المحب والمحبوب متقابلان**، أحدهما يفتقر للحبيب، وعاجز حياله، ويستشعر الذلة له، والثانى فيه استغناء وقُدرة وعزَّة، فإذا صارت المحبة محبوبة، أى صارت محبة للمحبة وليست محبة لمحبوب، وارتفع التضاد بين المحب والمحبوب، ولم يكن ثمة محب ولا محبوب، وذلك لا يتحقق إلا فى محبة المحبة، فيكون المحب هو المحبوب، والمحبوب هو المحب، فتزول الأجنبية وتتحصَّل الجنسية.

وقالوا: **المحبوب الأول من الخلق هو النبى محمد ﷺ**، ثم من كان أقرب إليه بحُسن المتابعة. يقول الحق: **«قل إن كنتم تحبون الله فاتَّبِعُونى يحببكم الله»**، فمن اتَّبعه يصل إليه، فتسرى منه خاصية المحبوبة فيه سريان المغناطيسية فى

## ٢٦٥ - الحَدِيثُ

دون البعض، فأخرجهم إلى الدار الدنيا،  
والبسهم هذه الأجساد الكثيفة على صور  
مختلفة من صور الناس وسائر الحيوانات،  
وابتلاهم بالبأساء والضراء، والألام  
واللذات، على قدر ذنوبهم، فمن كانت  
معاصيه أقل وطاعته أكثر كانت صورته  
أحسن وألامه أقل، ومن كانت ذنوبه أكثر  
كانت صورته أقبح وألامه أكثر، ثم لا يزال  
الحيوان في الدنيا كُرّة بعد كُرّة، في صورة  
بعد أخرى، ما دام مع ذنوبه. وهذا عين  
القول بالتناسخ.

★ ★ ★

## ٢٦٦ - الحَدِيثُ

هؤلاء قالوا: إنَّ لله حدًّا، ولذلك كان  
العرش مقرّه ومستقرّه، يقول تعالى:  
«الرحمن على العرش استوى» (طه ٥)،  
وإنما ذات الله، من علم، وقُدرة، وسمْع،  
وبَصَر، وفِعْل، وخالق، وإبداع، كلُّ ذلك  
وغيره بلا حدود.

★ ★ ★

## ٢٦٧ - الحريّة

فرقة من الكيسانية، كانوا أصحاب عهد  
الله بن جيمرو بن حرب الكندي، أحد رؤساء

المعتزلة أصحاب الفضل الحَدِثي المتوفى  
سنة ٢٥٧هـ، ونسبته إلى الحديث، بلدة  
على شاطئ الفرات، وفي شرح عقيدة  
السفارينى أنه الحديثي، وعند ابن حزم أنه  
الحرّاني، وهو ملحد زنديق من أصحاب  
النظام، ثم هجره النظام وطرده، وانتسب  
إلى ابن خابط، وقال بالتناسخ، وأن للخلق  
إلهين، أحدهما قديم، والآخر مُحدث وهو  
عيسى بن مريم. وكان يقول: عيسى بن  
مريم ابن الله لا على معنى الولادة، ولكن  
على معنى أنه تبناه، ويحاسب الخلق يوم  
القيامة، وخلق الله على صورة نفسه،  
وكل الخيرات ترجع إليه، وكان في الابتداء  
عقلاً ثم تدّرّع جسداً.

وقالت الحديثية: إن الله تعالى أبدع الخلق  
عقلاء بالغين في دار سوى هذه الدار التي  
هم فيها، وخلق فيهم معرفته والعلم به،  
وأسبغ عليهم نعمه، فابتدأهم بتكليف  
شكره، فأطاعه بعضهم في جميع ما أمرهم  
به، فأقرهم في دار النعيم التي ابتدأهم  
فيها، وعصاه بعضهم في جميع ذلك،  
فأخرجهم من تلك الدار إلى دار العذاب،  
وهي النار، وأطاعه بعضهم في البعض

أهل الكفر إلى أن لا يبكى منهم أحد فيها،  
ثم لا تكون بعد ذلك نار.

★ ★ ★

٢٦٩- «الإسلام والديموقراطية»

الكازاخستانية

حركة كازاخية أساساً قامت في ألماتا  
عاصمة كازاخستان في ٢٨ أكتوبر سنة  
١٩٨٨، إلا أن أعضاءها المؤسسين اضطروا  
إلى الهجرة إزاء ملاحقة الشرطة لهم.  
والهجرة من أركان الإسلام، فهكذا تقول  
الجماعة، والهجرة لا يزاولها المسلم  
الرسالي مع أنه مأمور بها، فعندما تضيق  
أرض الكفر به فعليه أن ينجو بدينه لينظم  
نفسه وجماعته ويفتح بهم من جديد بلده  
الذي أنكره. والفتح ليس هو الغزو  
العسكري وإنما هو التغلغل الثقافي، ولا  
تتهدى للمسلم الرسالي أن يغزو بلداً ما  
ثقافياً إلا في مناخ الديمقراطية، وهي  
الشورى الإسلامية، وعلى مفكرى  
المسلمين والطلبة المثقفة أن يتقدموا  
الصفوف وينخرطوا في السياسة ويتولوا  
زمام الأمور ومقاليده الحكم ليهيؤوا الأسباب  
للانقلاب الفكري إلى الإسلام، بإشاعة  
مفاهيمه ومصطلحاته. وبرز من هؤلاء

الجناحية، وتزعمهم بعد مقتل رئيسهم  
معاوية بن عبد الله بن جعفر. وكان أول  
أمره على دين البينانية في الحلول، ثم زعم  
أن روح الله انتقلت من أبى هاشم بن  
الحنفية إليه، أى إلى ابن حرب، وأدعت  
الحربية في رئيسها وقالوا إنه إله ونبي.  
والحربية اختلفوا في أمر موت عبد الله بن  
معاوية فقالت فرقة منهم أنه قد مات،  
وزعمت فرقة أخرى أنه حيّ بجبال  
أصفهان، ولا يموت حتى يقود بنواصى  
الخيال إلى رجال من بنى هاشم، وزعمت  
فرقة أخرى أنه حيّ بجبال أصفهان ولا  
يموت حتى يلى أمور الناس، وهو المهدي  
الذي بشر به النبي ﷺ.

وابن حرب خالف الجناحية، وفرض  
على أتباعه الصلاة، وجعلها تسع عشرة  
صلاة في اليوم واللييلة، وفي كل صلاة  
خمس عشرة ركعة.

وقيل إن متكلماً من الصفرية ناظر ابن  
حرب فقطعه واضطره أن يتبرأ من كل ما  
ادعى، وأن يعلن توبته، فلما عك أصحابه  
تبرأوا منه ولعنوه.

★ ★ ★

٢٦٨- الحرقية

هؤلاء من الجهمية، قالوا: إن النار تحرق

الإسلام أوسع وأرحب وأشمل من ديموقراطية الغرب، والفتيا في الإسلام لأهل الرأي وأصحاب الحل والعقد، وهم حكماء الأمة، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تكليف على كل مسلم، والمسلم عليه البلاغ والبيان، ومجتمع المسلمين لذلك هو مجتمع سياسى بالدرجة الأولى وليس كما يقولون أنه مجتمع سادر في غيّه، لاه بالدنيا أو بالدين عن مقومات الحياة السياسية، فالإيمان يصدق العمل الصالح وهو العمل الاجتماعى، والمال هو مال الله استخلفه الأفراد ليعملوا الصالح، والصالح هو إعمار الأرض، وإعمار الأرض يتأتى بنشر الوعي وترسيخ العلم، والعلم واجب من واجبات كل مسلم، وشقّاه تحصيل العلم وتبليغه، فعلى المسلم أن يتعلم العلم ويعلمه، والعلم تجريب وخبرات وتنظير وتأصيل.

★ ★ ★

## ٢٧٠- الحركة الإسلامية الجزائرية

أسسها مصطفى أبو على، وتعتبرها السلطات الجزائرية أشد الحركات الإسلامية تطرفاً في الجزائر، وتتخذ الصدام المسلح منهجاً لها في مواجهة

الديموقراطيين المظ إستكوف، ومقالاته وخطبه ضد النموذج الغربى للدولة والمجتمع، والنموذج الشيوعى بصفة خاصة. وإذا كانت النظم الغربية تؤكد على مقولة الديمقراطية، فإن أهداف الحزب لا بد أن يكون مدارها شرح الديمقراطية في الإسلام، فالديموقراطية كما تقول النظم الغربية هي هدية التفكير الغربى وإسهامه الحضارى، ولا يرى حزب الإسلام أن ذلك حقيقى، فالديموقراطية الغربية شكل بلا مضمون، والشورى الإسلامية هي البديل، والإسلام قال بالشورى منذ القرن السادس الميلادى، والديموقراطية مصطلح يونانى، ولم يكن معناه هو نفس المعنى للمصطلح نفسه في أوروبا الآن، وباعتبار المعنى اليونانى ثم المعنى الأوروبى فإن الشورى الإسلامية ترجح ولا تقارن بها الديمقراطية بأى حال من الأحوال. وليست الشورى الإسلامية كما يقولون عنها، أو كما فهموها طويلاً، هي مجرد الانتصاح، وإنما هي ملزمة، وجماعة المسلمين هي الفيصل في الحكم، وهي التي تختار الإمام، وبيدها تنحية، ورأى الجماعة ومصالح الناس المرسل من أصول التشريع الإسلامى، وشورى

١٩٨٥ ضد كلية الشرطة فى صومع بالقرب من بليدة، وكانت الكلية فى إجازة العيد، فاستولى على ٣٦ بندقية، ومائة قنبلة يدوية، وكميات من الذخيرة، وبسبب هذه العملية قبض على ١٣٥ فرداً من التنظيم وحوكموا، وحوكم مصطفى أبو على غيابياً.

★ ★ ★

### ٢٧١- «حركة أمل» اللبنانية

حركة شيعية، برئاسة نبيه برى، وزعيمها الروحى الإمام موسى الصدر الذى حضر إلى لبنان فى أواخر الخمسينات، واختفى اختفاءً درامياً فى ليبيا فى ٣١ أغسطس سنة ١٩٧٨. وكان تشكيل الحركة فى تموز ١٩٧٥.

وكان الإمام الصدر قد دخل فى تحالفات سياسية مع فؤاد شهاب، واتفق الاثنان على ضرورة تحسين أوضاع الشيعة وإشراكهم فى الحكم، كما أن نظرتهم للأمور توحدت على حتمية بقاء الكيان اللبنانى وضرورة تطويره، وبذلك تحدّد للشيعة فى لبنان خط سياسى مستقل، لا هو خط الثورة، ولا خط التقيّة، بل الاعتدال والموافقة على الدور المعطى فى

السلطة. ويعتبر مصطفى أبو على نفسه التلميذ الروحى للشيخ عبد اللطيف سلطانى. وعندما قررت الحكومة معاقبة الشيخ سلطانى بتحديد إقامته والذين وقّعوا معه نداء ١٢ فبراير المطالب بتطبيق الشريعة الإسلامية، وأبرزهم الشيخ سحنون وعباس مدنى، ثار مصطفى أبو على وأعلن الجهاد الرسمى على السلطة الجزائرية، وكان يفاجئ المصلّين فى المساجد فى صلاة الجمعة ويخطب فيهم محرّضاً. وانتشرت جماعاته المسلحة عبر الساحة الجزائرية تنصب الكمائن لرجال الحكومة لمدة أربع سنوات، كان فيها الشغل الشاغل للإعلام الجزائرى. وقيل فى مصطفى إنه شخصية أسطورية، وميلاده سنة ١٩٤٠، وكان فى صباه يجاهد ضد الفرنسيين مع جبهة التحرير لما تولت الحكم، وبدأ واضحاً أنها تتجه نحو الاشتراكية فانشقّ عليها، واتخذ لنفسه الجهاد السرى سبيلاً، وأطلق على نفسه الاسم الحركى ياسين، وألف جماعته الخاصة الثورية المسلحة، وأعطاه اسم «جند الله»، وبدأ يجرب الأعضاء المنتمين له فى عمليات صغيرة، ثم انخرط فى التجارب الكبيرة بعمليته المشهورة سنة

الجمهورية الإسلامية فى إيران بحكم الانتماء المذهبى الشيعى، وبهذا يتم إلغاء للكيان اللبنانى المحلى الارتباط العضوى بالأمّة العربىة تحت دعوى الأممية الإسلامية التى مرتكزها إيران. وفى مواجهة هذه الأطروحات الأممية تتمسك أمل بشعار لبنان الوطن النهائى، وترتبط بسورياً رباطاً وطنياً قومياً يقابل رباط حزب الله بإيران، مع الفارق بين مضمون الارتباط، وفى حين رباط الحركة بسوريا يُقصد منه دعم الحركة من داخل النظام اللبنانى، فإن رباط حزب الله بإيران يقصد إلى تفويض نظام الدولة اللبنانىة كله ومن أساسه لإقامة حكومة إسلامية تابعة تشريعياً ومذهبياً وسياسياً لطهران.

وكان حزب الله فى بدايته حركة منشقة على حركة أمل، إثر قبول نبيه برى الدخول فى هيئة الإنقاذ الوطنى التى دعا إلى تشكيلها فيليب حبیب من جميع الطوائف والمذاهب اللبنانىة. وتسبب ذلك فى خروج إبراهيم أمين السيد الذى أصبح الناطق باسم حزب الله، وخروج حسن موسى احتجاجاً على الموقف السابق وتأليفه لما يسمى حركة «أمل الإسلامية».

★ ★ ★

تركيبه الاستقلال سنة ١٩٤٣. وتمثل هذا الخط فى حركة أمل التى ترى فى لبنان وطنها النهائى الذى لا ترضى عنه بديلاً، وتقصد بهذا التحديد مواجهة التحديات القائمة على الساحة اللبنانىة، وإزاء ما تسرب أو أشيع عن مخططات لتوطين الفلسطينيين بحسب اتفاقيات كامب ديفيد فى جبل عامل، معقل جمهور الحركة البشرى والسياسى والاقتصادى. وشعارها هذا يرد على هذه الإشاعات أو المخططات، مؤكداً على ضرورة البقاء فى الأرض لكى لا يحل مكان جمهورها جمهور آخر، وخاصة أن لبنان كان قد شهد منذ اندلاع الحرب الأهلية سنة ١٩٧٥ عمليات فرز واسعة اعتمدت الأساس المذهبى المباشر، كما شهد عمليات تهجير واسعة للفلسطينيين من المناطق ذات الأغلبية المسيحية، مثل المسلخ وتل الزعتر والدكوانة والضبية خلال سنتى ١٩٧٥ و١٩٧٦.

وتطرح أمل هذا الشعار رداً على المشروع الآخر لحزب الله المستند إلى إيران، والذى يقوم على إنشاء جمهورية إسلامية فى لبنان، هى بالضرورة جزء من

## ٢٧٢- حركة تركستان الشرقية

### الحُرَّةُ الإسلاميَّة

من أهم هذه الحركات الإسلامية بتركستان: «حركة تركستان الشرقية الحرة»، و«جبهة تحرير أوغورستان»، و«الجبهة الوطنية الثورية لطشقند»، وتسعى جميعها لفصل إقليم سينكيانج عن الصين، والعمل على استقلاله، وليس مجرد منحه الحكم الذاتى. وهناك سبع منظمات أخرى، هويتها إسلامية، ولها حضور قوى بين سكان هذا الإقليم، وهى: «الجبهة الثورية القومية لتركستان»، و«جبهة تحرير تركستان الشرقية». وتركستان الشرقية المعنية هى المنطقة فى الشمال الغربى من الصين التى تسكنها قبائل الويغور المسلمة، وتوجد فى الصين ٥٦ قومية، منها الويغور، ويبلغ عدد سكان الصين ملياراً ومائتى مليون نسمة، منهم المسلمون، وهؤلاء يتراوح عددهم بين العشرين والأربعين مليوناً طبقاً للتقارير غير الرسمية، وقد عانى هؤلاء الاضطهاد باستمرار وعلى مرّ التاريخ، وتوحدت الجهود لتفرقة شملهم وبعثرتهم عبر الصين، وزرّع قوميات أخرى بينهم،

وخاصةً من الهان. والحركة الإسلامية قديمة فى الصين، وترجع إلى القرن الخامس عشر، وفيه بدأت حركة بناء المدارس والمساجد الإسلامية، وظهور فئة المشايخ، ثم الأئمة. ويتحدث الصينيون المسلمون عن أئمتهم الأربعة بكل التبجيل، وهم: وانج داي يو (نحو ١٥٦٠-١٦٦٠م)، وماتشو (١٦٤٠-١٧١١م)، وليوتشه (١٦٥٥-١٧٤٥م)، ومافوتشو (١٧٩٤-١٨٧٣م). وقام المسلمون بالثورة وأعلنوا الجهاد حفاظاً على هويتهم الإسلامية وقوميتهم التركستانية أساساً، ودفعهم إلى ذلك ما تعرّضوا له من اضطهاد وتعذيب، وقهر سياسى واقتصادى وثقافى ودينى. وبدءاً من القرن التاسع عشر توالى ثوراتهم وشملت مقاطعات يوننتان، وسينكيانج، وقانصو، وشانسى، وكانت تُقابل من الصينيين بالعنف، وخاصة فى عهد حكم المانشو، ومن زعمائهم يعقوب بك، والشيخ باين هو، وماهوا الونج، وكان الذبح والصلب من نصيبهم، ودُمّرت البيوت، ومنع الناس من أداء الصلوات والحجّ والصوم، وفُرض عليهم أكل لحم الخنزير، وفرضت عليهم الضرائب العالية لإفقارهم، وأغلقت مدارسهم، وتعرّضوا

الأضطهاد من جديد، و كثر الاعتقالات والمحاكمات، وبعد سحق عصاة الأربعة شاع جو من التفاؤل، وسادت فترة من الانفراج النسبي، وخاصةً بعد سقوط الاتحاد السوفييتي وانفصال الجمهوريات الإسلامية الست، ففي أبريل سنة ١٩٨٠ انعقد المؤتمر الرابع للجمعية الإسلامية الصينية، وكان المؤتمر الأول سنة ١٩٥٣، والثاني سنة ١٩٥٦، والثالث سنة ١٩٦٣. وقد استطاع المسلمون أن يفرضوا تمثيلهم على الهيئات السياسية الصينية، واختير منهم إبراهيم يانج جنفرين نائباً لرئيس الوزراء، وهو من مؤسسي الجمعية الإسلامية الصينية. وبدأت الصحوة الإسلامية التي اجتاحت العالم الإسلامي تؤتي ثمارها في الصين، وظهرت حركة ترجمة قوية من العربية إلى الصينية، وكان واضحاً أن هذه الصحوة ليست مجرد تمرد عرقي وإنما هي حركة ذات مضمون إيديولوجي، ولها إطارها الاجتماعي والجغرافي والتاريخي. وإقليم سينكيانج مدار هذه الحركة عاصمته أورومكي، وعدد سكانه خمسة عشر مليوناً، منهم أكثر من ٧٠٪ من قوميات إسلامية، أكبرها القومية اليوغورية،

لأبشع أنواع المهانات. ويسجل التاريخ خمس ثورات كبرى للمسلمين في المنطقة الشمالية الغربية بين السنوات من ١٧٥٨ إلى ١٨٧٢م، وفي سينكيانج ثار الناس ضد مظالم حزب الكومنتانج، وذبح الشباب المسلم والفتيات بالآلاف في سينكيانج وقانسو ولیمشيا عام ١٩١١ و ١٩٢٨، ثم في هايوان وقويوان بأوامر من كاي شيك. وخلال الحكم الشيوعي. وكمكافأة للمسلمين على مناصرتهم لثورة ماوتسي تونج ضد كاي شيك واليابانيين سمح لهم بإنشاء أول هيئة سياسية لهم هي جمعية التقدم الإسلامية، اتخذت مقرها في يونتان، وصارت لها فروع في الصين وخارجها، وتوالى إنشاء الجمعيات، منها: «الجمعية الإسلامية الصينية» في شنغهاي، «الجمعية العامة للمسلمين» في نافكين. وأصبح للمسلمين تمثيل سياسي في مجلس نواب الشعب الصيني، وبلغ عدد الأعضاء المسلمين فيه سبعة عشر عضواً، واعترفت الحكومة لأول مرة بالقومية الإسلامية كأحدى القوميات في الصين، إلا أنه بوفاء ما وظهر ما يسمى بالثورة الثقافية وعصاة الأربعة والتغيرات الشاملة في توجهات الصينيين، عاد

ويتميز الإقليم بموارد طبيعية هائلة، لجودة الأراضي، وسهولة الري، ووفرة المحصولات، ووجود احتياطي ضخم لم يُستثمر حتى الآن من البترول والحديد والفحم، وذلك من أهم دوافع مقاومة النزعة الاستقلالية الانفصالية للسكان المسلمين.

★ ★ ★

### ٢٧٣ - حركة التوحيد الإسلامية اللبنانية

هي تركيبة فلسطينية لبنانية، قيل إن الأجهزة الأمنية للرجل الثاني في حركة فتح وهي خليل الوزير (أبو جهاد) قد اعتمدتها. وينسب البعض لأبي جهاد أنه وراء تأليف عدد من الجمعيات أو التجمعات السياسية الإسلامية في لبنان، بتأثير من كونه وعرفاته من التنظيم الفلسطيني لجماعة الإخوان المسلمين التي تحركت في فلسطين قبل الاغتصاب الصهيوني.

وبدأت هذه الحركة بتوحيد ثلاث قوى ساهمت حركة فتح في نشأتها، وهي أولاً: حركة لبنتان العربي، وتحمل من اسمها مضموناً مغايراً للدعوة الإسلامية، وكانت

وعُرف عنهم التعصّب الشديد للإسلام. وأقل القوميات الإسلامية القوزاق، وعددهم أكثر من المليون، ويسكنون سفوح الجبال، ويشغلون بالرعي. وتبلغ مساحة الإقليم مليون وستمئة ألف كيلو متر مربع، وهو ما يعادل سدس الصين كلها. ويطغى الطابع المسلم على الإقليم، وعلى نمط الحياة السائدة فيه، وهم أقرب إلى الأتراك، وبلادهم أصلاً كانت جزءاً من تركستان، ولذلك فهم ينادون بانفصالها ويطلقون عليها اسم **تركستان الشرقية**، والمذهب السنّي هو المعمول به، إلا أن هناك من يأخذ بالمذهب الجعفري وهؤلاء ينحدرون من أصول إيرانية.

وتتمسك الصين بهذا الإقليم، باعتبار مساحتها الكبيرة التي يمكن أن تستوعب جزءاً من الكثافة السكانية للصين، بالإضافة إلى أنه يشكل معبراً للصين إلى جمهوريات آسيا الإسلامية. ولو أن الصين أعطت الإقليم استقلاله فقد يشجّع ذلك القوميات الأخرى وما أكثرها في الصين، وهو الأمر الذي تعوّل عليه المخابرات الأمريكية والغربية أن تستطيع تفكيك الصين كما حدث للاتحاد السوفيتي.

السورية المعارضة الهاربة من سوريا أو  
العائدة من أوروبا الغربية.

★ ★ ★

## ٢٧٤- الحركة الثورية الإسلامية المغربية

حركة مغربية لم تستمر إلا قليلا، إذ لم  
تثبت قياداتها أية قدرات خاصة لها على  
الساحة المغربية، واتهم أفرادها بتهريب  
السلاح سنة ١٩٨٤، وقبضت السلطات  
على أعضائها، وحوكموا، وأودعوا السجن.

★ ★ ★

## ٢٧٥- حركة الشباب الإسلامى الماليزى

تعبّر الحركة عن الشباب الماليزى  
المسلم، باعتبار أن الحرس القديم قد  
استنفد وسائله، وأن المسرح السياسى قد  
ظهرت عليه قوى لها فاعليتها تستوجب  
تغيير الوسائل. وقد برزت الحركة كأحد  
العناصر الموجهة للسياسة الماليزية اعتباراً  
من سنة ١٩٧٧، ويرأسها أنور إبراهيم الذى  
انشق عنها سنة ١٩٨٢ لينضم إلى التنظيم  
القومى ويشغل منصب وزير المالية، وكان  
خروجه صدعاً للحركة، وتولى بعده صديق

إحدى المنظمات التى أنشأتها فتح لمواجهة  
سوريا فى شمال لبنان. وثانياً: المقاومة  
الشعبية التى بدأت سنة ١٩٦٩ على يد  
على عكاوى تحت اسم منظمة الغضب،  
متأثرة بمنظمة التوباماروس فى  
أوروغواى، وبعد اغتياله تولى شقيقه  
القيادة إلى أن أدمجت فى حركة التوحيد  
سنة ١٩٨٢، ثم اغتيل هذا الشقيق بعد  
خروجه من التوحيد ومحاويلته إعادة  
تأسيس لجان المساجد والأحياء سنة  
١٩٨٤. وثالثاً: جُند الله التى تواجدت قبل  
سنة ١٩٨٢ تحت رعاية فلسطينية، ثم  
دخلت حركة التوحيد الإسلامية لما بدأت  
مرحلة تحوّل القوى الفلسطينية الخارجة  
من بيروت والجنوب إلى طرابلس، وبعد  
ذلك خرجت من حركة التوحيد سنة ١٩٨٤  
لتحمل اسم «اللجان الإسلامية».

وهذه المنظمات الثلاث هى التى  
شكلت حركة التوحيد الإسلامية بعد سنة  
١٩٨٢، مستفيدة من المناخ الإسلامى بعد  
صعود الثورة الإيرانية، وهزيمة القوى  
العربية واليسارية على أيدى إسرائيل، ثم  
بتأثير من حركة فتح التى وجدت فى التيار  
الإسلامى فى طرابلس مجمعاً للقوى

فاضل. وجاء فيما أعلنوه تحت مسمى «خطوط إرشادية عامة لاتجاه النضال»، و«الرد على تحدّي مرحلة الانبعاث» أن هدف الشباب الماليزي هو تمكين الإسلام، وإقامة نظام إسلامي في ماليزيا يطبق قواعد الشرع الحنيف، ويقيم اقتصاداً إسلامياً أساسه التعاون وليس الربا، ونظماً ضريبياً يتخارج عن نظام الزكاة الإسلامي. والغاية من ذلك كله هو تغيير نمط الحياة الغربي في ماليزيا إلى نمط الحياة الإسلامي، أي النمط الإلهي الذي ارتضاه الله للمؤمنين به، صوناً لهم عن التردّي فيما يشقيهم في دنياهم وبيلسهم في آخرتهم. ويؤمن الشباب الماليزي بأن مبدأ التغيير يكون من خلال استبصار الأفراد بحقيقة الوضع وضرورة التغيير، وما ينبغي أن يكون إليه التغيير، وأن يتفهموا حقيقة الإسلام والنظام الإسلامي. والتنفيذ يبدأ بالأفراد، والأفراد يتولون عائلاتهم، والأمة هي مجموع العائلات، والنظام العام هو الدولة، فإذا شكّلت العائلات بالشكل الإسلامي، وسلکوا المسلك الإسلامي، فإن النظام العام سيتغير حتماً إلى شكل الدولة الإسلامية. ومدار التغييرات هو الآية ٥٩

من سورة النساء: «يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم، فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر، ذلك خير لكم وأحسن تأويلاً». والمسلم الحق هو الذي يطيع الله بتنفيذ أوامره، واجتناب نواهيه، ويطيع الرسول بالأخذ بسنته والتزام وصاياه. وشباب الأمة هم عمادها، وصلاح الشباب فيه صلاح الأمة، وهدف الحركة: هو غرس القيم الإسلامية في نفوس الشباب، وتربية الشباب تربية إسلامية بحيث يخشى الله فيما يقول ويفعل، ويعمل لصالح الجماعة، ويجاهد في سبيل الحق وإقرار العدل. وعلى الشباب المسلم أن يفهم أنه لا حلّ لمشاكل بكل المجتمع الإسلامي إلا بالإسلام، فالإسلام دين ودولة، ونظام اجتماعي وسياسي، وإيديولوجية فكرية، واقتصاد وتنظيم عسكري، وفلسفة شاملة للحياة بكل نواحيها. وتطبيق الإسلام يعني الأخذ بمقولاته في كل ذلك. والحركة تدعو الشباب إلى ذلك وتضمهم إليها ولكنها ليست حزباً، والحزب وحده هو القادر على احتمال أعباء المعارك السياسية لتنفيذ هذه الوصايا، والفرق بين حركة الشباب

بسبب التنافس، والصراعات التي يؤججها الطمع وحبّ التفوق والسيطرة، يناقضها ما يدعو إليه الإسلام من تعاون وإخاء ومحبة، وتكامل وتضامن، واحترام الآخر الذي قد يكون فرداً أو دولة، في إطار خشية الله وابتغاء مرضاته، وتطلعاً إلى ثوابه في الدنيا والآخرة. وحركة الشباب تؤمن لذلك بالأسلمة كطريق وحيد للخلاص. وقد تبدأ الأسلمة بإنشاء مدرسة إسلامية أو مصرف إسلامي، فالهم أن نعمل نحو الأسلمة، وطريق الألف ميل يبدأ بالخطوة الواحدة، والواقع يقضى بالأخذ بسياسة التدرّج فهناك استحالة للطفرة، والتأني من منهج المشرفين على الحكم، وهم لا يدعون إلى العنف، ولم يُعرف عنهم التطرّف، وليسوا بتعبير أهل الغرب أصوليين ولا راديكاليين.

★ ★ ★

## ٢٧٦- حركة المجتمع الإسلامي

### (حماس) الجزائرية

أسّسها الشيخ محفوظ نحناح، ونشأت تحت عباءة الإخوان المسلمين، وسبق لمحفوظ مبايعة المرشد العام في مصر سنة ١٩٧٤، وفي سنة ١٩٧٦ أعلن عن قيام

والحزب الإسلامي: أن الحزب يضم أهل الخبرة، بينما الحركة تعبير عن آمال الشباب المسلم وطموحاته، وتعدّ الشباب من مرحلة التحصيل وتؤهلهم للانضمام للحزب من بعد. ولربما يقول قائل إن المسلمين في ماليزيا يشكلون ٥٣٪ من السكان، وليس من الإنصاف فرض النظام الإسلامي على بقية السكان ممن لا يؤمنون بالإسلام، والجواب أن الديموقراطية الغربية تقضى بأن يكون ما ترتضيه الأغلبية هو النظام السائد، ثم النظام الإسلامي، سواء السياسي أو الاجتماعي أو المالي أو الاقتصادي أو التربوي، لو قارناه بالنظم الغربية، لرجحت كفّة. والإسلام كدين يدعو للتوحيد، وغيره من الديانات تشرك بالله، وبعضها لا يؤمن ببعث ولا حساب، ومتخلف غاية التخلف في نظره العامة للكون، وللغاية من الحياة، واحترام حقوق الإنسان، ومراعاة الواجبات تجاه الدولة. والنظم الغربية قوامها الأنانية والفردية والتنافس والاعتبارات المادية، وليس كذلك الإسلام. والتطرّف المادي للنظم الغربية، والحروب التي دخلها العالم

على عليّ بن أبي طالب وخلعوا طاعته،  
وسمّوا كذلك تمييزاً لهم عن بقية الخوارج،  
ونسبةً إلى حرّوراء، وهي قرية بظاهر  
الكوفة، وقيل موضع على ميلين منها  
نزلوا بها، وقيل حروراء كورة، وبها كان  
أول تحكيمهم واجتماع لهم حين خالفوا  
عليّاً.

وقد وقع حديث لعائشة مع معاذة بنت  
عبد الله البدوية أنها سألتها اتقضى إحداثا  
الصلاة أيام محيضها؟ فقالت لها عائشة:  
أحرورية أنت؟ قد كانت إحداثا تحيض على  
عهد رسول الله ﷺ ثم لا تؤمّر بقضاء  
الصلاة. وذكر شراح مسلم أن الحرورية  
يوجبون على الحائض إذا طهرت قضاء  
الصلاة. وربما سمّوا فرقة من الخوارج  
بعينها حرورية للآية «إنما جزاء الذين  
يحادون الله ورسوله ويسعون في  
الأرض فساداً أن يُقتلوا، أو تقطع أيديهم  
وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض»  
(المائدة ٣٣). قال مصعب بن سعد عن  
أبيه: نزلت هذه الآية في الحرورية. وروى  
البخاري ومسلم عن أنس بن مالك: أن نفراً  
من عكل - ثمانية قدموا على رسول الله  
ﷺ فبايعوه على الإسلام، فاستوخموا  
المدينة وسقمت أجسامهم، فشكوا إلى  
رسول الله ﷺ ذلك فقال: «ألا تخرجون

حركته باعتبار الجهاد هو العماد الفلسفي  
للحركة، كوسيلة لتأسيس الدولة  
الإسلامية، وأودع السجن سنة ١٩٨١.

★ ★ ★

## ٢٧٧ - حركة الحرورين

حركة شيعية لبنانية قامت على ما  
يسميه شيعة لبنان «الصحة الإسلامية»،  
على أثر اندلاع الحرب الأهلية في لبنان  
سنة ١٩٧٥، وكان الشيعة قد أخذوا على  
الإمام موسى الصدر أنه لم يشارك في هذه  
الحرب كما يريدون، وبناءً على ذلك علا  
صوت اليسار، وترجّع صوت اليمين،  
واستطاعت حركة الحرورين، ومن بعدها  
حركة أمل، أن تستقطب التوجهات  
الشيوعية اللبنانية، سواء في السلوك أو  
المواقف السياسية، وأن تنشئ مؤسسات  
عسكرية لها طابع ديني ومحتوى مذهبي،  
مرتبطة بمسميات دينية مذهبية تاريخية،  
وتعيد إلى الذاكرة مخزون الشعور بالظلم  
عند الشيعة، وما يفجره من مظاهر الحزن  
الحقيقية، وقد بدأت مع الاحتفال السنوي  
تعطى معان سياسية لم تكن لها من قبل.

★ ★ ★

## ٢٧٨ - الحرورية

جماعة من الخوارج أعلنوا العصيان

لهم الى أن قتلوه، وقتلوا من أصحابه نحو ستة آلاف، وأسروا ثمانمائة، فإلى هذا الحد بلغ خطر الحرورية.

★ ★ ★

## ٢٧٩ - الحروفية

طائفة قالوا: إن العبادة هي اللفظ، وبه يمكن للإنسان أن يتواصل بالله، والمعرفة هي أيضاً معرفة بالالفاظ لأنها مظهر للموجودات. واللفظ لذلك مقدّم على المعنى، ولا يمكن تصور معنى دون لفظ.

والحروفية دعوى شيعية فارسية، فهم يرون أن التعبير عن المعاني بالحروف وأصواتها يكتمل في الحروف العربية وعددها ٢٨، والحروف الفارسية وعددها ٣٢، والصلة بين الحروف في اللغتين في حرف «اللام ألف» الذي يجمع في حقيقته الحروف الفارسية الزائدة على العربية، لتكون اللغة الفارسية مفسّرة للغة العربية، وليكون المذهب الشيعي هو المذهب المؤلّ للقرآن.

ويطبّق الحرفيون عدد الحروف الغربية والفارسية على كل مظاهر العالم الظاهرة والباطنة، ويبدأون بأدم وخلق العالم في ستة أيام، ويأولون أوائل السور القرآنية المتميزة بالحروف المقطعة.

مع راعينا في إبله فتصيبوا من أبوالها وألبانها، فقالوا: بلى. فخرجوا فشربوا من أبوالها وألبانها فصحووا، فقتلوا الراعى وطردوا الإبل، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فبعث في آثارهم، فأدركوا وجئ بهم، فامر بهم فقطعت أيديهم وأرجلهم، وسملت أعينهم، ثم نبذوا في الشمس حتى ماتوا. أو كما قال مسلم وهو الأرجح: فجئ بهم فآلقوا في الحرّة، فجعلوا يستسقون فلا يسقون. فمن الحرّة سُموا الحرورية، وسُموا المحاربة أيضاً، لأنهم حاربوا الله ورسوله وسعوا في الأرض فساداً.

وقيل إن الآية «قل هل أنبئكم بالأخسرين أعمالاً» (الكهف ١٠٣) هم الحرورية، لأنهم نقضوا عهد الله بعد ميثاقه، أو أن هكذا فسّر على بن أبي طالب الآية، وأطلق عليهم سعد بن أبي وقاص اسم الفاسقين. والآية عامة في كل من عبّد الله على غير طريقة مرضية يحسب أنه مصيب فيها وأن عمله مقبول، وهو مخطئ وعمله مردود. ومن الحرورية أبو قُدَيْك الحروري، وكان في مبتدئه من الأزارقة ثم آل إليه أمر الحرورية في مدة ابن الزبير، وثار في البحرين وما والاها، وهزم أمية بن عبد الله القسري، فبعث إليه عبد الملك بن مروان بعشرة آلاف جندي، فقاتلهم وصمد

هو أبو مسلم الفراسانى وكان لقبه **حرّيان**، وربما ذلك اللقب بمعنى أنه هو نفسه إمام وليس له إمام فهو الحرّ، أو **الحرّيان** على وزن فُعْلان.

★ ★ ★

### ٢٨١ - الحرّيزيّة

الشيعة أتباع جريز الكوفى، كلامهم كلام **الصالحية** (انظر الصالحية)، دعوا إلى رفع السيف مع كل داعٍ من الطالبين، ويرثوا من **عثمان**، وكفّروا أصحاب **على**، وقالوا لو أن **علياً** لم يبايع الشيخين لأحلّ دمه.

★ ★ ★

### ٢٨٢ - حزب آلاش الإسلامى الكازخى

تأسّس بكاخستان سنة ١٩٩٠، وكان أعضاؤه ضمن حزب **آلاش** أوردا الوطنى، وهذا الجُزب الأخير كان هو التجمّع الوطنى لكافة الفصائل الثورية فى كازاخستان ضد الحكم الروسى والتطبيق الشيوعى بدءاً من سنة ١٩١٦، فلما انفصلت أوزبكستان عن الاتحاد السوفيتى جرى تفتيت حزب **آلاش** أوردا، وانفصل

ودور النبىّ موسى فى الحروفية أساسه أنه كلهم **الله**، والمسيح هو المثل الأعلى لأنه **كلمة الله**، ومحمد لأنه بُعث بجوامع **الكلم**، وعلى لأنه كلام **الله الناطق**.

وطموح صوفية الحروفية هو ولاية على. ومؤسس الحروفية **فضل الله بن عبد الرحمن الحسينى** الشاعر الفارسى المتخلص بنعيمى، وهو الداعية، وولادته بشروان سنة ٧٤٠هـ من أسرة صوفية من الاتحادية، وكان يدعى بين الناس **بفضل الله حلال خور**، أى حلال المطاعم، لأنه كان يخطط الطواقى الأعجمية ويقتات بثمنها، أو لأنه لم يضع فى فمه طعاماً لم يعمل للحصول عليه من يديه.

ويقوم مذهب الحروفى على دمج المهدية الشيعية بالقطبية الصوفية، ولبس اللّباد الأبيض على رأسه وبدنه هو وأتباعه إشارة إلى الكفن الذى يضعه جنود المهدي على أجسادهم مبايعين له على الموت.

★ ★ ★

### ٢٨٠ - الحرّيانيّة

هم الشيعة الغالية الذى كانوا ضمن الكيسانية وانشقوا عنها لقولهم إن إمامهم

الحزب جريدة «الحق»، ويطرح كشعار لها الهوية الإسلامية للكاخاخ كهوية ثقافية وحيدة، ويجعل من أهدافه مقاومة التواجد الروسى فى البلاد، ومقاومة الأخذ باللغة الروسية، لأن من يتكلم لغة قوم فإن روحه تتحول بالتدريج إلى ثقافتهم، والثقافة مضمون يظهر فى اللباس والسلوك والنظرة الإجمالية للحياة، واستمرار الأخذ بالروسية هو ترسيخ للقيم الغربية المنفرة للقيم الإسلامية والأصالة الكاخاخية، وهو ردة إلى الجاهلية وعهود الشرك والطغيان. وليس صحيحاً أن الأخذ بالنظم الغربية يرتقى فى مدارج الحضارة، فهذه النظم إما أنها تقوم على طغيان الفرد أو الطبقة أو الحزب، وأما فى الدولة الإسلامية فجماعة المسلمين عليها المدار كله، والأمر شورى بينها، والمرجعية لروح الدين الذى يقوم على الحق، والعدل والتقوى، وصالح الجماعة.

★ ★ ★

### ٢٨٣- الحزب الإسلامى الماليزى

هذا الحزب هو أهم الأحزاب والحركات والجماعات الإسلامية فى ماليزيا، وتنتشر مراكزه عبر البلاد وإن كانت ركيزتها

الاشييون الإسلاميون بأنفسهم. وانتشارهم فى الريف أساساً حيث ما يزال الإسلام التقليدى بعيداً عن المؤثرات الحضارية الغربية. والمنظر للحزب وزعيمه الرسمى هو هارون أتابيك، وكان شيوعياً ولكنه ارتد إلى الإسلام، إثر أزمة روحية تذكرنا بالأزمة الروحية التى مرّ بها المفكر الإسلامى المصرى الدكتور مصطفى محمود. وكتابات هارون تتسم بالوعى الشديد والحس السياسى العالى. ومن المفكرين المرموقين فى الحزب رشيد هوتو شيهف، وكتاباته دعوة للبعث الإسلامى، وتنبيه للتخلص من الرِّبقة الروسية والمخلفات الماركسية، ومن رآه أن الإسلام قوة سياسية وقوة روحية، وليس الإسلام مجرد دين كاليهودية والنصرانية، ولكنه دين ودولة، والدولة الإسلامية ليست مجرد وحدة سياسية ولكنها وحدة روحية، وإذا كانت كاخاخستان لذلك تنحو لتؤكد نفسها كدولة لها مقومات الدولة، فعليها أن تأخذ بتطبيق الإسلام وتعلم مقولاته وتعممها بين الناس، فالإسلام هو الذى سيعيد صياغة الناس ليكونوا أعضاء فى دولة، وهو الذى سيصنعهم قوة مادية وروحية، وبهم تكون وحدة الدولة وقوتها. ويصدر

الحروف العربية، وإنشاء بنك ماليزيا الإسلامي، واستبعاد العناصر غير المسلمة من الحكم.

★ ★ ★

## ٢٨٤- حزب التحرير الإسلامي الأردني

إنشاء تقى الدين النبهاني عام ١٩٥٠ كرد فعل لهزيمة الجيوش العربية في حرب ١٩٤٨ في فلسطين، وقيل كانت نشأته كرد فعل لاغتيال حسن البنا مؤسس جماعة الإخوان المسلمين، وأن النبهاني كانت له بالإخوان علاقات وثيقة، وأن اسم التحرير استمدته من دعوته التحريرية، حيث يقول في كتابه «نداء حار إلى المسلمين من حزب التحرير»: إن القضية هي إنقاذ الأمة الإسلامية من الفناء، بإعادة الثقة بأفكار الإسلام وأحكامه، باعتبارها أفكاراً وأحكاماً إسلامية مستنبطة من الكتاب والسنة، وليس باعتبارها أفكاراً نافعة، وعن طريق جعل الوقائع والحوادث تنطق بصحة وصدق هذه الأفكار والأحكام، لتحصل القناعة بها، أي عن طريق حمل الدعوة الإسلامية في طريقها السياسي، أي بالعمل لإيجاد الخلافة

الأولى في ولايتي كيلانتان وترينجور، ويرأس الحزب عزيز نغمان، وعلى المستوى الإيديولوجي يطالب الحزب بأسلمة الجهاز الإداري الماليزي، وإعلان ماليزيا دولة إسلامية، وأن يتولى الحكم فيها المالاي سكان البلاد الأصليين، فإن كانت هناك جاليات صينية وهندية وبوذية ومسيحية استوطنت ماليزيا من زمن الاستعمار، وهؤلاء صاروا ماليزيين، إلا أن البلد لا بد أن يحكمها أصحابها وليس الغرباء الوافدون، وخاصة أن هؤلاء ليسوا مسلمين، وماليزيا هديتها العقديّة هي الإسلام، ومن أجل ذلك يعارض الحزب الجبهة القومية وهي التي تتولى الحكم، ومعظم وزرائها من غير المسلمين، والحزب هو المعارض الرئيسي للجبهة التي تضم مسلمين وغير مسلمين، واستطاع الحزب أن يصل إلى الحكم في بعض الولايات مثل كيلانتان، وأثر في الجبهة ذاتها ورئيسها المسلم مهاتير محمد، الأمر الذي حدا به إلى إعلان برنامج أسلمة يتمثل في إنشاء الجامعة الإسلامية الدولية، وتوسيع مجال التعليم الإسلامي في المدارس الابتدائية، وتوسيع اختصاصات المحاكم الشرعية، واستعمال

الحزب في مصر في كتابه «رسالة الإيمان»  
مع كتاب سيد قطب «معالم في الطريق».

★ ★ ★

## ٢٨٥- حزب الحق الإسلامي اليمني

تأسس بعد وحدة شطري اليمن،  
وحصل أعضاؤه على مقعدين في برلمان  
سنة ١٩٩٣، وله جماهيرية في محافظة  
صعدة، ومؤسسها أحمد الشامي من  
العلماء، والحزب نخبوي، عماده صفوة  
المتقنين وأهل العلم والفقهاء.

والحزب لم يعقد مؤتمره التأسيسي  
حتى الآن، ولكنه أعلن عن نفسه، وأذاع  
برنامجه، وتقوم دعوة الشامي مؤسسها  
على زعم أن الأمة فئتان: فئة العلماء،  
والعامة، والمرجع في الأمور كلها لا بد أن  
يكون للعلماء، ومرجعية أهل العلم تستند  
إلى القرآن «فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا  
تعلمون» (النحل ٤٣)، وعامة الشعب إن لم  
يرجعوا إلى علمائهم فيما يعن لهم من  
أمور الحياة والسياسة، حقت عليهم صفة  
جفاة الجاهلية وهم الذين لا تعقل لهم ولا  
فقه، وهؤلاء هم الذين يأمرنا الله تعالى أن  
نعرض عنهم، ويعظنا أن لا نكون منهم.  
وأعضاء الحزب شعارهم لذلك «لنا أعمالنا

الإسلامية عن طريق بث الأفكار الإسلامية  
والكفاح في سبيلها. ويسمى النبهاني  
ذلك «نهضة» ويقول: إن النهضة ارتفاع  
فكرى على أساس روحى، فإذا وجدت  
الأفكار وجدت النهضة، وإذا عُدت الأفكار  
كان الانحطاط. وإنهاض الأمة يكون بالفكر  
وليس بالدستور والقوانين، ولا يمكن أن  
توجد النهضة إلا بالفكر المستنير عن  
الكون والإنسان والحياة، وهو القاعدة  
الفكرية التى يُبنى عليها كل فكر فرعى عن  
السلوك فى الحياة، وعن أنظمة الحياة.  
والطريقة للدعوة والعمل السياسى هى  
تثقيف الناس جماعياً بالإسلام، بإيجاده  
فى معترك الحياة، وحتى يحدث التثقيف  
الانقلاب الفكرى الذى يحدث الانقلاب  
الشامل فى المجتمع. وللنبهاني  
كتاب «الخلافة» يكرر فيه أفكار المودودي فى  
الحاكمية وجاهلية المجتمعات. وقيل إن  
حزب التحرير من الحركات السرية، وتثار  
حوله شبهات، ومن أتباعه صالح سرية من  
مواليد جزييم وهى نفس البلدة التى ينتمى  
إليها صبرى خليل البنا (أبو الفضل).  
وترغم سرية عملية الفنية العسكرية فى  
مصر عام ١٩٧٤، بعد أن دعا إلى فكر هذا

ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نهتفى  
الجاهلين، (القصص ٥٥). واصطلاح  
الجاهلية يكثر فى خطاب الحزب، ويؤكد  
على ما يسميه القرآن حَمِيَّةَ الجاهلية  
(الفتح ٢٦)، وظَنُّ الجاهلية (آل عمران  
٥٤)، وحُكْم الجاهلية (المائدة ٥٠).

وبرنامج الحزب هدفه تطبيق مفاهيم  
الإسلام، والمناسبة بين الشريعة  
ومستحدثات العصر، وفتح باب الاجتهاد،  
وتتوجه دعوة الحزب إلى ما يسميه العدالة  
الاجتماعية، ويتوجه تعليمه إلى إيقاظ  
العقل المسلم وتوحيد المسلمين، وتكوين  
رؤية شرعية واضحة تجاه مضامين  
الحضارة الإنسانية العالمية، حتى لا يكون  
المسلمون بمعزل عن الركب العالمى،  
وإخضاع القوانين لأحكام الشريعة،  
والأحكام للسنة. وهيئة الحرب لذلك من  
أهل العلم ومقصورة عليهم، والهيئة هي  
صانعة القرار، ولا ترجع قراراتها للأعضاء،  
وينضم إليها العلماء، وتصدر عنها  
الفتاوى. وإذا كان على العلماء واجب أن  
يعلموا، فيقابل ذلك واجب العامة أن  
يتعلموا.

ويذهب المنظرّون فى الحزب إلى أن

البقاء للأصلح على الساحة السياسية  
اليمنية، فالحُكْم لا ينبغي أن يكون إلا  
للأقوى عليه، والأعلم بأمر الدين والدنيا،  
والأفضل لسياسة الرعاية، والأكثر علماً  
وتدبيراً لشئون المسلمين. وشروط الحزب  
التي يشترطها للحاكم هي نفس الشروط  
الإسلامية الواجب توافرها فى الإمام أو  
السلطان أو أياً ما كان اسمه، وهي أقرب  
لشروط المذهب الزيدى فى الإمامة.

ويعدّ حزب الحق من اكبر الأحزاب  
الأصولية فى اليمن.

★ ★ ★

### ٢٨٦- حزب الدعوة الإسلامى العراقى

أسسه فى العراق محمد باقر الصدر عام  
١٩٥٩، وأصبح فيما بعد حزباً شيعياً أممياً  
مركزه الرئيسى فى العراق، وفروعه فى  
لبنان وبلدان الخليج العربى وباكستان  
وأفغانستان.

★ ★ ★

### ٢٨٧- الحزب الديمقراطى الإسلامى الأوزبكى

مكانه أوزبكستان، ومقره مدينة

## ٢٨٨- حزب الرفاة الإسلامى التركى

هو حزب ريفاح، وريفاح تركية تعنى الرفاة أو الرخاء، وهو ليس حركة أصولية ولا سلفية، إلا أن وعوده الإسلامية جعلته الخيار التركى فى انتخابات ١٩٩٦. وفى استطلاع للرأى سبق ذلك كان ٤١٪ من بين من راهنوا عليه من العلمانيين. ولا يضع الحزب مطلب تطبيق الشريعة الإسلامية على رأس قائمة أولوياته، ويولى اعتباره لتجذّر الديمقراطية الغربية والفلسفة الفردية فى الموروث التركى، ويركّز فقط على الأخلاق التقليدية وأن يجعل وجهها إسلامياً، وأن يشيع فى المعتقد التركى مفهوم العدالة الاجتماعية الإسلامية، ورفض الفساد، والتغريب والتبعية للغرب. وتولّى الحزب للسلطة بعد انتخابات ١٩٩٦ لايمنى صعود الإسلام السياسى، ولكنه يمثل انتصار ردّ الفعل على العلمانية التى فرضها كمال أتاتورك سنة ١٩٢٤، وكانت البداية سنة ١٩٤٥ فى عهد عصمت إينونو عندما اضطرت الحكومة تحت ضغط التيارات الإسلامية الشعبية وما يسمى بالصحة الإسلامية، إلى إعادة التعليم الدينى،

نامنجان، ومؤسس الحزب دادخان حسن، لم ير أن ينشر مبادئ الإسلام ويبعث الروح الدينية فى الناس إلا من خلال الملاحم الشعبية، فهو يؤلف أبيات الشعر وينشرها على الآلات الموسيقية، وينتقل بين الربوع والنجود والقرى، ينشر للناس أمجاد الإسلام ويدعوهم للأخذ به وممارسة شعائره، والعودة إلى أصولهم الأولى التى كان بها تاريخهم وعظمتهم، وهو يحكى عن أبطالهم التاريخيين، ويذكرهم بأحداثهم القديمة الكبرى، وحزبه لذلك ينهج النهج التدريجى فالدعوة تأتى أولاً، ولها الأفضلية، والناس فى ظل الحكم الشيوعى نسوا الإسلام وأسقطوا القيام بالفرائض، وهجروا الشرائع والشعائر، وقبل أن ندعو لقيام دولة إسلامية علينا أولاً أن نوّعى الناس بماهية الإسلام، وبهويتهم الإسلامية. وبلغ ازدهار الجماعة أوجه سنة ١٩٩٢، فتصدّت لها الحكومة ولاحتت الشرطة أفرادها، واضطر دادخان حسن إلى الهجرة لبيل إلى استنبول سنة ١٩٩٣ لتكون له بمثابة مدينة الرسول.

★ ★ ★

الحزب إيديولوجية وطنية شعبية إسلامية بمفردات إسلامية، وأعلن عن هدفه وهو إدخال الإسلام كمكون أساسى فى الهوية التركية، وطرح حلوله للفقر المستحكم فى تركيا بمنطوق الإسلام فى الزكاة، واستخدم كشعارات له اسم الكومنولث الإسلامى، وتكوين أمم متحدة إسلامية، واتحاد جمركى إسلامى، وحلف عسكرى إسلامى، وتأسيس بنك مركزى إسلامى أممى، وإصدار دينار إسلامى، مما جعل الأتراك يصوتون للحزب فى حنين إلى الدولة الإسلامية، فبالإسلام صنعوا لأنفسهم تاريخاً، وصارت لهم دولة، ولن يكون لهم الوجود المنشود بعد أن فشلت علمانيتهم ورفضتهم أوروبا كعلمانيين، إلا بما كانوا به سابقاً من العظماء وهو الإسلام.

والإسلام برغم العلمانية التى أعلنها كمال أتاتورك منذ إعلان الجمهورية سنة ١٩٢٣ ظل له الحضور القوى، وظلت الحركات الإسلامية قائمة على المسرح التركى وإن كانت فى صدام دائم مع الحكومة والمؤسسة العسكرية، وقام على الأسلمة التركية مثقفون فيما يعد استثناءً للحركات الإسلامية فى تركيا عن باقى الدول الإسلامية، ودليلاً على انقلاب

حزب والإعلان عن الصلاة بالأذان باللغة العربية، وقيل فى فلسفة ذلك إنها ترضية للشعب للتخفيف من الكمالية المتطرفة، وتحقيق التوازن بين التقاليد العلمانية والتقاليد الإسلامية. وترغم حزب الرفاة وأسسه نجم الدين أربكان، من خلال ما أسماه «جبهة الشرق العظيم» بقيادة نسيب فاضل، وأطلق على حركته عام ١٩٧٠ حزب النظام الوطنى، إلا أن المحاكم العسكرية قضت بإلغائه وحظرت نشاطه بحجة أنه يستخدم الدين لأغراض سياسية، وعاد أربكان إلى إعلان اسم جديد للحزب سنة ١٩٧١، أطلق عليه حزب السلامة الوطنى، وتنازل عن عقيدة الشرق العظيم، وتخرج عن نسيب فاضل بدعوى أن الظروف غير مهيأة للعمل السرى، وأن الإيديولوجية الإسلامية فى وقتنا الحاضر لن يهيا لها النجاح لو قامت على الدعوة إلى عودة الإمبراطورية الإسلامية، وحصر دعوته فى عودة القيم والأخلاق الإسلامية، وبدأ الحزب يجنى ثمار دعوته، فصادرت الحكومة العسكرية بقيادة الجنرال كنعان أقرين، ثم عاد أربكان ليؤسس سنة ١٩٨٣ حزب الرفاة الإسلامى مع عودة الحياة الحزبية، وفى انتخابات سنة ١٩٩١ تبنى

يسميه النظام العادل بدلاً من النظام الإسلامى. ويقنن للنظام، ويعتبر بمثابة المهندس الأول له الدكتور سليمان قره غولله، ويساعده الدكتور عارف إرسوى، والدكتور سليمان أقديمير. ويقول قره غولله فى تعريفه للنظام العادل: إنه نظام يستند إلى الحق لا إلى القوة، ويعنى أن العنف ليس من تكتيك الحزب وإنما الحزب يرى أنه على الحق والصواب، وأن الدعوة للنظام الإسلامى بالموعظة الحسنة، وبالحوار، هى الطريق السليم. ويقول قره غولله: فى العالم وجهتا نظر، وجهة نظر القوى، وجهة نظر الضعيف، ومآل دعوة القوى أن يستجاب لها وأن تنتصر، أما وجهة نظر الضعيف فمآلها الاندحار. والقوى له الانتخابات يدخلها ويخرج منها منتصراً لأنه بقوته يستطيع أن يسيطر عليها. وليس فى مكنة الضعيف أن يتصدى للقوى، وإنما هناك وجهة نظر أخرى بوسعها أن تلحق الهزيمة بالمستكبرين أهل الجبروت والجاه والسلطان، وهى الدين. والنظام العادى يستند إلى الحق الذى أقرت الرسائل السماوية أنه حق. ولربما يكون هذا الحق الذى تتحدث فيه الرسائل السماوية عن

العلمانيين على أنفسهم والعودة إلى أصولهم الإسلامية بعد قطيعة مع الإسلام استمرت لأكثر من سبعين سنة. وقبل الإسلام الحزبى برز ما يسمى الإسلام الشعبى وتمثل فى الحضور القوى للطرق الصوفية وأخصها النقشبندية، والتيجانية، والرفاعية، والقادرية، والمولوية، والجراحية، والملاطية. وبدلاً من اندحار الطرق القديمة نتيجة ملاحقات الحكومة واضطهاد الدولة ظهرت طرق صوفية جديدة تماماً كالسليمانية، والنورية، والإيشيكتشية. ولعبت هذه الطرق دوراً هائلاً فى ترسيخ الإسلام أكثر من الأول وإنكاء الحنين الجارف لأمجاد وأعياد ومناسبات الإسلام. وأربكان الذى يتزعم حزب الرفاة من كبار المثقفين، ولعلها الميزة التى يتميز بها الإسلام السياسى التركى أن المثقفين هم القائمون عليه والناهضون بأمره. وتخرج أربكان من كلية الهندسة الميكانيكية، وتابع دراسته فى ألمانيا، وحصل على الدكتوراه فى الهندسة الميكانيكية سنة ١٩٥٣، وسهلت له دراساته المدنية بعيداً عن الدين أن لا تشتبه الشرطة فى نواياه، أو أن تتهمه السلطات بميول أصولية تهدد الدولة التركية. وتتوجه دعوة حزب الرفاة إلى ما

يشاءون من عقائد دون تدخل من الدولة، إلا أن المطبق في تركيا هو اضطهاد الإسلام باسم العلمنة، وممارسة القمع ضد المسلمين وهو ما يحظره الدستور.



## ٢٨٩- حزب العدالة الأوزبكي

أسسه عبد الوالى قارى، والملا رحمة الله فى أوزبكستان، ويمزجان فيه الدين بالسياسة، وبرنامج الحزب يدور حول مفهوم العدالة الإسلامية كما وردت بالقرآن، وعند المؤسسين فإن أهم ما يهدف إليه الله فى القرآن هو تحقيق العدالة بين البشر، فأن تعرف الله، وأن تدين له بالتوحيد هما السبيل إلى أن تعرف أن من أهم أسمائه الحسنى بالنسبة للبشر فى الدنيا أنه تعالى الحق، وأنه العادل، والدنيا والكون بأسره يقوم على الميزان، أى الحق والعدل، وتطبيق الإسلام يضمن إقامة الحق والعدل، والعدل لا ينتظرون أن يعطيهم الناس العدل، فالذين ليسوا على معرفة بالله لا يدركون معنى العدل، وليس فى برنامجهم، والعدل لا ينتظرون أن يجهلوا فى سبيل إحقاق الحق وإقامة العدل، بالموعظة غالباً، وبالغنى أحياناً.

قضايا قديمة عفا عليها الزمن، ولكن الاجتهاد والقياس على ما سبق فيه الغناء عن أى ضلال فى الحق بالمفهوم الجديد. وأربكان يرى فى النظام أو النسق الإسلامى أنه نظام أو نسق كلى، ولكى يتحقق لابد أن يكون التغيير الذى يستحدثه شاملاً. ولا ينهض النظام بتغييرات جزئية، وتحقيق قيام النظام الإسلامى - أى الحكومة أو الدولة الإسلامية - يحتاج لكثير من الموازنة بين النصوص والعصر، يعنى يحتاج لكثير من الاجتهاد، وعلى المجتهد أن يضرب برأيه فى قضايا ومجالات معقدة شديدة التعقيد والتخصص، أى أن الاجتهاد يحتاج إلى معرفة الكثير من العلوم المتماشية مع ظروف العصر الجديدة، والتى تتطلب تخصصات عالية، لكى ينتج أثره. وإسلامية حزب الرفاة تتصادم بشدة مع الكمالية أو مذهب كمال أتاتورك الذى أدخله على تركيا وطبقه ابتداءً من سنة ١٩٢٣، وصار جزءاً لا يتجزأ من دستور سنة ١٩٣٧، والأسلمة التى يقول بها الرفاة ضد العلمنة التى يتمسك بها الكماليون حتى الآن، وأساس العلمنة فصل الدين عن الدولة وترك الأفراد والجماعات يدينون بما

الإسلام عن فهم عصرى متحضّر. وينبّه إلى أن القرآن والسنة يشترطان للإيمان **العمل الصالح**، وتأكيد الصلاح على العمل أنه المفيد للمجتمع الذى يكون به الخير العام، وأما العمل بالمفهوم الرأسمالى، فذلك ما يحاربه الحزب ويسعى إلى تقويضه، لأنه فى ظل هذا المفهوم فالعمل هو لصالح الرأسمالية فقط وليس فى صالح الشعب.

ومن رأى المؤسّسين للحزب أن اليمن بلد إسلامى، وإنما يعوز شعب اليمن الفهم الصحيح للإسلام، فالإسلام قد أسئ فهمه وانحرف به الدعاة والممارسون، ولم يعد من مندوحة إلا الرجوع إلى الأصول الإسلامية: كتاب الله وسنة نبيه، وأخبار السلف الصالح، ولكن الحزب ليس من دعاة الأصولية، ولا السلفية، وقوله بالعودة للأصول أو الجذور هو أن نجعل هذه الأصول هى المرجعية لأى تشريع أو اجتهاد. ويأخذ الحزب بالإجماع كمنهج إسلامى، ويقول إن الاجتهاد لابد أن يتم من داخل الروح العامة للإسلام، وضمن أهدافه السامية. ويسترجع الحزب النصوص القطعية صحيحة الثبوت وقطعية الدلالة، ويرى الاجتهاد فيما دون ذلك.

وينضم حزب التوبة فى أهدافه مع حزب العدالة، واشترك الاثنان فى الاستيلاء على مقر الحزب الشيوعى فى نامنجان سنة ١٩٩١.

★ ★ ★

## ٢٩٠- حزب العمل الإسلامى اليمنى

مؤسّسه إبراهيم بن محمد الوزير، وكان اختياره لاسم الحزب نتيجة لاهتمامه بحقوق العمال والفلاحين والفقراء، وكل من يعمل فهو عامل، ولكن الحزب يخصّ باهتمامه العمال وليس المهنيين، ويولى إصلاح أوضاع المحرومين جُلّ عنايته، ويأخذ بمصطلح الاستضعاف، ويقول إن حركة الدعوة للعمال هى حركة مدارها الكادحين من أبناء اليمن الذين لا يملكون، وليس لديهم إلا قدرتهم على العمل يبيعونها فى سوق العمل بأرخص الأثمان، وياليت هناك من يشتري، إذ البطالة منتشرة فى اليمن وتأخذ بخناق الناس، ولا يجدون قوت يومهم، ودخلهم السنوى من أقل الدخول فى العالم.

والحزب ليس حزباً شيوعياً ولكنه حزب إسلامى صميم، يقول إنه حزب تقدّمى، ومن شروطه للتقدّم الأخذ بتعاليم

ولا يجوز له الخروج عليها أو إهمال الأخذ بها. ويُقصر الحزب عضوية مجلس الشورى المنتخب على أهل العلم والفقه، وأهل الخبرة والدراية، والحلّ والعقد، والمثقفين.

★ ★ ★

### ٢٩١- حزب الله اللبناني

حركة شيعية لبنانية، تطرح الإسلام كهديل عن كل الدعوات الفكرية والسياسية التي تحفل بها الساحة اللبنانية، فلا قومية عربية، ولا وطنية محلية، ولا أممية يسارية، بل الإسلام منهجاً وسلوكاً، سياسياً وفكرياً وحياةً يومية، والكتاب المرشد لفلسفة العمل هو القرآن، لا المادية التاريخية لماركس، ولا الميثاق الوطني لجمال عبد الناصر.

والحزب بالإضافة إلى إيديولوجيته مؤسسة عسكرية ترفع الجهاد شعاراً ضد القوى الغربية وخاصة الولايات المتحدة عدوة المستضعفين في الأرض، وإسرائيل الخطر الأول على المسلمين، والسلطة اللبنانية التي شكلت حزاماً أمنياً واقياً لحماية قوات الاحتلال الصهيوني، والقوات الغربية الأخرى، إذ كثيراً ما كانت السلطة

وتتوسط دعوته الاقتصادية بين الممارسات الاشتراكية والممارسات الرأسمالية، وينكر الاتجاهات الرأسمالية، ويقول عنها إنها ربوية ظالمة. والاقتصاد الإسلامي الذي ينادى به بين الاثنين السابقين، أساسه: لا ضرر ولا ضرار، ولا تظلمون (بالتفتح) ولا تظلمون (بالضم)، ولا استغلال، ولا ربا، ولا احتكار، ولا رشوة، ولا تسلط لرأس المال، ولا تحديد للملكية، ولا حجر على التملك، ولا حجر على تصرف رأس المال، ولا احتكار للثروة القومية، ولا حكومة أغنياء، وقطاع التجارة حق للجميع، وعمل الحكومة قاصر على إدارة شئون الدولة، وتنظيم التعليم فيها، والمحافظة على حدودها وتأمين المجتمع من الداخل.

ويقول الحزب بالتعددية الإسلامية، يعنى أن الساحة الإسلامية تتسع لكافة الاتجاهات والآراء، بحيث لا يكون هناك خلاف على الأصول، وإنما الخلاف في الفروع، وذلك جائز شرعاً وعرفاً. ولكل اتجاه إسلامي حزبي مفاهيمه واجتهاداته ومصطلحاته وممارساته. والشورى واجبة، وهى نفسها الديمقراطية بالمصطلح الغربي. والشورى ملزمة للحاكم،

الدول الإسلامية والعربية، على عكس حزب الله الذي يريد إلغاء ارتباط لبنان بالأمة العربية، تحت دعوى الأممية الإسلامية التي مرتكزها طهران، والتي مرجعها فيها أن ولاية فقهاء الشيعة بقم هي الولاية المرجعية تشريعياً ودينياً.

ومع ذلك فإن حزب الله في بدايته كان باسم حزب الدعوة، وخرج من عباءة حركة أمل، ثم تخارج عنها واتجه مباشرة إلى تشكيل حزب الله، جامعاً في صفوفه الخارجيين على منطق حركة أمل، وعلى رأسهم مندوب الحركة في إيران إبراهيم أمين السيد، الذي حمل اسم السيد إبراهيم الأمين، تيمناً بالأمين - العائلة الدينية التي قيل إنها منسوبة لآل البيت، والذي أعلن انسحابه من حركة أمل إثر موافقة رئيسها نبيه برّي على الدخول في هيئة الإنقاذ الوطني التي دعا إلى تشكيلها فيليب حبيب مع الأيام الأولى للاجتياح الإسرائيلي، وحضرها ممثلو الطوائف والمذاهب اللبنانية. وقد صار الأمين الناطق الرسمي لحزب الله عام ١٩٨٣.

وأرسلت إيران إلى لبنان مجموعات من المتطوعين باسم الحرس الثوري للمشاركة في القتال في لبنان بعد اجتياحه،

اللبنانية من جيش وقوات لبنانية تدهام منازل ومواقع هذه المجموعات، وتعتقل من تجده في طريقها، أو تقتل من يقاوم، أو تسلّم من تأسر مقابل المخطوفين من رعايا الدول الغربية.

وبسبب المقاومة للتيارات المعادية نما التيار الديني في لبنان وخصوصاً في الوسط الشيعي، وتحديداً في الضاحية الجنوبية، يسانده الدعم الإيراني غير المحدود، متيحاً الفرصة لأطروحات سياسية ونظرية لم تكن مشهورة من قبل، وأهمها دعوة إقامة جمهورية إسلامية في لبنان على غرار الجمهورية الإسلامية في إيران.

وقد انشغلت جماهير الشيعة في لبنان بالعمل السياسي من زاويتي رؤية مختلفتين، هي زاوية رؤية حزب الله، والأخرى زاوية رؤية حركة أمل، (انظر حركة أمل)، والاثنان تتناقضان انتماءً وهدفاً، فبينما يرتبط حزب الله بإيران ويهدف إلى تفويض السلطة اللبنانية تماماً لإقامة الجمهورية الإسلامية، فإن حركة أمل ترتبط بسوريا وتعمل على تثبيت أركان النظام اللبناني وإعلان لبنان وطناً نهائياً للشيعة، يتناغم ويتأزر مع بقية

وقيل فى تأسيس حزب الله أن آية الله محمد جعفرى سنة ١٩٧٣ فى مدينة قم الإيرانية، عندما مات نتيجة تعذيب الجهاز السرى للشاه، المسمى بالسافاك، كانت آخر كلماته «لا حزب إلا حزب الله»، وأن ابته هادى الجعفرى أنشأ بعد وفاة أبيه جماعة سرية، كانوا قلة ولكنهم كانوا النواة الأولى التى تحلق حولها الأنصار من بعد حتى بلغ عددهم الآن فيما يقال المليون عضو، ينتشرون عبر الساحة اللبنانية بصفة رئيسية، وفى دول الخليج والهند وباكستان وأوروبا، ويعتبرون أنفسهم المسئولين عن تصدير الثورة الإيرانية للخارج.

★ ★ ★

## ٢٩٢- حزب ماسچومى الإسلامى الإندونيسى

ربما كانت إندونيسيا أكبر الدول الإسلامية باعتبار عدد المسلمين، فوفقاً لتعداد ١٩٩٦ بلغ عدد السكان نحو ١٩٠ مليوناً منهم ٨٧,٥ ٪ من المسلمين، و ٦,٥ ٪ من المسيحيين البروتستانت، و ٣,١ ٪ من المسيحيين الكاثوليك، و ١,٩ ٪ من الهندوس، و ١ ٪ من البوذيين أى أن عدد المسلمين نحو ١٦٦ مليوناً، ومع ذلك فإن الثروة

والإشراف على تدريب مجموعات حزب الله فى البقاع والجنوب وبيروت، والمشاركة فى المجال التثقيفى كمبعوثين عقائديين لإيران وسط الشباب الشيعى، وفى المجال الميدانى فى عمليات البناء والخدمات لمواطنى البقاع والضاحية والجنوب، وكان هؤلاء مرتبطين مباشرة بسفير إيران السابق فى دمشق على محتشمى الذى تولّى من بعد وزارة الداخلية فى إيران، وكان مكلفاً من قبل رافسنجاني بشئون لبنان وفلسطين. ولبنان فى نظر إيران ومن خلال حزب الله، بؤرة تحرّك سياسى وعقائدى وميدانى بالغ الأهمية، لأنه أولاً ساحة اختبارات لكل التيارات العقائدية والسياسية فى الوطن العربى والإسلامى، وهو ثانياً مركز جذب لكل التحركات العربية والإسلامية المهتمة بالقضية الفلسطينية، ثم هو ثالثاً ساحة قتال حقيقية مع القوات والمخابرات الأمريكية والغربية التى هدفها تقويض الثورة العربية والإسلامية، ومن ثم كانت عملية نسف مقر المارينز فى أكتوبر سنة ١٩٨٣، ومقر الحاكم العسكرى فى صور فى نوفمبر ١٩٨٣.

الأغلبية تمتلكها الأقليات، وتتصدر القيادات المسيحية الجيش، وما يزال نحو ٤٠٪ من المناصب العسكرية العليا فى يد المسيحيين، كما أن نحو ٥٥٪ من المسؤولين الحكوميين ينتمون إلى الجيش ومن أصول مسيحية، والنتيجة أنه فى التجمعات الإسلامية الكثيفة تتضاءل الخدمات حتى لتكاد تنعدم، وتستنزف الطبقة الحاكمة المسيحية ثروات البلاد. ومع أنه طبقاً للتقدير العام فى إندونيسيا سنة ١٩٩٦ فإن دخل الفرد أصبح ألف دولار فى السنة، إلا أنه فى الحقيقة تتركز الثروة فى يد الأقليات، وأما الطبقة الغنية من المسلمين من سكان الحضر، فغالبيتهم ممن يطلق عليهم اسم الأبانجان، وهم مسلمون اسماً، وثقافتهم إما علمانية خالصة أو وثنية. وحركة الإحياء الإسلامى فى إندونيسيا لذلك تترسم بعث الوعى ونشر التعليم بين المسلمين، والمطالبة بحكومة وجيش إسلاميين، ومناهج تربية إسلامية، واقتصاد إسلامى غير ربوى لا تسيطر عليه الرأسمالية والامبرالية الأجنبية، وترتبط به إندونيسيا بالدول والشعوب الإسلامية، وثقافة إسلامية أساسها التوحيد بالله، وإقامة العدل

الاجتماعى بين الناس، وتجميع الأمة الإندونيسية فى تكتل وطنى يطبع الشعب والمجتمع الإندونيسيين بالطابع القومى. ولا تعارض بين الإسلام والهانكاسيلا الإندونيسية الداعية إلى الوحدة القومية، فالإسلام لا يعادى الأقليات، ويحفظ حقوق الذميين ويضعها من النظام فى أرفع المستويات. ومنذ سوكارنو والثورة الإندونيسية من أجل الاستقلال، والحكومة إما فى عداء ضد الإسلاميين، وإما فى مهادنة معهم لاستغلالهم ضد الشيوعية، ثم ضد الجيش الإندونيسى كلما تزايدت مطالبه وتطلعات القيادات فيه، ومن ثم تراوح الاتجاه الحكومى بين السماح بقيام الأحزاب والجماعات والتنظيمات الإسلامية، وبين محاصرة هذه الأحزاب والجماعات والتنظيمات وخطر قيام المزيد من التكتلات على أسس إسلامية. والصراع فى إندونيسيا على الحكم ينحصر بين الحزب الكاثوليكي المسيحي والحزب البروتستانتى الإندونيسى، وحزب الشعب بقيادة ميجاواتى ابنة سوكارنو، وحزب الحكومة المسمى جولكار وهو حزب البيروقراطية والرأسمالية الوطنية والجماعات المهنية، والحزب الديمقراطي

الإندونيسى، وحزب التنمية المتحد،  
والأخير حزب إسلامى إلا أنه يهادن  
الحكومة، ويحاول أن يجد صيغة يوفق  
فيها بين الهانكاسيلا كإيديولوجية  
إندونيسية وبين ثوابت المطالب الإسلامية.  
وهناك غير ذلك الجماعات الإسلامية  
الأخرى، وبعضها مسلح، وكان قيامه فى  
فترة الاستعمار قبل سنة ١٩٤٥ واستمر  
بعدها، مثل حزب الله، وحزب «سبيل  
الله»، وتنظيم الحمديّة. وكان حزب  
ماسجومى Masjumi الإسلامى من دعاة  
الوحدوية، واستطاعت قياداته التأليف بين  
الجماعات الإسلامية المتواجدة على الساحة  
السياسية، ونهض ماسجومى بالمهمة  
الموكلة له، مناطحاً الحزب الوطنى  
الإندونيسى العلمانى فى الفترة حتى  
سنة ١٩٥٩، وأزره الاتحاد الإندونيسى  
الإسلامى، وبميثاق جاكارتا اتفق كل  
الإسلاميين على ضرورة تطبيق الشريعة  
الإسلامية، ورفضوا بناءً عليه الرجوع إلى  
دستور ١٩٤٥ لخلوّه من النص على أن  
الشريعة الإسلامية هى المصدر الرئيسى  
للتشريع، وطالبوا بقيام دولة إسلامية  
الطابع تضمن حرية العقائد، وتطبق  
الشورى والديمقراطية، وتعارض

الاستعمار والراسمالية المستغلة سواء  
الوطنية أو الإمبريالية. وقام لذلك حزب  
ماسجومى بالاشتراك مع تنظيم حزب الله،  
وحزب سبيل الله بإعلان التمرد بغربى  
جاوه باسم حركة دار السلام. وانشق عن  
حزب ماسجومى تنظيم نهضة العلماء  
الذى انضم بدوره لحزب التنمية المتحد،  
واصطبغ هذا الأخير بالصبغة الإسلامية  
الوسطية، وضم إليه الحزب الإسلامى  
الإندونيسى، والحزب الإسلامى المتحد،  
والتنظيم الإسلامى للمعلمين، إلا أن  
تنظيم نهضة العلماء عاد إلى الانفصال  
باسم جمعية نهضة العلماء بسبب  
الخلافات بين عبد الرحمن وحيد، وجيلانى  
نارو زعيم حزب التنمية المتحد الذى توسّع  
فى إدخال غير المسلمين كأعضاء بالحزب،  
وتألف ضمن الجمعية ما يسمى بمجلس  
العلماء ويعتبر أكبر تجمع إسلامى  
سياسى إندونيسى، وبلغ عدد أعضائه ما  
يقرب من الثلاثين مليوناً، وكانت له  
صدّامات متتالية مع الحكومة، بإصراره  
على الحجاب للنساء وحظر الجهر بالإفطار  
فى رمضان، وغير ذلك من الممارسات  
الإسلامية، وبدأ نفوذه يتغلغل فى  
المؤسسة العسكرية نتيجة تديّن القيادات

الإسلامى، وجمعية الإرشاد الإسلامية. وقامت تنظيمات اقتصادية إسلامية كتخطيط السانترى يطالب بتواجد المستثمرين المسلمين كغيرهم من الديانات الأخرى، وتنظيم المسلمين من أصول صينية ينافح عن الإندونيسيين من الأصول الصينية ضد الصينيين البوذيين الذين استوطنوا كمستغلين. وقد أثارت هذه التنظيمات جميعها قضايا ما تزال تثيرها الجماعات الإسلامية فى مختلف البلاد الإسلامية التى تضبط أمورها حكومات علمانية كقضية الزى المدرسى للبنات، واستفرت الشعب للتظاهر لفرض الزى الإسلامى على بنات المدارس، وكانت لها جولات لتحريم اليانصيب. وانحصر الإسلام الثورى فى إندونيسيا فى جماعات الجهاد وهى جماعات مسلحة، والجبهة القومية لتحرير آسيا بشمال سومطرة، وتصدت لها الحكومة بشدة. وهناك الحزب الإسلامى الموحد وهو أصلاً حركة سرية اتهمت ليبيا بتمويله وتدريب كوادره. ونشطت الحركات التبشيرية فى إندونيسيا بشكل سافر ودون حياء، وانتشرت الكنائس بحيث كانت هذه الكنائس يمكن أن تخدم نحو الخمسين فى

العسكرية الإسلامية وأفراد القوات المسلحة، واستطاع بالضغط على الحكومة أن يعين الجنرال هارتونو قائداً للقوات البحرية سنة ١٩٩٥، وهو المعروف بميله السياسية الإسلامية. ويعتبر تنظيم محمدية ثانى تنظيم إسلامى إندونيسى، ويضم نحو العشرين مليوناً من الأعضاء. ومن أكبر التنظيمات الإسلامية إتحاد الطلبة الإسلامى، ويأخذ بإيديولوجية البانكاسيلا ضمن الإطار الإسلامى، على عكس التجمع الإسلامى للطلبة وقوامه شبيبة المدارس عموماً، وهؤلاء مطلبهم الإسلام مع نبذ أفكار البانكاسيلا. ويعدّ تنظيم سياريكات إسلام أقدم التنظيمات السياسية والاجتماعية، بإندونيسيا، وجاء تأسيسه سنة ١٩١١، ويطالب بإدراج دراسة اللغة العربية ضمن مناهج التعليم كأساس لفهم القرآن والشريعة الإسلامية، فبدون الدين لا يمكن تأصيل المواطنة فى الإندونيسى، والدين هو صاحب النظرة الشاملة والكاملة، والمواطن الكامل لا سبيل إلى تربيته تربيةً وطنية إلا من خلال الدين، ومعرفة الحلال والحرام، وأهداف الحياة، والتعاون المبني على الإيمان. وهناك جماعات أخرى أقل أهمية كالإتحاد

## ٢٩٣- حزب النهضة الإسلامي

### الطاجيكي والأوزبكي

تأسس في استراخان في العاشر من يونيو سنة ١٩٩٠، وحضر جمعياته التأسيسية مائة وخمسون ممثلاً عن الجمهوريات الإسلامية في الاتحاد السوفييتي السابق، وأصدر الحزب جريدته «**النهضة**» في يناير سنة ١٩٩١، وأعلن من خلالها عن برنامجها الإسلامي، وأهم بنوده: إقامة محاكم للأحوال الشخصية، ومحاكم مدنية وجنائية، لتطبيق الشريعة، وإدخال التعليم الديني في المدارس. وتكونت للحزب فروع كالأصل في مختلف الجمهوريات الإسلامية التي كانت ضمن الاتحاد السوفييتي أو التي استبقاها الاتحاد الروسي، غير أن أهم هذه الفروع هي التي بأوزبكستان وطاجيكستان.

ويتزعم الحزب في طاجيكستان **دولت عثمان**، وكان أول اجتماع عام عقده ودعا إليه في قرية شورتوت خارج العاصمة دوشانبيه، أقر فيه تشكيل مجلس علماء من ٢٧ عضواً برئاسة **عبد الصمد همتوف**، ثم أعلن الحزب الطاجيكي في ٢٦ أكتوبر سنة ١٩٩١ عن الانفصال نهائياً عن

المائة من السكان وليس عشرة في المائة، مما استوجب قيام تنظيمات مناهضة باسم **الحركة القومية لتحرير رأسيا**. وقامت السلطات بإعلان الحرب على هذه التنظيمات، وطاردت الداخلية والجيش فلول أعضائها حتى أنها قتلت منهم سنة ١٩٨٩ نحو المائة عضو. واشتهر تنظيم **الدولة الإسلامية الإندونيسية** في جاوه. وكان نتيجة هذه الحركات جميعها ترسيخ الاسلام على الحقيقة، وبلغ عدد المساجد حتى عام ١٩٩٥ ستمائة ألف مسجد، وعدد المدارس الإسلامية ٧٣٠٧٥ مدرسة، ودوعيت نسبة المسلمين إلى غيرهم في الكليات العسكرية والقيادات والوظائف العامة ومجلس الوزراء، وتأسس الاتحاد الإسلامي للمفكرين الإندونيسيين للدعوة للقيم الإسلامية، ولبدأ الحاكمة باعتباره المبدأ الفاصل في أي تضارب بين القوانين الوضعية والتشريعات السماوية، ومبدأ الشورى، والبيعة، وأسلمة الجيش، وأسلمة الحكومة، وذلك في إطار الحوار دون المواجهة مع الحكومة. ومن أنبغ مفكرى إندونيسيا الإسلاميين **عبد الرحمن وحيد**، وله المقالات الضافية.

★ ★ ★

الشرعية. ويلتزم الحزب بالقرآن والسنة، ويؤمن بالشورى من خلال حكم برلماني تمثل فيه جموع الشعب، ويفسح فيه المجال للرأي الآخر. وبهذه الأفكار ضمن الحزب لنفسه شعبية هائلة، فقد بلغت عضوية المنتمين إليه نحو الثلاثين ألفاً، وصارت له قواعد مركزية قوية في العاصمة دوشانبيه، وفي مدن جوجند وجرم وجورجان تبكه. ولما اندلعت الحرب الأهلية في طاجيكستان استطاع الحزب مع قوى المعارضة أن يفرض على الرئيس السابق رحمن ناهييف تشكيل حكومة ائتلافية في ١١ مايو سنة ١٩٩٢ شارك فيها دولت عثمان أحد قادة الحزب في منصب نائب رئيس الوزراء، وأجبر الرئيس ناهييف الشيوعي على الاستقالة وحلّ محله أكبر شاه اسكندروف رئيس مجلس السوفييت الأعلى، ثم أقصى هذا وحلّ محله شيوعي آخر هو إمام علي رحمانوف بدءاً من نوفمبر سنة ١٩٩٢، وأخذ الحاكم الجديد يتعقب القوى الإسلامية والمتعاطفين مع الحركة الإسلامية، وهرب الكثير منهم إلى أفغانستان، وكونوا جبهة للهجوم على طاجيكستان من الجنوب، وأهم الجماعات الإسلامية ضمن هؤلاء

الحزب الأم في استراخان، وذكر في برنامجه أنه ينبذ العنف، ويتوسل بالقنوات الشرعية لبلوغ الحكم، وسبيله إلى ذلك الدخول في المنافسة مع الأحزاب العلمانية، بنشر الوعي الإسلامي، وإفهام جماهير الشعب معاني المواطنة الإسلامية، وحقوق المسلم وواجباته. والوعي الإسلامي هو الطريق إلى النهضة العصرية والبعث الروحي لشعب الطاجيك، والإسلام ليس مجرد عبادات ولكنه أيضاً نظم في الاقتصاد والسياسة والإدارة والتعليم والتربية، وتوعية المسلمين بذلك تخلق قاعدة راسخة للإصلاح، ثم إنه من خلال الدعوة تستنير الأقليات العرقية القاطنة على أرض طاجيكستان عن الإسلام وكيفية التعامل مع المسلمين، ولن يتيسر هذا العمل إلا بهدوء وتواصل ودأب، وبالتدريج، من خلال الممارسة البرلمانية، والدعوة في المدارس والصحف والمجلات، ومن خلال السينما والمسرح والتلفزيون. ويقول داداخودا رئيس الحزب: إن التحول إلى التشريع الإسلامي لا يتم في يوم وليلة ولكنه يحتاج إلى سنوات، ولا يعنى القضاء على المؤسسات الحالية وإنما يكون بتحويل مسارها وتوجيهه الوجهة

## جماعة سعيد نورى المعروفة باسم حركة الصحوة الإسلامية بطاچيكستان.

ويلفت الانتباه فى حزب النهضة وجود اتجاهين، الأول متشدد ينشد الثورة المسلحة بزعامة الملاً عبد الله مهر سيدوف، وتوصف ميوله بأنها وهابية، وأنه لذلك ضد كل المظاهر الحضارية المنافرة للإسلام، وهو لا يرى البدء بالتربية والتعليم والتدرج بالمجتمع إلى الإسلام ولكنه يحث على التغيير الفورى بلا انتظار لنتائج التغيير فى برامج المدارس. والملاً عبد الله ليس وحده فى هذه المطالبات ولكنه يمثل اتجاهاً ضمن الحزب يشاركه فيه سعيد نورى، والأخير فرّ إلى شمال أفغانستان وكون تشكيلاً ثورياً أطلق عليه اسم «الصحوة الإسلامية بطاچيكستان»، وميليشاته تقوم بشن غارات من قواعدهما على جنوب طاچيكستان. وفلسفة نورى الثورية أن السياسة والدين هما وجهان لعملة واحدة، والدين فى حاجة إلى سياسة لينتشر، والسياسة بلا دين طغيان واستبداد وفوضى. ويقول نورى إن كل ما فعله الرسول مع أصحابه، ومع القبائل، ومع قوى الشرك والبغى والعدوان، ومع

دول الخارج، يقوم على السياسة، وكل تعاليم القرآن تقنن لسياسة التعامل فى الحرب والسلم مع المؤمنين وغير المؤمنين، ومع الأهلين ومع الأغيار. ومن السياسة التخطيط لشكل المجتمع المدنى وقت السلم على كل المستويات. ويرفع نورى شعار «الإسلام هو الحل»، ويراه الحل الوحيد لكل مشكلات المجتمع فى بلاده.

والاتجاه الثانى يمثله المعتدلون، ويقوم عليه قاضى طاچيكستان السابق على أكبر توراجان زاده، ولا يقول بإقامة حكومة دينية وإنما يدعو إلى تأسيس المجتمع على الشورى بحيث تتمثل فيها كل القوى، ويترك الأمر لحرية الاختيار، ويحذر من قيام ثورة، لأن الثورات لا يؤمن جانبها ولا يعرف ما ينتهى الأمر فيها، وغالباً ما تتول نتائجها إلى جماعات انتهازية تستغلها أبشع استغلال، ودراسة الثورات فى العالم تؤكد ذلك، وأقربها الثورة الروسية التى انتهت إلى هذه النهاية المأساوية، ويطالب لذلك بأن تكون السلطة لمن تفرزه الانتخابات مؤهلاً لتولى السلطة، ويقول إنه وجماعته يريدون السلطة لأنهم يرون أن الأغلبية المسلمة لا بد أن تراعى مصالحها، ولقد طال أمد

والحزب هذا عمله على مستوى العمل العام. ثم إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والدعوة إلى الخير، من أركان الإسلام، والحزب عليه أن يدرّب كوادر من أفراده أن يكونوا دعاة للخير والإصلاح، وإن يحضّوا على البرّ ويكونوا قدوة، وأن ينهوا عن المنكر ويلاحقوه، وأن يأمرّوا بالمعروف ويتابعوه. ولقد انتشرت في أوزبكستان في فترة الاحتلال الروسي عادات حضارية انحلالية، وكثرت المباديل، وتعامل الروس مع الشعب باستعلاء وعنصرية، والحزب من عمله - سواء في أوزبكستان أو طاجيكستان - بعث الهوية الطاجيكية والأوزبكية، والتعريف بالأمة الإسلامية، والالتحام حول مشاكل الأمة، والتضامن مع مختلف القوميات والعصبيات الإسلامية. على أن أهم ما يأخذ الحزب على عاتقه النهوض بالريف، والذهاب إلى الفلاح على التلال، وفي الوديان، وفي النجوع والقرى البعيدة، وتعليمه القراءة والكتابة، وتربية المرأة المسلمة التربية الواجبة، وأخذ البيعة عليها أن تلتزم بما يرضى الله. والحزب حريص على أن تتجاوب الحكومة مع مطالبه وفقاً

إهمال احتياجاتها ومطالبها، والآن أن الآوان أن يكون لها التمثيل الأوفى. ويقول إن جماعته لا تريد إقامة حكومة إسلامية ولكن حكومة عادلة، والعدل يضمنه الإسلام أفضل من أي نظام أو ديانة أخرى في العالم، لأن العدل مطلب صريح من مطالب الإسلام، والعدل المقصود ليس مجرد العدل القانوني ولكنه العدل الاجتماعي.

**وحزب النهضة الأوزبكي في**  
أوزبكستان لا يختلف كثيراً عن حزب النهضة الطاجيكي، وأهداف الحزب منها الاستشراف الصحيح لمعانى القرآن ومقاصد السنة النبوية، لأن الناس لا يقرأون القرآن بلغته العربية وإنما من خلال الترجمات، والترجمة تكون للمعانى، ومن ثم هناك حاجة ماسة لضبط هذه المعانى، وتصحيح الترجمات، واستكناه روح النص، ويستلزم ذلك الاستعانة بمترجمين لهم ثقافة خاصة، والدولة غير مهتمة بذلك، وليس سوى الحزب الذى يمكن أن ينهض بهذا العبء بأمانة وبروح طيبة، وينفق عليه بسخاء. ومشروع ترجمة القرآن والأحاديث النبوية هو من مشاريع الدعوة للإسلام، والحزب منوط به الدعوة، وكل مسلم عليه البلاغ، والأمة الإسلامية أمة رسالة ودعوة وبلاغ،

## ٢٩٤ - الحسابة

وهم الحُسبانية أيضاً، وهؤلاء من  
السوفسطائية قالوا: كيف يكون هناك  
حساب والدنيا محض أوهام، ونحن فيها  
كالخيال، وحياتنا كالسراب، والخير  
نحسبه خيراً، والشرّ نحسبه شراً، ولا  
خير، ولا شر، وكلها ترهات!! ومن  
الطريف أن أحدهم دخل على المأمون فادّعى  
ما ادّعى، فضربه أحدهم على رأسه فنظر  
إليه شذراً، فاعتذر إليه وقال: توهمت عنى  
شيئاً لم أفعله، وتمثّل بهذا الشعر:

ولعل آدم أُمنا

والأب حواً فى الحساب

ولعل ما أبصرت من

بيض الطيور هو الغراب

وعساك حين قعدت قم

ت وحين جئت من الذهاب

وعسى البنفسج زئبق

وعسى المهمات من السراب

وعساك تأكل من خبز

وتظنّ قطع الكباب

★ ★ ★

## ٢٩٥ - الحسبية

جماعة من السوفسطائية قالوا: إن المال

لأحكام القرآن، وعلى التعاون مع كافة  
المؤسسات الاجتماعية والشرعية بما يكفل  
كرامة الطاجيكى أو الأوزبكى المسلم،  
ويؤكد على الوحدة الوطنية، ويعمل على  
ضمان حقوق المرأة والطفل، وتقوية  
الأسرة، وتأسيس الخدمات الطبية  
والتعليمية، والصناديق الخيرية لمساعدة  
المحتاجين من أموال الزكاة. ويرأس الحزب  
حالياً فى طاجيكستان عبد الله يوسف،  
وهو يؤكد باستمرار - تطميناً للحكومة -  
أن الحزب يعمل وفق الأساليب  
الديموقراطية، وليس من أهدافه قيام  
حكومة دينية (ديموقراطية)، وإنما هدف  
الحزب أن يكون للإسلام حضور واضح  
فى طاجيكستان. وما تزال الحكومة تلاحق  
أفراده وتحظر نشاطه، مما دفع الحزب إلى  
العمل بعيداً عن العاصمة، واتخذ من وادى  
فرغانه مقراً له حيث يكثر أتباعه، ويقدرّون  
حالياً بنحو مائة ألف عضو. وكلما سئل  
أعضاء الحزب عما يريدونه بدعوتهم،  
ذكروا أن غرضهم هو أسلمة المجتمع وليس  
الدولة، وبناء المجتمع المسلم وليس الدولة  
المسلمة.

★ ★ ★

آلت الإمامة لزيد بن علي بن الحسين  
المقتول بالكوفة، ثم ليحيى بن زيد بن علي  
بن الحسين المقتول بخراسان، ثم ابنه  
الآخر عيسى بن زيد بن علي بن الحسين،  
ثم محمد الملقَّب بالنفس الزكية، ابن عبيد  
الله بن الحسن، ثم دعا إلى طاعة الله  
مَنْ آل محمد ﷺ فهو إمام.

★ ★ ★

### ٢٩٨ - الحُسَيْنِيَّة

فرقة من الغلاة المنصورية أصحاب أبي  
منصور العجلي الذي ادَّعى النبوة  
والرسالة، وزعم أن النبوة في ستة من  
ولده يكونون بعده أنبياء آخرهم القائم.

والحسينية تنسب للحسين بن أبي  
منصور، زعموا أن أبا منصور أوصى إلى  
ابنه وهو الإمام بعده، وكان قد تنبأ وادَّعى  
مرتبة أبيه وجُبِّيت إليه الأموال، وتابعه على  
رأيه ومذهبه بِشَرِّ كثير، وقالوا بنبوته،  
فظفر به عمر الخنَّاق، وبعث به إلى المهدي  
فقتله في خلافته وصلبه بعد أن أقرَّ بذلك،  
وأخذ منه مالاً عظيماً، وطلب أصحابه طلباً  
شديداً وظفر بجماعة منهم فقتلهم  
وصلبهم.

★ ★ ★

حِسْبَة، يعنى المسلمون مشتركون فيه،  
فهو مال الله، والبعض أوكّل به أو  
استخلف عليه، والجميع عنه مسئولون أي  
كل واحد في نفسه مُحْتَسِب، والجميع من  
أهل الحسبة، أي لهم مصلحة فيه، وليس  
لأحد أن يمنع أحداً المال طالما هو في حاجة  
إليه، لأنه يمنعه من حقّه، والشرع لا يقر  
ذلك.

★ ★ ★

### ٢٩٦ - الحُسَيْنِيَّة

هم أصلاً الواصلية، ولكن أطلق عليهم  
أيضاً اسم الحسينية نسبةً إلى الحسن  
البصري (أنظر الواصلية)

★ ★ ★

### ٢٩٧ - الحُسَيْنِيَّة

إسم آخر للشيعَة الزهيدية، وكانوا  
يقولون: كل من دعا إلى الله عزَّ وجلَّ من  
آل محمد فهو مفترض الطاعة، وكان عليّ  
بن أبي طالب إماماً في وقت ما دعا الناس  
وأظهر أمره، ثم كان بعده الحسين إماماً  
عند خروجه، وقبل خروجه كان مجانباً  
لمعاوية ويزيد بن معاوية فلم يكن إماماً،  
وظلت إمامته واجبة الطاعة حتى مقتله، ثم

## ٢٩٩- الحُسَيْنِيَّة

الجناح العسكري للإسماعيلية النزارية التي كان داعيها الأكبر هو الحسن بن الصباح، وموطنها قلعة «الموت» بلغة الديلم أو قلعة عيش النسر. وكان الحسن يختار للتدريب الفدائي أقوى الشباب وأكثرهم حماسة، وأمضاهم عزماً، وأشدّهم جلدًا، وكانوا لا يتوانون عن الاستشهاد، ويأتمرون بأوامر الدعاة، ويعتقدون أنهم يؤدون واجبهم ويطيعون الله الطاعة الواجبة.

وكانت طريقة الحسن هي الاغتيالات السياسية أو التصفية الجسدية للخصوم، فلم تكن لديه القوة الكافية لمجابهة الجيوش ومقارعة الفرسان، فاتبعت هذه الطريقة الفردية، وحققت الهدف منها، فأثار بها الفزع بين الصفوف، وأرهب الأمراء، ولم يكن أحد يطمئن أن يكون بين قواته فدائية باطنية، أو إسماعيلية من الحشاشين الملاحدة، ينزو عليه ويقتله.

والطريقة الفدائية تعتمد على تقدّم الفدائي إلى الضحية ومحاولة لفت نظره إليه، ثم الاقتراب أكثر والقفز عليه وطرحه أرضاً وضربه بسكين يخفيه في خاصرته. وقد مات الوزير نظام الملك بهذه

اتباع الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، خرج على العباسيين، وقتلوه مع جماعة من الهاشميين في مكان يسمى فخّ يقع على بعد ستة أميال من مكة، وتركت أجسادهم في العراء حتى أكلتهم السباع، وكان ذلك في زمن الخليفة العباسي موسى الهادي.

★★★

## ٣٠٠- الحُسَيْنِيَّة

صنف من المرجئة، رئيسهم يُعرف بأبي الحسين، يرون الدار دار حرب، وأنه لا يجوز الإقدام على من فيها إلا بعد المحنة. ويقولون بالإرجاء في موافقيهم خاصة. ويقولون فيمن خالفهم أنهم - بارتكاب الكبائر - كفّار مشركون.

★★★

## ٣٠١- الحُسَيْنِيَّة

المعتزلة أصحاب الحسين بن محمد النجّار، وشهرة هذه الفرقة النجّارية. (أنظر النجارية)

★★★

## ٣٠٢- الحشاشون

فرقة فدائية من الإسماعيلية، وكانت

الطريقة، فأتاه صبي في صورة مستغيث  
فضربه بسكين. وكذلك الوزير فخر الملك  
بن نظام الملك، فقد سمع صياح متظلم  
شديد الحرقة يقول : ذهب المسلمون فلم  
يبق من يكشف مظلمة ويأخذ بيد ملهوف !  
فأحضره الوزير عنده فحضر فسأله :  
مالك ؟ فدفع إليه رقعة، فبينما فخر الملك  
يتأملها، ضربه بسكين فقضى عليه.

وكذلك القاضي ابن عبّيد الله الخطيبى،  
والقاضي صاعد بن محمد بن عبد الرحمن  
أبو العلا، والشريف أبو الحسن قتله  
كيماوية ادّعوا أنهم يعملون النقرة ثم نزوا  
عليه وضربوه بالسكاكين.

وأصل التسمية بالحشاشين أنهم قالوا  
إن الحسن كان يأخذ بهؤلاء الفدائية أن  
يعتادوا تعاطى الحشيشة ليسهل عليه  
قيادهم وأن يمتثلوا لأوامره، إلا أننا لا  
نعتقد أن ذلك صحيح، بالنظر إلى ما  
نعرفه من تأثير الحشيش الهابط وما  
يستحدثه في المتعاطى من تهاويل وتهاويم  
غير واقعية، تسلبه العزم والقُدرة على  
الأداء، وتلغى عنده الدقة في تنفيذ الأوامر  
والوعى بما يفعله، وذلك عكس ما يتطلبه

وفي رأينا أن هذا الاسم - الحشاشين -  
قد ألصق بالفدائية من قبل أعداء  
الاسماعيلية الباطنية.

وقيل إن هذا التقليد الفدائي استنّه أحمد  
بن عبد الملك بن عطّاش، وكان أبوه معلّم  
الحسن بن الصباح، وكان أديباً عفيفاً،  
وابتلى بحب المذهب الاسماعيلي، ولكن  
ابنه كان جاهلاً، ومع ذلك كان الحسن  
يعظّمه، فسُئل في ذلك فأجاب لمكانة أبيه  
فقد كان أستاذي.

وأحمد هذا استفحل أمره بقلعة شاهوز  
بالقرب من أصبهان، فكان يرسل أصحابه  
لقطع الطريق وأخذ الأموال، فقتلوا من  
قدروا على قتله، وقتلوا خلقاً كثيراً لا  
يمكن إحصاؤهم، واعتمدوا في عملياتهم  
عناصر المفاجأة، والإرهاب، والإشاعة،  
والإيقاع في كمائن، ونشر الرعب، والمغالة  
في الانتقام. (انظر الصباحية)

★ ★ ★

## ٣٠٣- الحشوية

وقيل المراد بالحشوية طائفة لا يرون البحث في آيات الصفات التي يتعذر إجراؤها على ظاهرها، ويقولون إن تفسيرها أو تأويلها يتجاوز إدراكهم، والكلام فيها على ذلك حشو، أى لا طائل منه، والأحرى التوقف عن ذلك وتفويض تأويلها إلى الله وحده.

وقيل بل الحشو طائفة يطلقون الحشو على الدين، فإن الدين يتلقى من الكتاب والسنة، وهما حشو، أى واسطة بين الله ورسوله وبين الناس.

قالوا: إن علياً وطلحة والزبير لم يكونوا مصيبين في حربهم، وأن المصيبين هم الذين قعدوا عنهم، وأنهم يتولونهم جميعاً، ويتبرؤون من حربهم، ويردّون أمرهم إلى الله عزّ وجلّ، فإن يكن حقاً فالله أولى، حقاً كان أو باطلاً، ونتولاهم جميعاً على الأمر الأول.

وذهبوا إلى أن طريق معرفة الحق هو التقليد، وأن ذلك هو الواجب، وأن البحث والنظر حرام. وربما ما قالوا به هو جمود نتيجة ضعف عقولهم وقلة بصائرهم في رأى، أو لأنهم محجوبون بالنص. ولذا فقد جعلوا حكم الأحاديث كلها واحداً، وعندهم

قوم تمسكوا بالظواهر فذهبوا إلى التجسيم وغيره، يُجرون آيات الله على ظاهرها، ويعتقدون أن هذا الظاهر هو المراد منها، فإذا جاء في القرآن أن لله تعالى يداً ووجهاً فإنه تعالى تكون له يد ووجه. وهؤلاء وجدوا في حلقات الحسن البصري، وسمعهم يتكلمون بالحشو والسقط، وكانوا يقولون مثلاً إن النبي ﷺ مات ولم يستخلف من يجمع الكلمة، ويحفظ الدين، ويرشد الأمة، ويدفع عن بيضة الإسلام- فامتعض لما سمعه منهم، وأمر أصحابه فقال: ردّوا هؤلاء إلى حشا الحلقة- فهم لذلك الحشوية (بفتح الشين).

أو أنهم منسوبون إلى حشو الكلام، وهو الزائد الذي لا طائل تحته، فهم لذلك الحشوية (بسكون الشين).

وربما لأنهم مجسّمة أجازوا على الله الملامسة والمصافحة، وأثبتوا له الحركة والانتقال، والحدّ والجهة والقيود والاستقرار، وقالوا إنه تعالى جسم أو على صورة جسم الإنسان، والجسم حشو، فسمّوا على هذا القياس حشوية (بسكون الشين أيضاً).

وهذه المقالة هي التي أبرأت منه الخوارج إلا من صدّقه منهم وتابعه. ومع ذلك فقد تناقض حفص من بعد، حين قال إن الذي يكفر بالأنبياء والرسل فقد أشرك، على عكس تعريفه للكافر، بأنه من عرف الله واحداً فقد برىء من الشرك حتى وإن كفر بالأنبياء والرسل.

والحفصية تأولوا في عثمان بن عفان كتأول الشيعة في أبي بكر وعمر. وادّعوا في على أنه الحيران المقصود بالآية «كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى» (الأنعام ٧١)، والأصحاب المعنيون هم أهل النهروان، أهل الهدى. وقالوا إن الآية «ومن الناس يعجبك قوله في الحياة الدنيا» (البقرة ٢٠٤) تعنى علياً، وأن الآية «ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء الله» (البقرة ٢٠٧) تعنى عبد الرحمن بن ملجم قاتل على.

\*\*\*

### ٣٠٥ - الحَقَاقَةُ

فرقة من الكرامية المجسّمة، لم يُعرف عنهم سوى أنهم صفاتية وعلى مذهب ابن كرام. وعند عبد القاهر البغدادى: الكرامية ثلاثة أصناف: الحَقَاقَةُ، والطرايقية، والإسحاقية، وهم لا يكفرون بعضهم

أن تارك النقل كتارك الفرض. وبعضهم نسب النقص في الفهم لنقص في القرآن مع أنهم قضوا بكون حروفه وكلماته قديمة. منهم طائفة يطلق عليها اسم النوايت أو الخابطة أحدثوا بدعاً غريبة، وطائفة يقال لها الموقوفة. وجوز بعضهم الزنا واللواط والكبائر على الأنبياء وغيرهم، ومنهم من جوز ذلك بشرط الاستسرار دون الإعلان، ومنهم من جوز ذلك على الأحوال كلها. كما أن بعضهم قال عن النبي ﷺ أنه كان كافراً قبل البعثة، واحتجوا بقوله تعالى «وَجَدَكَ ضَالًّا فَهْدَى». وكان من مشايخهم أبو بكر محمد بن أبي دارم اليماني، وقيل إن صاحب بن عبّاد كان منهم.

\*\*\*

### ٣٠٤ - الحَفْصِيَّة

الخوارج الإباضية أصحاب حفص بن أبى المقدام، تميّز بالقول بأن الفاصل بين الشرك والإيمان خصلة واحدة هي معرفة الله، فمن عرفه تعالى وأنكر الجنة والنار والرسول، أو عمل كل المحرمات من قتل وزنا، واستحل سائر المحرمات مما يؤكل أو يشرب، فهو الكافر، وهو برىء من الشرك الذي هو الجهل بالله أو إنكاره وحدانيته.

الصفات. وحقيقة الحقائق هي المرتبة  
الأحدية الجامعة لجميع الحقائق، وتسمى  
حضرة الجمع، وحضرة الوجود.

★★★

٣٠٧- الحكمة

هم أتباع هشام بن الحكم، وهم  
الهشامية أيضاً.

(انظر الهشامية)

★★★

٣٠٨- الحكمة

لقب الخوارج، لقولهم لا حكم إلا لله.  
(انظر الخوارج)

★★★

٣٠٩- الحكمة

طريقة صوفية، أتباع أبي عبد الله محمد  
بن علي الحكيم الترمذي. ولد في أوائل  
القرن الثالث الهجري وتوفي سنة ٢٩٦هـ،  
وهو واضع أساس هذه الطريقة الصوفية.  
وتصانيفه تبحث في حقيقة الولايات  
و درجات الأولياء، ومراعاة ترتيبها.  
واصطفاء الأولياء، وقدرتهم على الكرامات  
والخوارق.

البعض وإن كفرتهم سائر الفرق، ولذلك  
فهم فرقة واحدة.

(انظر الكرامية)

★★★

٣٠٦- الحقيقة

هم الصوفية، وأهل الحقيقة في مقابل  
أهل الطريقة، وهم أصحاب التصوف  
النظري في مقابل التصوف العلمي. وأهل  
الحقيقة الشرعية هم الفقهاء الذين قالوا  
بأسماء للمعاني الشرعية تدل عليها بلا  
قرينة، ويسمون أيضاً أهل الحقيقة الدينية.  
وأهل الحقيقة الفلسفية هم الذين قالوا  
بالماهية باعتبارها ما به الشيء هو هو.  
والحقيقة الصوفية أو أهل الحقيقة الصوفية  
هم الذين قالوا الحقائق ثلاث: حقيقة  
مطلقة، فعّالة، واحدة، وعالية، واجبة  
الوجود بذاتها، وهي حقيقة الله  
تعالى. والثانية حقيقة مقيّدة، منفصلة،  
سافلة، قابلة للوجود من الحقيقة الواجبة،  
وهي حقيقة العالم. والثالثة حقيقة أحدى،  
جامعة بين الإطلاق والتقييد، والفعل  
والانفعال، والتأثير والتأثر. والحقيقية  
يقولون بالحق وبالحقيقة، فأما الحق فهو  
اسم الذات، وأما الحقيقة فهي اسم

وكذلك اختلف فيه الصوفية، فقد رده عمرو بن عثمان المكي، وقيله أبو العباس بن عطاء، وأبو عبد الله بن خفيف، وفارس الدينوري وغيرهم، وقالوا كان من حقه أن يحفظ سره فعاقبه الله تعالى بتسليط من كان يرده عليه حتى بقى حاله مُشكلاً مُلبساً. والدليل على صحة باطنه أنه كان يُقطع يده ورجله ويقول حسب الواحد أفراد الواحد.

وحكى عنه أنه سئل يوماً عن دينه فقال: ثلاثة أحرف لا عجم فيها، ومعجومان وانقطع الكلام، قالوا أراد به التوحيد.

والذين كفروه حكوا عنه أنه قال: كل من هذب نفسه في الطاعة، وصبر على اللذة، وصفا حتى لا يبقى فيه شيء من البشرية، حلّ فيه روح الإله كما حلّ في عيسى عليه السلام.

وعثروا له على كتب كتبها إلى أتباعه عنوانها «من الهو هو ربّ الأرباب، المتصوّر في كل صورة، إلى عبده فلان». وكان أتباعه يكتبون إليه «يا ذات الذات ومنتهى غاية اللذات، نشهد أنك تتصوّر فيما شئت من الصور، وأنت الآن متصوّر في صورة الحسين بن منصور الحلاج!!

ومن أقواله: ما صنّفتُ حرفاً عن تدبير، ولا لينسب إليّ شيء منه، ولكن كان إذا اشتد على وقتي أتسلى به. وكان يقول في الولاية: لله تعالى أولياء اصطفاهم من بين الخلق وقد انقطعت همّتهم عن المتعلقات، وفتح عليهم باباً من المعاني.

★ ★ ★

### ٣١٠ - الحلاجية

هؤلاء ينتسبون إلى أبي المغيث الحسين بن منصور الحلاج، من أرض فارس من بلد يقال له بيضاء، وكان يتكلم على لسان الصوفية ويتعاطى العبارات التي تسميها الصوفية الشطح، وهو أن يتكلم بكلام يحتمل معنيين، أحدهما مذموم والآخر محمود.

وافتنن به أهل العراق وجماعة من أهل طالقان خراسان. واختلف فيه المتكلمون والفقهاء والصوفية.

فأمّا المتكلمون فأكثرهم على أنه من الحلولية، ومع ذلك قبلته جماعة من المتكلمين منهم السالمية، وقالوا: له كلام في معان دقيقة في حقائق الصوفية.

وكذلك الفقهاء اختلفوا فيه، فأبو العباس بن سريج توقف فيه، وأفتى أبو بكر بن داود بجواز قتله.

وكان **الدمشقي** يستدل على جواز حلول الإله في الأجساد بقول الله للملائكة في آدم: «فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين» (الحجر ٢٩)، وتأول ذلك بأن الإله إنما أمر الملائكة بالسجود لآدم لأنه كان قد حلّ في آدم، ولم يحلّ فيه إلا لأنه خلقه في أحسن تقويم، ولهذا قال: «لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم» (التين ٤).

★★★

### ٣١٢- الحلولية

هم **الغالية** والمشبّهة الذين زعموا أن الله يمكن أن يحلّ في الأشخاص، ومن جعلتهم الروافض الذين قالوا بحلول الإله في الأئمة، ومنهم **البيانية** زعموا أن روح الإله دارت في الأنبياء والأئمة حتى انتهت إلى عليّ، ثم دارت إلى محمد بن الحنفية، ثم صارت إلى ابنه أبي هاشم، ثم حلّت بعده في بيان بن سمعان، وادّعوا بذلك إلهية بيان بن سمعان.

وجمهور المتكلمين على أن الله تعالى لا يحلّ في غيره، لأن الحلول هو حصول على سبيل التبعية، وينفى الوجوب الذاتي.

ويقال إنه اختدع جماعة من خواص **المقتدر**، فخاف المقتدر الفتنة، فعرض أمره على الفقهاء فافتى أبو بكر بن داود بقتله، فأمر حتى ضرب ألف سوط، وقطعت يداه ورجلاه، ومُصلب سنة ٣٠٩ هـ، ثم أمر فأنزل من خشبته، وأحرق وطرح رماده في دجلة.

وقال أتباعه من أهل طالقان: إنه حيّ، وأن الذي قُتل كان شخصاً ألقى عليه شبهه.

★★★

### ٣١١- الحلمانية

فرقة من **الغلاة الحلولية**، وهم المنسوبون إلى أبي حلمان **الدمشقي**، وأصله من فارس. ومنشؤه حلب، وأظهر بدعته بدمشق، فنسب لذلك إليها. وربما كان الحلاج من تلاميذه وكان يقول بحلول الإله في الأشخاص **الحسنة**، وكان من أصحابه إذا راوا صورة حسنة سجدوا لها، يوهمون أن الإله قد حلّ فيها.

وقال بالإباحة، ودعواه أن من عرف الإله على الوصف الذي يعتقده هو، زال عنه الحظر والتحريم، واستباح كل ما يستلذه ويشتهي.

وأبا طاهر سليمان بن أبي سعيد الحسن بن بهرام القرمطي، كانا من قوم اتفقوا على قلب نظام الدولة، وقالوا بالحلول، وتواصوا بالدأب ومواصلة السعى لذلك. ولعله لهذا يذكر البغدادى أن فرق الحلولية فى الإسلام كلها كانت بغرض إضلال العقول وإفساد القول بالتوحيد.

★ ★ ★

### ٣١٣- الحلولية

فرقة من المتصوفة المبطلة، قالوا الله تعالى يحلّ فى الأجسام والصور الجميلة، ويحللون لذلك النظر فى وجوه الحسان من النساء والرجال، وكانوا يقصدون مجالس السماع، يتغننون بالجمال، ويشكون لواعج العشق لكل جميل، وازيائهم مزركشة، وأناشيدهم إباحية، ورقصاتهم داعرة، فإذا بلغوا حال الجذب شقوا جيوبهم وألقوا بعمائمهم إلى الأرض طرباً ووجداً، ومارسوا اللواط والزنا، وهؤلاء أسقطوا التكاليف وأبطلوا الشرائع.

★ ★ ★

### ٣١٤- الحَمَارِيَّة

هم غلاة المعتزلة، من معتزلة عسكر

وكما لا تحلّ ذاته فى غيره، كذلك لا تحلّ صفته فى غيره، ولا يتصور الانتقال على الصفات وإنما هو من خواص الأجسام والجواهر.

والمخالف فى هذا الأصل فى الإسلام يتابع النصارى حيث قالوا إن الله تعالى حلّ فى عيسى عليه السلام. وقد ادّعى البعض من الإسلاميين أنه لا يمتنع أن يظهر الله فى صورة بعض الكاملين، وأكمل هؤلاء العترة الطاهرة، والأئمة المعصومون. وزعم البعض أيضاً أن الله تعالى يحلّ فى الصور الحسان، ومتى ما رأى هؤلاء صورة حسنة سجدوا لها.

وذهب بعض المتصوفة إلى إمكان أن يحلّ الله تعالى فى بعض العارفين. وبعض النسّاك قال بإمكان الحلول فى الإنسان وفى الحيوان. كما أكد الكثير من المؤرخين أن الحلاج الصوفى المشهور المتوفى قتيلاً سنة ٣٠٩ هـ، كان يقول بالحلول، وكفّروه بذلك، وحكم علماء عصره بكفره، وقتل بفتواهم. ومن الألفاظ التى اشتهرت عنه قوله «أنا الحق»، وقوله «ما فى الجبة غير الله». وقد ذكر إمام الحرمين أبو المعالى الجوينى أن الحلاج،

### ٣١٥- الحمارية

هذا اللقب أطلقه أتباع جعفر الكذاب على من قال بإمامة أخيه الحسن العسكري، وكانوا ينادون بجعفر إماماً، فسَمَوْا كل من يخالفهم حماراً، بل وسَمَوْا الحسن العسكري حماراً أيضاً، بدعوى أنهم امتحنوه فلم يجدوا عنده علماً، فكيف يكون إماماً وهو والحمار واحد؟!

★ ★ ★

### ٣١٦- الحمزية

هؤلاء أتباع حمزة بن أكرك أو أدرك الذي خرج سنة تسع وسبعين ومائة أيام هارون الرشيد وصُدر خلافة المأمون، وكان فى الأصل من العجاردة الحازمية، ثم خالفهم فى باب القدر والاستطاعة، فقال بقول القدرية فأكفرته الحازمية، فلما قال إن أطفال المشركين فى النار أكفرته القدرية، ثم إنه والى القعدة من الخوارج، وكان إذا قاتل قوماً وهزمهم أمر بإحراق أموالهم، وعَقَّر دوابهم، وقتل أسراهم. وبدأ بقتال الخوارج البيهسية، وهزم الكثير من الجيوش، وقتل الكثير من الخوارج الخَلَفية، وكانت هزيمته ومقتله على أيدي أهل نيسابور. فكان ذلك من مفاخرهم.

مكرم فى خوزستان، قالوا بالتناسخ، وأخذوا من ابن خابط قوله بتناسخ الأرواح فى الأجساد والقوالب، ومن عبّاد بن سليمان صاحب هشام الفوطى قوله بأن الذين مسخهم الله قردة وخنازير كانوا قبل المسخ ناساً، وكانوا معتقدين للكفر بعد المسخ. وأخذوا من جعفر بن درهم قوله بأن النظر الذى يوجب المعرفة تكون تلك المعرفة فعلاً لا فاعل له. وربما كان اسمهم الحمارية لنسبتهم إلى مروان بن محمد الملقب بالحمار آخر خلفاء بنى أمية.

ومن أقوالهم: الخمر ليست من فعل الله وإنما من الخمّار، لأن الله لا يفعل ما يكون سبب المعصية. وربما كان اسمهم لذلك الخمارية وليسوا الحمارية. وقيل اسمهم الحمارية أطلق عليهم بسبب سوء الفهم المزرى، ولقولهم بالتناسخ فربما كانوا هم أنفسهم فى الأصل حميراً. ومما يستوجب لهم هذا الاسم قولهم: الإنسان يستطيع أن يخلق أنواعاً من الحيوان. ألا ترى أنه عندما يدفن اللحم أو يضعه فى الشمس يتخلّق فيه الدود. فهذا الدود من خلّق الإنسان.

★ ★ ★

## وكتاب الأمر، وكتاب الورع، وكتاب المسائل، وكتاب الزهد.

ومذهبه - المذهب الحنبلي - لم يقيض له الانتشار على قدر سمعة الإمام نفسه في علمه وورعه ودينه، وربما ذلك لأن الحنابلة اشتهر عنهم الشدة والتعصب، ولما عظم أمرهم أثر عنهم تطوعهم للتصدي للفساد، فصاروا يكسبون المحال العامة، ويريقون الخمر إن وجدوها، ويضربون المغنيات، ويكسرون آلات الغناء، ويعترضون في البيع والشراء، وفي مشي الرجال مع النساء أو الصبيان، فيسألونهم عمن معهم، وقرابتهم منهم، وإلا ضربوهم وحملوهم إلى الشرطة، وشهدوا عليهم بالفاحشة، فأرهبوا البلاد، وأنكروا زيارة قبور الأئمة، وشنعوا على الزوار بالابتداع، وأثاروا العامة. ولم يكن كذلك الإمام أحمد ولا أصحابه الأوائل، ولا علماء المذهب.

وقيل المذهب الحنبلي هو الجد الأكبر للمذهب الوهابي عن طريق تقي الدين بن تيمية، وكان الوهابيون في شبه الجزيرة العربية متشددين للغاية وأتبعوا نفس طريقة الحنابلة.

وينكر بعض أصحاب الفرق أن يكون

وكان حمزة يجوز إمامين في عصر واحد. ولم ير قتل أهل القبلة إلا إذا قاتلوه، ولا أخذ المال في السر إلا في الحرب. وكان يرى قتال السلطان ومن رضى بحكمه، فأما من أنكره ولم يعنه ولا كان دليلاً له فلم ير قتله.

★ ★ ★

## ٣١٧ - الحنابلة

هؤلاء هم أتباع مذهب أحمد بن حنبل (١٦٤-٢٤١هـ)، قال فيه الشافعي: أحمد إمام في ثمانى خصال: إمام في الحديث، وإمام في الفقه، وإمام في اللغة، وإمام في القرآن، وإمام في الفقر، وإمام في الزهد، وإمام في الورع، وإمام في السنة. وقيل فيه هو إمام وحجة. وكان شعار أهل السنة أن حب الإمام أحمد علامة السنة، وبغضه علامة البدعة. ونقل عنه أصحابه كلامه وفتاويه في ألوف المسائل، وهي مبنوثة في كتب المذهب، وله تفسير، ومن مؤلفاته كتاب الناسخ والمنسوخ، والتاريخ، والمقدم والمؤخر في القرآن، وجوابات القرآن، والمناسك الكبير والصغير، والرد على الجهمية والزنادقة، وكتاب السنة الذي قرر أحمد بن حنبل عقائده فيه، وله المسند،

لأحمد بن حنبل مذهب كلامي أصلاً، ولم يذكر ابن جرير الطبري المذهب الحنبلي ضمن ما ذكره من مذاهب الكلام. ولم يذكره الطحاوي والدبوسي والنسفي والأصيل للمالكى وابن عبد البر. وقالوا في الإمام أحمد: إنه ليس بفقيه ولكنه مُحَدِّث. ومع ذلك فتلاميذه كثر، وروى عنه من الأكابر الصنعاني صاحب المصنّف، وعبد الرحمن بن مهدي الذي وضع له الإمام الشافعي الرسالة. ومنهم الإمام الشافعي، وكان إذا روى عنه قال حدثني الثقة، أو أخبرني الثقة، ويقصد بالثقة أحمد بن حنبل. ومنهم معروف الكرخي، ووكيع بن الجراح، وعلي بن المديني، وأحمد بن أبي الحواري، وهم مائة ونيف وعشرون نفساً. وأول من دَوَّنَ فقهه ولداه صالح وعبد الله وآخرون، وجمعه عنهم أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون الخلال سنة ٣١١ هـ، وصنّف في ذلك كتاب السُّنة، وكتاب العلل، وكتاب الجامع لعلوم الإمام أحمد.

**وأساس الفقه الحنبلي: التوقيف في العبادات، والعفو في المعاملات، ويفصل ذلك ابن قيم الجوزية فيقول: الأصل في العبادات البطلان حتى يقوم دليل على**

الأمر. والأصل في العقود والمعاملات الصحة حتى يقوم دليل على البطلان والتحريم، والفرق بينهما أن الله سبحانه وتعالى لا يُعبد إلا بما شرعه على السنة رسله، فإن العبادة حقٌّ على عباده، وحقُّه الذي أحقُّه هو ورضى به وشرعه. وأما العقود والشروط والمعاملات فهي عفو حتى يحرّمها، ولهذا نعى الله على المشركين مخالفة هذين الأصلين: وهو تحريم ما لم يحرّمه، والتقرب إليه بما لم يشرّعه. ولو سكت الله عن إباحتك ذلك وتحريمه لكان ذلك عفواً لا يجوز الحكم بتحريمه وإبطاله، فإن الحلال ما أحله الله، والحرام ما حرّمه، وما سكت عنه فهو عفو، فكل شرط وعقد ومعاملة سكت عنها فإنه لا يجوز القول بتحريمها، فإنه سكت عنها رحمةً منه من غير نسيان وإهمال.

**وهذا أساس الفقه الحنبلي: فالعبادات لا تحتل من الاجتهاد إلا أن نفهم المراد من النص، ونذكر أنه مُحكم غير منسوخ، ونمثل الأمر، ولانقذ بين يدي الله ورسوله. والنصوص في العبادات كلها متكاملة لا تحتاج إلى متزيد. وليس للقياس ولا الاستحسان ولا الإجماع مكان في**

الكلام والجلوس مع أهل الزيغ، والأمر عنده فى التسليم والانتهاى إلى ما فى كتاب الله. وقال: لست بصاحب كلام، ولا أرى الكلام فى شىء، إلا ما كان فى كتاب الله أو حديث رسول الله أو عن الصحابة. وقال: لاتجالسوا أهل الكلام. وكان ربما هجر من اشتغل بالكلام.

**وموجز العقيدة الحنبلية:** أن الله واحد لا من عدد، ولا يجوز عليه التجرؤ ولا القسمة، وهو واحد من كل جهة، وموصوف بما أوجبه السمع والإجماع. وهو قديم بصفاته التى هى مضافة إليه نفسه. والاعتقاد بالله هو الاعتقاد بالصفات التى وصف بها نفسه فى كتابه، ومن ثم يجب أن نسلّم بأن صفاته السميع والبصير والمتكلم والقادر والمريد والحكيم وغيرها هى حق، كما أن الصفات الأخرى جميعها التى تدخل فى التشابه، كالكلام عن يده وعرشه ووجوده فى كل مكان ورؤية المؤمنين له يوم البعث، كلها أيضاً حق. ومن ثم أنكر ابن حنبل بشدة قول الجهمية بالتعطيل وتأويل القرآن والحديث، كما أنكر بشدة تشبيهه المشبهة. وفى عقيدته أن يؤمن المؤمن بالله بلا كيف،

العبادات. وعلى العكس فى المعاملات فإن السماح فى أمور كثيرة، ومن أهمها حرية التعاقد إلا فى حال مخالفته لصريح القرآن.

ومن أصول الفقه الحنبلى: **كتاب الله** «ما فرطنا فى الكتاب من شىء»؛ **وسنة** رسوله «فإن تنازعتم فى شىء فردوه إلى الله والرسول»؛ **وإجماع أهل العصر** من العلماء أهل الحل والعقد إذا لم يختلفوا، فإن خالف بعضهم بعضاً ولو واحد منهم لم يكن إجماعاً، وإذا انتشر القول عن بعضهم، وعلمه جميعهم فلم ينكروا شيئاً منه فهو إجماع، والإجماع إجماع الصحابة ومن تبعهم؛ **والقياس** وهو ردّ الشىء إلى نظيره بعلّة تجمع بين أصله وفرعه، فإن عدم ذلك فلا قياس؛ **والأخذ بالمُرسل**، والحديث الضعيف قسيم الصحيح، والخبر الضعيف خير من القياس، والاستصحاب فى المعاملات، وهو استدامة إثبات ما كان مثبتاً أو فى ما كان منقياً حتى يقوم دليل على تغيير الحالة؛ **والذرائع** وهى كل ما يكون وسيلة لأمر، فهو مطلوب بطلبه.

**والاجتهاد** مقرر عند الحنابلة، والعالم منهى عن التقليد. وكان الإمام أحمد يكره

صفة له فى ذاته، والقدرة صفة له فى ذاته، والله لم يزل مريداً، والإرادة صفة له فى ذاته. وكل ما فى الوجود بقضاء الله وبقدرة، وقضاء المعاصى بمعنى خلق الحركات التى بها المعاصى والإرادات الفاسدة، لا بمعنى الأمر بها والجبر عليها. ولقد أوجب الله على المكلفين النظر والاستدلال الموصولين إلى العلم. والإيمان بالله يزيد وينقص، وهو قول وعمل ونية واستمساك بالسنة، ومن ثم فهو يزيد وينقص.

وقال فى القدرية: هم مجوس هذه الأمة، ووصمهم بالجهل. ورأى أن مرتكب الكبيرة مسلم عاصٍ، وأن التوبة من كل ذنب واجبة وتمحو ما سلف إذا قارنها بالإخلاص، وقال إن الله يراه المؤمنون فى الآخرة ولكنه على سبيل «لاتدركه الأبصار» وهو يدرك الأبصار، والمعنى لاتدركه إدراك ماهية وإحاطة.

والحنابلة يجوزون الكرامات للأولياء، ويقولون فى الصحابة ما يراه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن، وما يرونه سيئاً فهو عند الله سئ، وقد رأى الصحابة جميعاً أن يستخلفوا أبابكر رضى الله عنه. وخير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم

ويقول إن الله سميع بسمع، وبصير ببصر من غير تشبيه ولا تمثيل، لأنه ليس كمثله شئ، ويقول فى اليد على مبدأ الصفات تمر كما جاءت، أن لله تعالى يدين وهما صفة له فى ذاته ليستا بجارحتين، وليستا بمركبتين، ولا جسماء، ولا من جنس الأجسام، ولا الأبعاد والجوارح، ولا يقاس على ذلك، ولا له مرفق ولا عضد، ولا فيما يقتضى ذلك من إطلاق قول «يد» إلا مانطق به القرآن، أو صحّت عن رسول الله السنة فيه.

وقال فى الوجه إن لله وجهاً، لا كالصورة المصورة والأعيان المخططة. وذهب إلى أن لله تعالى نفساً ويحذركم الله نفسه، «واصطنعتك لنفسى»، وليست كنفس العباد التى هى متصعدة مترددة فى أبدانهم، بل هى صفة له فى ذاته، خالف فيها النفوس المجعولة.

وقال فى معنى الاستواء أنه العلو والارتفاع، ولم يزل الله عالياً رفيعاً قبل أن يخلق عرشه، فهو فوق كل شئ، والعلى على كل شئ. ونحن نؤمن بأن الله على العرش كيف شاء وكما شاء، بلا حد ولا صفة يبلغها واصف. وكذلك الكلام على

عمر ثم عثمان، ثم بعد هؤلاء أصحاب الشورى الخمس: علي، والزبير، وطلحة، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد، وكلهم يصلح للخلافة.

ويؤمن الحنابلة بالقضاء خيره وشره، وحلوه ومّره، وبأن الله خلق الجنة قبل الخلق، وخلق أهلها ونعيمها الدائم، وخلق النار وعذابها الدائم وخلق لها أهلها، وإن الدجال خارج في هذه الأمة، وأن العشرة المبشرين بالجنة صدق، ووجوب الصلاة على من مات من أهل القبلة، والكف عن مساوي أصحاب رسول الله ﷺ، وإن من طلق ثلاثاً في لفظ واحد فقد جهل وحرمت عليه زوجته ولا تحل له أبداً حتى تنكح زوجاً غيره.

وكان الإمام أحمد يدعو لسامعيه من أتباع مذهبه فيقول: أحبوا أهل السنة على ما كان منهم. أماتنا الله وإياكم على السنة والجماعة، ورزقنا وإياكم اتباع العلم، ووفقنا وإياكم لما يحبه ويرضاه.

★ ★ ★

٣١٨ - الحنفية

ويقال الأحناف أيضاً، وهم أتباع مذهب الإمام أبي حنيفة النعمان بن ثابت، فقيه

وكان التجسيم والتشبيه قد انتشرا، فأعلن أبو حنيفة أن الله لا يشبه شيئاً من الأشياء من خلقه، ولا يشبهه شيء من خلقه، فكان أول من أطلق على الله أنه ليس كالأشياء. وميّز بين صفات الذات التي يوصف بها الله ولا يوصف بضدها كالعلم، وصفات الفعل التي يوصف بها وبضدها كالخلق. وقال إن من يحلف بالقرآن فقد حلف بغير الله، وما كان غير الله فهو

مخلوق، وبذلك أجاب على مشكلة خلق القرآن.

ومن رأى أبى حنيفة أن الله خلق العالم لا من مادة، لأن القول بخلق العالم من مادة معناه أن المادة قديمة. وقال إن الله كتب كل شيء بالوصف لا بالحكم، أى بأن الأشياء ستكون على كذا من الصفات، لا بصيغة الحكم، أى فلتكن على كذا من الصفات؛ وإن علم الله بالأشياء أزلى، وأن ما يحدث من تغير إنما يكون فى الأشياء لا فى علم الله. وقال بنظرية الذر، أى أن الله أخرج ذرية آدم من صلبه على صورة الذر، وأخذ عليهم الميثاق، وأقرأوا لله بالربوبية، ولكنهم بعد الميلاد نسوا ميثاق الله.

ومذهب أبى حنيفة الكسبى مؤداه أن الله لا يجبر أحداً على الإيمان، وأن كل أفعال العباد هى كسبهم على الحقيقة، ولكن كل شيء بمشيئة الله وقدره وقضائه، أى أن الأعمال مخلوقة من الله، مكسوبة من العباد، ولم يكن أبو حنيفة يؤمن بالجبر، وكان يفصل القضاء عن القدر، فالقضاء ماحكم الله به مما جاء به الوحي، والقدر ماتجرى به قدرته وقدر على الخلق من الأزل. ويقسم الأمر أمرين: أمر تكوين

وإيجاد، وأمر تكليف وإيجاب، والأول تسير الأعمال فى الكون على مقتضاه، والثانى يسير الجزاء فى الآخرة على أساسه.

ويكاد يكون المذهب الحنفى أشهر المذاهب الأربعة، وعليه الكثير من الشعوب والحكومات الإسلامية، وقيل إن أكثر من نصف الأمة الإسلامية يتبعون الله على هذا المذهب. ومسائله على ثلاثة: أبو حنيفة، وأبو يوسف، ومحمد، ويلحق بهم زفر، والحسن بن زياد، وغيرهم، إلا أن الغالب الشائع فى ظاهر الرواية أن يكون قول الثلاثة.

والحنفية يؤصلون مذهبهم على كتاب الله، وسنة نبيه، فإن لم يجدوا أخذوا بقول الصحابة. ويقول أبو حنيفة: أخذ بقول من شئت منهم، وأدع قول من شئت منهم، ولا أخرج عن قولهم إلى قول غيرهم، فإذا انتهى الأمر إلى إبراهيم، والشعبي، وابن سيرين، والحسن، وعطاء، وسعيد بن المسيب، فهؤلاء قوم اجتهدوا فاجتهد كما اجتهدوا.

ويذكر محمد أبو الحسن أن العلم - على مذهب الحنفية - على أربعة أوجه: ما كان فى كتاب وما أشبهه، وما كان فى سنة

الناس: «مَنْ رَجُلٌ يُوَوِّينِي حَتَّى أَبْلُغَ كَلَامَ رَبِّي، فَإِنْ قَرِيشًا قَدْ مَنَعُونِي أَنْ أَبْلُغَ كَلَامَ رَبِّي» إِلَى أَنْ وَجَدَ الْأَنْصَارَ فَأَوَّوهُ وَنَصَرُوهُ، وَهَاجَرُوا إِلَيْهِمْ فَوَاسَوْهُ وَمَنَعُوهُ مِنَ الْأَسْوَدِ وَالْأَحْمَرِ. وَهَكَذَا عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ انْتَدَبَ لَهُ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَأَمَّنُوا بِهِ وَوَاظَرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ، وَلِهَذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مُخْبِرًا عَنْهُمْ: «قَالَ الْخَوَارِيُّونَ: نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ: أَمْنَا بِاللَّهِ، وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ. رَبَّنَا أَمْنَا بِمَا أُنْزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ» (آل عمران ٥٢). وَالْخَوَارِيُّ هُوَ النَّاصِرُ كَمَا ثَبَتَ فِي الصَّحِيحَيْنِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا نَدَبَ النَّاسَ يَوْمَ الْأَحْزَابِ، فَانْتَدَبَ الزُّبَيْرَ وَقَالَ: «لِكُلِّ نَبِيٍّ خَوَارِيٌّ، وَخَوَارِيُّ الزُّبَيْرِ».

★ ★ ★

### ٣٢٠- الْخَوَارِيَّةُ

فِرْقَةٌ مِنَ الْمُتَصَوِّفَةِ الْمُبْطَلَةِ، وَمَذْهَبُهُمْ مِثْلُ مَذْهَبِ «الْحَالِيَّةِ»، إِلَّا أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّ حُورَ الْجَنَّةِ يَأْتِينَ إِلَيْنَا فِي حَالَةِ سُكْرِ فَنُؤَاقِعُهُنَّ، فَإِذَا أَقْفَنَ اغْتَسَلْنَ. (انظر الحالية).

★ ★ ★

### ٣٢١- الْحَيَانِيَّةُ

اتِّبَاعُ حَيَّانِ السَّرَّاجِ، الشَّعْبِيُّ الْفَارْسِيُّ

رَسُولُهُ وَمَا أَشْبَهَهَا، وَمَا كَانَ فِيمَا أَجْمَعَ عَلَيْهِ الصَّحَابَةُ وَمَا أَشْبَهَهُ. وَكَذَلِكَ مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ، لَا يَخْرُجُ عَلَى جَمِيعِهِمْ، فَإِنْ وَقَعَ الْإِخْتِيَارُ فِيهِ عَلَى قَوْلٍ فَهُوَ عِلْمُ نَقِيسٍ عَلَيْهِ مَا أَشْبَهَهُ، وَمَا اسْتَحْسَنَهُ فَقَهَاءُ الْمُسْلِمِينَ وَمَا أَشْبَهَهُ وَكَانَ نَظِيرًا لَهُ. وَلَا يَخْرُجُ الْعِلْمُ عَنْ هَذِهِ الرَّجُوحِ الْأَرْبَعَةِ.

★ ★ ★

### ٣١٩- الْخَوَارِيُّونَ

هُمُ الَّذِينَ أوردَ فِيهِمُ الْقُرْآنُ: «قَالَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ» (آل عمران ٥٢). وَهُمُ أَصْحَابُ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَعِنْدَ الشَّيْعَةِ فَإِنَّ لِلْإِمَامِ خَوَارِيَّةً كَذَلِكَ، وَيُنَسِّبُونَ لِمُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ قَوْلَهُ: يَنَادِي مَنَادٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَيْنَ خَوَارِيُو مُحَمَّدٍ ﷺ الَّذِينَ مَاتُوا وَلَمْ يَنْقُضُوا عَهْدَهُ، فَيَقُومُ سُلَيْمَانُ، وَالْمُقَدَّدَادُ، وَأَبُو ذَرٍّ. ثُمَّ يَنَادِي: أَيْنَ خَوَارِيُو عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ الَّذِينَ مَاتُوا وَلَمْ يَنْقُضُوا الْعَهْدَ؟ فَيَقُومُ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، وَمِثْمُ التَّمَارِ، وَيَسُ الْقُرْنِي، وَعَمْرُ بْنُ الْحَقِّ الْخَزَاعِيُّ.

وَعِنْدَ السُّنَّةِ أَنَّ أَنْصَارَ النَّبِيِّ ﷺ هُمُ الَّذِينَ سَاعَدُوهُ فِي الدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ، فَكَانَ فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ قَبْلَ أَنْ يَهَاجِرَ يَخْطُبُ فِي

من الشيعة الغلاة، كان شديد الكراهية للعرب، واختار التشيع ليقول ما يشاء في الدين، واختار أن يقول إن الإمام بعد علي بن أبي طالب هو ابنه محمد بن الحنفية. وخرج حيّان هذا في خراسان بعد أبي مسلم، وتخلص منه أتباعه بأن دسّوا له السم فمات.

★★★

### ٣٢٢- الحيدرية

فرقة من الحشّاشين تابعوا عظيماً لهم يدعى الشيخ حيدر ظهر في خراسان عام ٩٥٨هـ، وكان كثير الرياضة والمجاهدة، قليل الاستعمال للغذاء، فاق في الزهادة، وبرز في العبادة، واتخذ في جبل نشاور زاوية له ومعه صحبة من الفقراء، وظل هذا حاله مدة عشر سنوات، ثم طلع ذات يوم منفرداً في الصحراء وقد اشتد به الحرّ، ثم عاد وقد علا وجهه نشاط وسرور، وسمح لأصحابه بالدخول عليه، فسألوه عما غيره هكذا، فحدثهم عن نبات عثر عليه، له ورق مضغ بعضه ولاكه فأصبح نشواناً كالثلج، وتحصّلت له هذه الحالة من الارتياح، وخرج بأصحابه يعرفهم عليه، فوجدوه نبات القنب، فأمرهم بأكله، فلما جاءهم السرور أمرهم بصيانة سرّ هذا العقار وأن

يخفوه عن العوام، والأ يخفوه عن الفقراء، وقال إن الله اختصكم بسرّ هذا الورق ليذهب بأكمله همومكم الكثيفة، ومنذ ذلك الحين والحيدرية أسلوب وطريقة في الحياة، وانتشرت دعوتهم في باقى بلاد فارس، ومنها إلى العراق والبحرين ومصر والشام والروم. والحيدري أساساً شيعي، إلا أنه نوع خاص من التشيع يعظ بالهروب من هموم الدنيا ومشاكلها بالقنب أو حشيشة القنب، ولعل ذلك ما حدا بمفكر مثل كارل ماركس أن يقول قولته الشهيرة «الدين أفيون الشعوب»، والحيدرية تطبيق حيّ لهذا القول الحكيم، ففِيهم يجتمع الأمران الدين والمخدر، وتشيعهم هو التشيع السلبى، وفلسفتهم هى فلسفة الأناملية، من «أنا مالى» العامية، وقال شاعرهم فى ذلك:

دع الخمر واشرب من مداة حيدر

معبرة خضراء مثل الزبرجد

وفيها معانى ليس فى الخمر مثلها

فلا تستمع فيها مقالى مفند

هى البكر لم تُنكح بماء سحابة

ولا عصرت يوماً برجلٍ ولا يد

ولا نصّ فى تحريمها عند مالك

ولا حدّ عند الشافعى وأحمد

وكان الفقراء يطبخون ورق القنب طبخاً بليغاً، ويدعكونه باليد دعكاً جيداً، حتى يُعجن، ويعملونه أقراصاً. ومنهم من يجففونه ويحمّصونه، ويفركونه باليد، ويخلطون به قليلاً من السمسم المقشور والسكر، ويتعاطونه كالسفوف، أو يطيلون مضغه، فيطربون عليه، وربما يُسكرهم، وربما يزيدهم إشراقاً فتاتيهـم الفيوضات والفتوحات ويتحدثون في الدين، وفي السياسة، وفي الآداب والتواريخ والاقتصاد وأحوال التجارة، فغلب الجهل على الحيدرية، وانتشت بينهم أخلاق السفلة، وسادوهم الأوباش، وشنع الناس عليهم. وفي بلدان الخليج وإيران يقال عن الحيدرية إن حياءهم مرفوع، وحشمتهم ممنوعة. وقيل إن الحكّام لما وجدوا ذلك أمرهم، وأنهم قوم قد ابتعدوا عن السياسة، شجّعوا ذلك فيهم، ونشروا الإدمان بين شعوبهم. والحال في بلاد الإسلام أو في البلاد العربية خاصة، أن الحكام طبقة من الموسرين وأصحاب المصلحة الواحدة، يعتصرون ثروات البلاد ويفيضونها على أنفسهم وذويهم ملذات ومحرمات، فجلبوا لذلك الحشيشة وما في حكمها إلى بلادهم من غيرها، وعمموها بين الناس ليدمنوها،

فلا يبحثوا فيما هم فيه، ولا يتمرّدوا على الحُكم والحاكمين، ولعل ذلك ما حدا بالإمام ابن تيمية في كتابه «السياسة الشرعية» أن يعزّر المتعاطين، ويرفع عقوبة التعاطي إلى الجلد أسوةً بعقوبة الخمر، إلا أن الحشيشة وما في حكمها أخط من الخمر، وتجاوز الأمر في السياسة أن يكون الإدمان هو مراد الحاكم، وصار مطلب الإمبريالية العالمية والصهيونية أن يفت في عضد الشعوب المسلمة لتترك دينها وهويتها، ويفسد عقلها ومزاجها، ليصير فيها التخنث والديانة. والحيدرية كمذهب لم تظهر إلا في زمان التفسخ السياسي والانحدار الثقافي، بدءاً من المائة السادسة وأول المائة السابعة حين ظهرت دولة التتار. ويبدو أن الحشيشة انتقلت من فرقة الحيدرية إلى فرقة القلندرية، وقامت على إدمانها فرقة الحشّاشين من فرق الاسماعيلية. والقلندرية قالوا إنها تورث التفكير وتثير الحرارة الغريزية. والاسماعيلية الحشّاشون قالوا إنها تستحث الهمة وتلغى الذمة فتسهل قيادة التابع.





# باب الخاء



### ٣٢٣ - الخطابية (الخطابية)

المعتزلة أصحاب أحمد بن حنبل، القدرى، المتوفى سنة ٢٣٢ هـ، ذكر الخياط والمقرئى والجرجاني والحافظ بن حجر والأسفرايينى أنه ابن حنبل، وقال الكرمانى وابن حزم أنه ابن حنبل، ومن ثم يقال الخطابية بالخطابية بالخطابية أيضاً. والتحقيق أنه ابن حنبل كما ورد عند البغدادى والشهرستانى.

والخطابية تناسخية، وكان أحمد بن حنبل والفصل الحادى أصحاب ابن حنبل وينتسبان إليه، ونهبا فى الكلام مذهباً يجمع بين أقوال الفلاسفة والمعتزلة، وقد هجرهم المعتزلة.

وابن حنبل من أصحاب النظام ويقول مثله بالطرفة، وينفى الجزء الذى لا يتجزأ، ويثبت حكماً للمسيح موافقاً للنصارى، ويجعله على حساب الخلق يوم القيامة، ويقول إنه المقصود فى الآية «وجاء ربك والملك صفاء صفاء». وقال إن الرب هو المسيح، ويفسر قوله عليه الصلاة والسلام «إنكم سترون ربكم يوم القيامة» أن الرؤية المقصودة هى رؤية العقل الأول الذى هو المبدع الأول، أو العقل الفعال الذى يفيض منه الصور على الموجودات.

وقال ابن حنبل: إن الحيوانات كلها جنس واحد، وكل نوع أمة لحالها كما أخبر تعالى «وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمة أمثالكم». وجميع الحيوانات مكلفة، وفى كل أمة رسول من نوعها لقوله تعالى «إن من أمة إلا خلا فيها نذير».

ويقول: إن الله خلق الخلق فى أبدان صحيحة وعقول تامة فى دار ليست دار الدنيا، وخلق لهم المعرفة به، وأتم نعمته عليهم وأمرهم بشكره.

ويقول: الإنسان فى الحقيقة هو الروح لا هذا القلب الذى نشاهده، وإن الروح هى عالم قادر.

ويقول: الديار خمس، داران للثواب، والثالثة دار عقاب، والرابعة دار الابتداء قبل أن يهبط الخلق إلى الدنيا، والخامسة دار الابتداء التى كُلف الخلق فيها بعد أن اجتروا فى الأولى.

ويقول: إن من أطاع الله فى تلك الدار أقره هناك، ومن عصاه هناك أخرجها منها إلى النار، وكل من عصاه فى البعض وأطاعه فى البعض بعثه إلى الدار الدنيا وأبسه هذه القوالب، وأبتلاههم تارة

## ٣٢٤- الخارجون من آل البيت

### (١) الحسين بن علي بن أبي طالب:

خرج الحسين منكراً على يزيد بن معاوية ما أظهر من ظلمه، فقتل بكربلاء، وقتله عمر بن سعد، وكان الذي أنفذ لمحاربته عبيد الله بن زياد، وحمل رأس الحسين إلى يزيد، فلما وضع بين يديه نكت ثناياه التي كان النبي ﷺ يقبلها. وحمل إليه بنو الحسين وبناته وسائر نسائه، فهم بقتل الذكور فكشف عن عاناتهم يتأكد منهم هل أنبتوا، ثم من عليهم. وقتل مع الحسين من آل النبي ﷺ: ابنه علي الأكبر؛ ومن وكده أخيه الحسن؛ عبد الله، والقاسم، وأبو بكر؛ ومن إخوته: العباس بن علي، وعبد الله بن علي، وجعفر بن علي، وعثمان بن علي، وأبو بكر بن علي، ومحمد بن علي (محمد الأصغر)؛ ومن ولد جعفر بن أبي طالب: محمد بن عبد الله بن جعفر، وعون بن عبد الله؛ ومن وكده عقيل؛ عبد الله بن عقيل، وجعفر بن عقيل، وعبد الله بن مسلم بن عقيل.

### (٢) زيد بن علي بن الحسين بن علي

بن أبي طالب:

بالشدة، وتارة بالأم، وتارة باللذة، وجعل قوماً منهم في صورة الناس، وقوماً في صورة الطيور، وقوماً في صورة السباع، وقوماً في صورة الدواب، وقوماً في صورة الحشرات. وكانت درجاتهم في هذا المعنى على قدر معاصيهم. فمن كانت معصيته أقل في تلك الدار كانت صورته في الدنيا أحسن، ومن كانت معصيته هناك أكثر كان قالب روحه في الدنيا أقبح.

وقال: الحيوان في الحقيقة هو الروح، ولا يزال في الدنيا ينتقل من قالب إلى قالب على مقدار الطاعات والمعاصي من قوالب الناس والدواب حتى تتمحص طاعاته فينقل إلى دار النعيم، أو تتمحص معاصيه فينقل إلى دار الجحيم.

وخالفه أحمد بن بانوش فقال: متى كان في صورة بهيمة لا يكون عليه تكليف. ويقول ابن حابط: بل يكون عليه تكليف، ويكون التسخير للذبح، والركوب عقوبة له. ويقول ابن بانوش: من المكلفين من يكرر طاعاته حتى يصير مستحقاً لأن يصير نبياً أو ملكاً.

★★★

خرج بعد محمد بن عبد الله: أخوه إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بالبصرة، فغلب عليها وعلى الأهواز، وعلى فارس وأكثر السواد، وشخص عن البصرة في المعتزلة والزيدية، يريد المنصور الذي أرسل إليه عيسى بن موسى، فحاربه إبراهيم حتى قُتل، وقتلت المعتزلة بين يديه.

(٦) الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب:

خرج الحسين وعسكر بفخّ على ستة أميال من مكة، فخرج إليه عيسى بن موسى، فقتل الحسين وأكثر من معه، ولم يجسر أحد أن يدفنهم حتى أكلت السباع بعضهم.

(٧) يحيى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب:

خرج على المنصور وصار إلى الديلم، ثم قُتل.

(٨) إدريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب:

خرج إلى بلاد المغرب واستولى عليها، وكان قد أفلت هارباً إليها واستجابت له

خرج زيد بالكوفة على هشام بن عبد الملك، وعلى وإلى العراق يومئذ يوسف بن عمر الثقفي، فقتل بالمعركة ودُفن، فعلم يوسف بأمر موته، فنبش القبر وأخرج الجثة وصلبها، ثم كتب هشام يأمر بأن تُحرق ويُنثر رماده في الفرات.

(٣) يحيى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب:

خرج بأرض الجوزجان على الوليد بن يزيد بن عبد الملك، فوجه نصر بن سيار الليثي وإلى خراسان إلى يحيى بن زيد-وجه إليه سلم بن أخو المازني، فحارب يحيى، فقتل في المعركة، ودُفن في بعض الجبانات.

(٤) محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب:

خرج بالمدينة، وبويع في الآفاق، فبعث إليه أبو جعفر المنصور بعيسى بن موسى وحميد بن قحطبة، فحارب محمداً حتى قتله، ومات كذلك أبوه عبد الله بن الحسن بن الحسن، وعمه علي بن الحسن بن الحسن.

(٥) إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب:

إليه جيشاً هزّمه، وصار إلى العراق فأمنه المأمون.

(١٢) عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد بن عمر بن الحسين بن علي بن أبي طالب:

خرج باليمن، وكان خروجه من سوء سيرة عامل اليمن، فبايعه خلق، فوجّه المأمون لحربه دينار بن عبد الله، وكتب معه بأمانته، فقبله عبد الرحمن.

(١٣) محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن الحسين بن علي بن أبي طالب:

خرج ببلدة يقال لها طالقان بخراسان في خلافة المعتصم، فوجّه إليه عبد الله بن طاهر، فانهزم محمد، فحمّله إلى المعتصم، فحبسه معه في قصره، واختلف الناس في أمره، فمن قائل أنه هرب، ومن قائل أنه مات، ومن الزيدية من يزعم أنه حيّ وسيخرج.

(١٤) محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب:

خرج بمكة، وكان يُلقَّب بديباجة لحسن وجهه، ووجّه إليه المأمون عيسى الجلودى،

البربر، ولما بلغ الرشيد أمره اغتمّ لذلك، فدبّر له من ذهب إليه فسمّه، فيقال إن الذى سمّه هو سليمان بن جرير أحد متكلمى الزيدية، ويقال إن الذى سمّه الشماخ مولى المهدي وكان طبيباً.

(٩) محمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب:

خرج بالكوفة في أيام المأمون، ثم مات بعد أربعة أشهر من خروجه ودُفن بالكوفة.

(١٠) محمد بن محمد بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب:

خرج فهزم زهير بن المسيب وعبدوس بن محمد بن أبي خالد، ثم توجه إليه هرثمة بن أعين فهزّمه، وهرب ولكنه أخذ في طريق خراسان، فوجّه إلى الحسن بن سهل فأظهر موته، ويقال إنه حمّل إلى المأمون وهو بمرور فمات هناك.

(١١) إبراهيم بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب:

خرج باليمن والمأمون بخراسان، فوجّه

وظلت ولايته أكثر من تسع عشرة سنة، وولى مكانه أخوه محمد بن زيد. وكان جواداً فامتدحه أحد الشعراء فقال «اللَّهُ فرد وابن زيد فرد» فقال الحسن «بفك الحجر ياكذاب»، «اللَّهُ فرد وابن زيد عبد» ثم نزل عن مكانه وخرّ ساجداً لله تعالى مُلصِّقاً خدّه بالتراب، وحرّم الشعر.

(١٨) عبد الله بن الحسين بن عبد الله بن إسماعيل بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب:

ذكره أبو الفرج في مقاتل الطالبين فيمن خرجوا في أيام المعتصم.

(١٩) الكوكبي:

هو الحسين بن أحمد بن محمد الأرقط، ابن عبد الله بن علي بن الحسين، خرج بقزوين وغلب عليها، ثم هزمه بعض الأتراك. وذكر أبو الفرج في مقاتل الطالبين أن الحسن بن زيد لما بلغه أنه يريد الخلافة، وأنه اجتمع وعبيد الله بن الحسن بن جعفر بن عبد الله بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، فدعا بهما وأغلظ لهما فرداً عليه، فأمر بهما فديست بطونهما، ثم ألقاهما في بركة فماتا، ثم أخرجا فآلقيا في سرداب، فلم

فظفر به وحمله إلى المأمون ببغداد، ثم أخرجه معه فمات بجرجان.

(١٥) الأفتس:

هو الحسين بن الحسن، وكان خروجه سنة مائتين، وفي هذه السنة نزع كسوة الكعبة وكساها كسوة أخرى، وتتبع ودائع بني العباسي وأتباعهم وأخذها وأخذ أموال الناس، فهرب الناس منه، فلما رأى تغيرهم لسوء سيرة أصحابه، أتى إلى محمد بن جعفر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، فلم يزل به حتى أجابه. وكان في بدء خروجه يدعو لمحمد بن إبراهيم بن إسماعيل، فلما مات محمد بن إبراهيم دعا إلى نفسه.

(١٦) علي بن محمد بن أحمد بن

عيسى بن زيد بن الحسين بن علي بن أبي طالب:

خرج في أيام المعتمد فقتله بنو مرة بن عامر.

(١٧) الحسن بن زيد بن محمد بن

إسماعيل بن زيد بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب:

خرج بطبرستان في سنة ٢٥٠ هـ فغلب عليها وعلى جرجان بعد حروب كثيرة،

التجار وأصحاب المراكب، وتوفى سنة ٢٥٢هـ، وخلفه أخوه محمد بن يوسف، فقطع الميرة عن أهل المدينة، وما زال على أمره إلى أن خرج أبو الساج إلى مكة والمدينة فقتل خلقاً كثيراً من أصحابه وهرب محمد فمات في هربه.

(٢٤) **عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب:**

خرج بالكوفة داعياً لنفسه، فحارب عبد الله بن عمر فهزمه. ومضى عبد الله بن معاوية إلى فارس فغلب عليها وعلى أصبهان، ثم مات بفارس.

(٢٥) **صاحب الزنج**

هو **علي بن محمد بن أحمد بن عيسى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب**، وكان خروجه سنة ٢٥٥هـ في فرات البصرة، وجمع الزنج الذين يسكنون السباخ، وعبر دجلة، وقتله سنة ٢٧٠هـ أبو أحمد الموفق بالله بن المتوكل على الله.

(٢٦) **المقتول على الدكة:**

خرج بأرض الشام فظفر به المكتفى بالله بعد حروب ووقائع.

(أنظر أهل البيت)

★ ★ ★

يزال فيه حتى دخل الصفار البلد فأخرجهما ودفنهما.

(٢٠) **يحيى بن عمر بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب:**

خرج بالكوفة أيام المستعين فوجه إليه الحسين بن إسماعيل بأمر محمد بن عبد الله بن ظاهر فقتله.

(٢١) **الحمزي:**

هو **الحسين بن محمد بن حمزة بن عبد الله بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب**، خرج أيام المستعين، فظفر به وحبسه إلى أن أطلقه المعتمد.

(٢٢) **ابن الأقطس:**

خرج بسواد الكوفة أيام فتنة المستعين.

(٢٣) **إسماعيل بن يوسف بن إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن علي بن أبي طالب:**

خرج سنة ٢٥١هـ بمكة فانتهب البيوت والكعبة، وقتل الجند والكثير من الخلق، وتركها بعد خمسين يوماً، ثم سار إلى جدة بعد مقام سبعة وخمسين يوماً، فحبس عن الناس الطعام، وأخذ أموال

## ٣٢٥ - الخارجية

والحكم أساسه الشورى، ومثل هذه الأفكار هيّجت البربر على ولاتهم باسم القرآن والرسول. ونشأ البربر فى ظل ثقافته الخوارج وقبلوها عن طيب خاطر وبحرية، ولم تُفرض عليهم بالقوة ولاسلطان الحكومة. وبدأت ثورتهم باغتيال والى طنجة عمر بن عبيد الله، بتحريض من ميسرة زعيم قبيلة مطفرة سنة ٧٤٠م واستولوا على السوس، وحققوا انتصارات مدوية حتى بدا كأنما الشمال الأفريقى كله بسبيله إلى أن انفصل عن المشرق وعن الخلافة الإسلامية فى دمشق، ولولا **حنظلة بن صفوان** والى مصر لتحقق لهم ذلك، ولكنه زحف على القيروان سنة ٧٤٠م وحقق عليهم انتصارين باسليين.

وخارجية المغرب لم يكونوا واحداً، فكان منهم الصُفْرية، والإباضية، وغلبت الإباضية وسادت على تاهرت والقيروان، ثم انحسرت وتركزت فى مزاب، وانغلق خارجية مزاب على أنفسهم، ومن هؤلاء خرج الاثقفصاليون الذين لا يتحدثون إلا الفرنسية، وتحرّضهم فرنسا على كراهية كل ما هو عربى وإسلامى، وزعمائهم على منوال أبى يزيد الملقب بصاحب الحمار والذى كان يتباعد بقومه ويطلب لهم

هم خوارج المغرب، ومذهبهم إسلامى سياسى يناسب مزاجهم كبربر، فقد كان الخوارج أصلاً من أصول غير عربية، والخارجية فى المغرب نادوا بالانفصال عن عرب المشرق، وأن تكون لهم دولتهم ولغنتهم البربرية، وهم سكان جبال، فيهم تقشف وشدة وجلد، وفيهم حُقى وسذاجة ورعونة، وقد استمعوا إلى دعاة الخوارج وأعجبهم منهم كراهيتهم لأهل السنة، وللولاة من أهل السنة، ولم يعملوا أذهانهم فى الاختلافات فى العقيدة، أو الخلافات الفقهية، وأخذوا من الخوارج فكرة أن السيادة للشعب فهكذا يقول القرآن، ولم يفهموا أن القرآن يتحدث عن سيادة الأمة التى تدعو إلى الخير وتأمّر بالمعروف وتنهى عن المنكر، وإنما تقبلوا فكرة أنهم كبربر يحق لهم أن تكون لهم حكوماتهم وزعمائهم وقادتهم، وقالوا لهم إن الناس سواسية، وأن الطغيان مصيره إلى الاندحار، والطغاة مآلهم النار، وأن الخروج على المستبد ليس كُفراً بل هو عين الدين، وهو الواجب ومقتضى الضرورة، وأن الإمامة يمكن أن تُعقد لأى إنسان،

## ٣٢٨ - الختمية

أصحاب محمد عثمان الميرغنى  
(١٢٠٨ - ١٢٦٨) مؤسس الطريقة التى  
قيل فيها إنها أكبر الطرق الصوفية شأنًا  
فى السودان، إذ ليس فى السودان ما  
يضاهاها سعة نفوذ وعدد مریدين، وكان  
لها أكبر الأثر فى تاريخ السودان الفكرى  
والسياسى والاجتماعى.

والختمية جماع خمس طرق هى  
النقشبندية، والقادرية، والشاذلية،  
والجنيديّة، بالإضافة إلى الطريقة الميرغنية  
التي كانت للجد عبد الله الميرغنى المشهور  
بالمحجوب.

والميرغنى أول من اشتهر من أسرته،  
ومدرسته فى التصوف من مدارس  
التصوف الإيجابى، وكان اهتمامها بالدعوة  
إلى الإسلام، والتزام الكتاب والسنة، والأخذ  
عن السلف. وكانت للمساجد والزوايا التى  
ينشئها هو وأتباعه فضل اجتماع صفوف  
أبناء الختمية والطرق الصوفية الأخرى،  
ومقاومتهم للحكم الأجنبى، والاتجاه  
بالسودان نحو الإسلام والعروبة. ودعا  
الميرغنى القبائل الوثنية فى الحبشة

العزلة ويؤثر التعاون مع الأغيار على  
التعاون مع العرب. ولم تكن نشأة فرق  
التصوف فى المغرب إلا للدعوة للإسلام  
السنى بين هؤلاء، ومتصوفة المغرب كان  
لهم شأن كبير فى نشر ومقاومة أفكار  
الخارجة هناك. وامتد أثرهم إلى الغرب  
الأفريقى ومصر، وبفضلهم ساد الإسلام  
السنى وانتشر. ومن هرب من الخارجة إلى  
الغرب الأفريقى نشرها فيه أفكارهم  
وطبعوه بالطابع الإباضى.

★ ★ ★

## ٣٢٦ - الخازمية

فرقة من الخوارج العجاردة، والصواب  
أنهم الخازمية نسبة إلى رئيسهم حازم بن  
على أو ابن عاصم. (انظر الخازمية).

★ ★ ★

## ٣٢٧ - الخاصة

هم الشيعة، فلما أطلقوا على أهل السنة  
اسم العامة أو أهل العموم، سموا أنفسهم  
الخاصة أو أهل الخصوص، وعندهم من  
الأمثال: أتبع ما يخالف العامة، وكل ما  
خالف العامة هو الرشاد!!!

★ ★ ★

ورجليه ولسانه، وسمل عينيه. وقيل كان خدّاش من أوائل الداعين إلى شيوعية النساء والأموال في الإسلام.

★ ★ ★

### ٣٣٠- الخرمدينية

هم الذين يدينون بالخرم يعنى اللذة، فهم فرقة من الإباحية خرجوا من جملة فرق الإسلام. ويقول النوبختي إن منهم الخرمية أو المَحْمِرّة. ويقول البغدادي إنهم صنفان: البابكية والمازيارية، وكلتاها معروفة بالمَحْمِرّة. ويردّ النوبختي الأبو مسلمية أصحاب أبي مسلم الخراساني إليهم.

والخرمدينية من أهل الغلو الذين نفوا الربوبية وأثبتوها في بدن المخلوق، وقالوا إن البدن مسكن لله، وأنه تعالى نور وروح ينتقل في الأبدان. (انظر الخرمية والمحمرة والبابكية والمازيارية)

★ ★ ★

### ٣٣١- الخرميّة

هم فرقتان، فرقة منهم كانوا قبل دولة الإسلام، وهم المزدكية، كانوا يستحلّون

وأريتريا إلى الإسلام، وكان الذين يعتنقونه على يديه منهم بالآلاف.

ويقول الميرغني إن طريقته هي طريق القطب النبوي السيد أحمد البدوي، والهيكل الربّاني عبد القادر الجيلاني، والقطب الرفاعي، والقطب الحقيقي إبراهيم الدسوقي، ومحبي النفوس السيد العيدروسى، وأقطاب آخرين كالسيد المتبولى، وعبد السلام بن مشيش، وأحمد بن إدريس، والبكرى.

★ ★ ★

### ٣٣٩- الخدّاشية

هم الراوندية من أتباع عمارة بن بديل الخدّاش، ومعنى خدّاش أنه الذى خدش الدين، وكان في البدء نصرانياً، وأسلم في الكوفة، ثم ارتحل إلى خراسان كأحد دعاة بنى العباس، وأدعى النبوة وخالف الشرع، وأباح النساء، وقيل هو أول من أظهر الباطنية، ودعا الناس إلى دين الخرمية، وفسر الصيام بأنه أن تذكر الإمام، والصلاة بأن تدعوه، والحجّ بأن تقصد إليه. ولما استشرى أمره قبض عليه وإلى خراسان أسد بن عبد الله، وقطع يديه

من كان على مذهب الاسماعيلية، ومن كان على قول القرامطة.

وقال ابن الجوزي: الخرم لفظ أعجمي ينبئ عن الشيء المستلذ المستطاب الذي يرتاح الإنسان إليه، ومقصود هذا الاسم تسليط الناس على اتباع الملذات وطلب الشهوات كيف كانت، وطى بساط التكليف، وخط أعباء الشرع عن العباد. وقد كان هذا الاسم لقباً للمزدكية، وهم أهل الإباحة من المجوس الذين ظهروا أيام قباز، وأباحوا النساء والمحرمات، وأحلوا كل محظور، فسموا هؤلاء بهذا الاسم لشابهتهم إياهم في نهاية هذا المذهب وإن خالفوهم في مقدماته.

وكانوا يقولون: إن الرسل تترى، والدين معرفة الإمام وأداء الأمانة، فمن حصل الأمرين فقد بلغ الكمال، ومن ثم يسقط عنه التكليف.

وقيل لما ثاروا على المنصور قتل منهم ستين ألفاً.

★ ★ ★

٣٣٢ - الخشبية

هم الشيعة الذين حفظوا خشبة زيد بن

المحرمات كلها، وكانوا يقولون: إن الناس كلهم شركاء في الأموال والحرم. وقتلهم أنو شروان في أيام مملكته. وأنو شروان توفي حوالى بعثة الرسول، ولقبوه بالعاذل، واشتهر بأنه الذي أباد دعة الاشتراك في الأموال والأبضاع من أصحاب مزدك أو مزدق الإباحي الذي أفسد بلاد فارس.

والفرقة الثانية من الخرمية ظهرها في دولة الإسلام كالبابكية والمازيارية، ويسمون أيضاً بالمحيرة، فإذا نسبتهم لمؤسس الطريقة فهم البابكية، نسبة لبابك، أو المازيارية نسبة إلى مازيار (بكسر الزاي)، وإذا قلت المحمرة فإنما ذلك لتمييزهم بالثياب الحمرة التي اتخذوها شعاراً لهم.

وأما اسمهم الخرمية فإنما لأنهم اتبعوا شهواتهم، لأن لفظ «خرم» يعنى في الفارسية المرح الإباحي المتوجى للملذات، الممتلى سروراً، يعنى هم أصحاب مذهب اللذة الإباحي، وقد يقال لهم «الخرم دينية»، حيث يدينون بالمرح واتباع الشهوات.

وقال عنهم ابن حزم: الخرمية أصحاب بابك، وهم فرقة من فرقة المزدكية، ومنهم

يظهر فى على بن أبى طالب، ثم الأئمة من بعده، وأما محمد فلم يكن إلا رسولاً، والرسول أصحاب رسالات يوفدهم بها الله لعباده، ويهبط عليهم الروح وهو الروح. والإمام يؤيده الله بروح القدس ويوقر فى أذنه.

★ ★ ★

### ٣٣٤ - الخطابية

أصحاب أبى الخطاب محمد بن مقلص بن أبى زينب، كان مولى لبنى أسد، وكان بزراً، وقيل كان زراداً، وخرج على أبى جعفر المنصور فقبض عليه عيسى بن موسى والى الكوفة وصلبه فى سبحة الكوفة سنة ١٤٣ هـ، وقيل سنة ١٣٨، وسُموا أيضاً الخمسة لأنهم زعموا أن الله عز وجل هو محمد، وأنه ظهر فى خمسة أشباح، وخمس صور مختلفة، فقد ظهر فى صورة محمد، وعلى، وفاطمة، والحسن، والحسين. وزعموا أن أربعة من هذه الخمسة تلبس لا حقيقة لها، والمعنى شخص محمد وصورته، لأنه أول شخص ظهر، وأول ناطق، لم يزل بين خلقه موجوداً بذاته، ويتكون فى أى صورة شاء،

على بن الحسين لما صلب. وقيل سُموا كذلك لأنهم خرجوا على الولاة يحملون الخشب فى أيديهم، وزعيمهم إبراهيم بن مالك الأشتر، وقتلوا عبد الله بن زياد. ومن أقوال ابن تيمية فى ذلك: أنه لما صلب زيد كان العباد يأتون إلى خشبته بالليل فيتعبدون عندها، ولذلك عرفوا بالخشبية. وقيل أيضاً أن هذه الفرقة بعد استشهاد زيد رفضت أن تحارب بالسيف إلا مع إمام معصوم، وما دام الإمام غير موجود فلم يحملوا إلا الخشب. وقيل بل المختار بن أبى عبيد الثقفى طلب كرسى على بن أبى طالب، فأعطوه أى كرسى فسدنه وحفظه أتباعه، وجعلوه بمنزلة تابوت موسى، فسُموا لذلك بالخشبية، أى المتعبدون للخشب!!

★ ★ ★

### ٣٣٣ - الخصبية

أصحاب يزيد بن الخصيب، وهم من الشيعة الغالية، قالوا: إن الله قد يظهر فى أوليائه وهم الأصفياء والأصحاب والمخلصين والأئمة، من باب حلول اللاهوت فى الناسوت. وقد اختار الله أن

من بعده، وكذلك فاطمة زعموا أنها محمد،  
وهى الربّ.

وقالوا: إن الأوائل أمثال أبى الخطاب،  
وبيان، والمغيرة، وحمزة بن عمار، وبزيع،  
ومحمد بن بشير، هم أنبياء أبواب، بتغيير  
الجسم وتبديل الاسم، والمعنى واحد وهو  
سلمان، وهو الباب الرسول، يظهر مع  
محمد أبدأ فى أى صورة ظهر، ويظهر  
معهما الأيتام، والنجباء، والنقباء،  
والمصطفون، والمختصون، والممتحنون،  
والمؤمنون. وزعموا أن اليتيم هو المقداد،  
سُمى يتيماً لقربه من الباب وتفرده فى  
الاتصال به. وهناك يتيما - صغير وكبير،  
والكبير المقداد، والصغير أبو ذر، ومن  
يعرف هؤلاء بهذه المعانى فهو المؤمن  
الممتحن، والموضوع عنه كل الشرائع،  
والمحلل له جميع ما حرّم الله. والمحرمات  
المذكورة فى القرآن ليست سوى رجال  
ونساء من أهل الجحود.

والخطابية أباحوا الفروج كلها وأبطلوا  
النكاح والطلاق، وزعموا أن النكاح باطنه  
مواصلة أخيك المؤمن، فإذا وصلتته فقد  
نكحته، والصادق أن تطلع أخاك المؤمن على

يُظهر نفسه لخلقه فى صور شتى من  
صور الذُكران والإناث والشيوخ والشباب  
والكهول والأطفال، فمرة يظهر والدًا، ومرة  
ولدًا، وما هو بوالد ولا بمولود. ويظهر فى  
الزوج والزوجة. وإنما أظهر نفسه  
بالإنسانية والبشرانية لئلا يكون لخلقه به  
أنس ولا يستوحشون ربهم.

وزعموا أن محمدًا كان آدم، ونوحًا،  
وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ويظل ظاهرًا  
فى العرب والعجم، فكما ظهر فى العرب،  
كذلك يظهر فى العجم فى صورة الأكاسرة  
والملوك، وإنما معناهم محمد لا غير. وهو  
يُظهر نفسه لخلقه فى كل الأدوار والدهور،  
وقد تراءى لهم بالنورانية فأنكروه، فترأى  
لهم من باب النبوة فأنكروه، فترأى لهم  
من باب الإمامة فقبلوه، فظاهر الله هو  
الإمامة، وباطنه معناه محمد، يدركه من  
كان من صفوته بالنورانية، ومن لم يكن  
من صفوته يدركه بالبشرانية اللسانية  
الدموية، وهو الإمام، وإنما بغير جسم  
وبتبديل اسم، وكل الأنبياء والرسل  
والأكاسرة من لدن آدم إلى ظهور محمد  
مقامهم مقامه، وهو الربّ، وكذلك الأئمة

والآخر صامت، فالناطق محمد، والصامت على. وزعموا أن أبا الخطاب نبيه، وعبدوه وقالوا هو إله، وجعفر بن محمد إله، وأبو الخطاب أعظم منه وأعظم من على. وهم يدينون بشهادة الزور لموافقيهم. وقيل إن أبا الخطاب لما ماتت بنته كان أتباعه يزورون قبرها ويقولون: السلام عليك يا بنت رسول الله.

**والمعمرية:** عبدوا داعيهم الذى يقال له «مُعمر» كما عبدوا أبا الخطاب. وهؤلاء قالوا الدنيا لا تفنى، والجنة ما يصيب الناشئ من الخير، والنار ما يصيبه بخلاف ذلك. **والبزيغية:** أصحاب بزيغ بن موسى، زعموا أن كل مؤمن يوحى إليه، وأنه لا يموت منهم أحد، وأدعوا معاينة موتاهم، وأن أحدهم إذا بلغت عبادته رفع إلى الملكوت. **والعميرية:** أصحاب عمير العجلي، كذبوا من قالوا أنهم لا يموتون. **والمفضلة:** أصحاب المفضل، خالفوا الفرق الأربع وتبرأوا من أبى الخطاب لأن جعفرأ أظهر البراءة منه. وقالوا بربوبية جعفر دون نبوته.

★ ★ ★

٣٣٥ - الخَلَطِيَّة

هؤلاء من فرق الاسماعيلية، قالوا: إن ما

ما عندك من العلم والمعرفة. والطلاق أن تعتزل أصدادك فلا تطلعهم على أمرك.

وقالوا المرأة ريحانة تقلعها إذا اشتهيت، فإذا شممتها حييت أخاك المؤمن. وقالوا بالتناسخ فزعموا أن أرواح من جحد أمرهم تجرى فى كل الأشياء سواء كان لها روح أو كانت مأكولات أو ملبوسات أو منكوحات. وزعموا أن المؤمن العارف منهم لا تنتقل روحه فى الأشياء، ولكن لها سبعة أقمص تتلبس سبعة أبدان، فمتى تعرى من قميص قمص بأخر، وهو قالب غير القالب الأول. والمؤمن يلبس فى كل دور قميصاً، والدور عشرة آلاف سنة، والكور سبعة أدوار، يعنى سبعين ألف سنة، ففى سبعين ألف سنة يصير المؤمن عارفاً فيكشف له الغطاء ويرفع عنه التلبيس، فيدرك الله الذى هو محمد بذاته، بالنورانية لا بالبشرية اللحمانية.

ولما قُتل أبو الخطاب انقسمت فرقته إلى خمس فرق وهى: **الخطابية الأصلية** نسبة إلى أبى الخطاب نفسه، **والمعمرية**، **والبزيغية** أو **البزيغية**، **والمعمرية**، **والمفضلية**، وتشترك كلها فى القول بأن الأئمة أنبياء ورسل، وهم حجج الله على خلقه، ولا يزال منهم رسولان، واحد ناطق

يقاتلون إلا إذا كان بينهم الإمام، وصاروا إلى قول الأزارقة فى مسألة واحدة، وهى دعواهم أن أطفال مخالفهم فى النار.

★ ★ ★

### ٣٣٧- اخلفية

أتباع خُلف بن عبد الصمد، وهؤلاء من الشيعة الغالية المعطلة، عطّلوا صلاة الجماعة فى زمن الغيبة، وقالوا لا تجوز إلا خلف إمام، وإذا غاب الإمام فالصلاة تجب فرادى فقط.

★ ★ ★

### ٣٣٨- اخلفية

أتباع خلف بن السَّمْع، كانوا من إباضية الخوارج، وأعلنوا الخروج على إمامة عبد الوهاب الرستمى، فى دولة بنى رستم بالمغرب، وجوّزوا ازدواجية الإمامة، أى أن يوجد إمامان لأصحاب المذهب الواحد، طالما أن هذا فى أرض، وذلك فى أرض أخرى وبينهما فاصل. وكان لخلف وجماعته النفوذ فى طرابلس الغرب وجبل نفوسة، ولما توفى ولى ابنه أفلح، فازدهرت على يديه دولة بنى رستم إلى أن توفى سنة ٢٥٨هـ. وكانت زواغة بتونس من أهم منازل الخلفية.

★ ★ ★

جاء من القرآن والآحاديث حول الصلاة والصيام والزكاة والحج وغير ذلك من الشعائر، محمول على المعانى، وعلى المجاز، وليس على الحقيقة. وهؤلاء خلطوا الدين بالفلسفة، وتفلسفوا فخرجوا على الدين وعلى الإسلام، وأبطلوا الشريعة، وعطلوا المناسك، وأنكروا أن يكون هناك بعث على الحقيقة، أو أن تكون هناك جنة ونار على الحقيقة.

★ ★ ★

### ٣٣٩- اخلفية

أصحاب رجل منهم يدعى خُلف بن المدائنى، ظهر بكرمان واستولى عليها وتبعه خلق كثير، وكانوا من الخوارج العجاردة، ومن أتباع ميمون القدرى، إلا أنهم فارقوا الميمونية وأضافوا القدر خيره وشره إلى الله تعالى، وسلكوا فى ذلك مسلك أهل السنة. وخالفوا الحمزية أتباع حمزة الخارجى القدرى، وقالوا الحمزية ناقضوا حيث قالوا لو عذّب الله العباد على أفعال قدرها عليهم، أو على ما لم يفعلوا كان ظالماً.

وكان حمزة يقاتلهم ففقدوا خلفاً، ولكنهم ثبتوا على دعوى إمامته، ولم يقاتلوا من بعده - فإن من مذهبهم أنهم لا

## ٣٣٩ - الْخُلَيْفِيَّة

وَمَنْ رَأَى الْإِسْلَامِيِّينَ الَّذِينَ لَمْ يَرَوْا  
الْخِلَافَةَ، أَنْ أُمُورَ الْحُكْمِ مِنْ سِيَاسَةِ الدَّوْلَةِ  
يَرْجِعُ فِيهَا إِلَى الْعَقْلِ وَالتَّجْرِبِ، وَقَوَاعِدِ  
الْحُكْمِ، وَتَجَارِبِ الْأُمَمِ، وَتَقْلِبَاتِ السِّيَاسَةِ.

★ ★ ★

## ٣٤٠ - الْخُمَايَّة

هَمُ مِنْ فِرْقِ الشَّيْعَةِ الْغَلَاةِ، أَصْحَابُ  
مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو الْخُمَارِيِّ، جَعَلُوا لِلْأُتَمَّةِ  
مَرْتَبَةً تَعْلُو عَلَى مَرْتَبَةِ الْبَشَرِ، وَنَسَبُوا  
إِلَيْهِمْ مَهَاماً لَا يَنْهَضُ بِهَا إِلَّا الْأَلْهَةُ، وَالْإِمَامُ  
عِنْدَهُمْ كَالْعَيْنِ الْمُبْصِرَةِ، وَاللِّسَانِ الْنَاطِقِ،  
وَالشَّمْسِ الْمَشْرِقَةِ، وَهُوَ الْعَارِفُ بِكُلِّ شَيْءٍ،  
وَالْمُدَبِّرُ لِكُلِّ شَيْءٍ.

★ ★ ★

## ٣٤١ - الْخُمْسِيَّة

هَمُ الْخُمْسِيَّةِ أَيْضاً، مِنْ فِرْقِ الْغَلَاةِ،  
قَالُوا: إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَلَّ فِي خُمْسَةٍ لَا غَيْرَ،  
هَمُ: مُحَمَّدٌ، وَعَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، وَفَاطِمَةُ،  
وَالْحَسَنُ، وَالْحُسَيْنُ، وَهُمْ الَّذِينَ أُطْلِقُوا  
عَلَيْهِمْ اسْمُ أَصْحَابِ الْكِسَاءِ وَاشْتَمَلَتْهُمْ  
عِبَادَةُ الرَّسُولِ بِاعْتِبَارِهِمْ أَهْلَ الْبَيْتِ.  
وَيَقُولُ الْخُمْسِيَّةُ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَلَّ فِي هَؤُلَاءِ  
الْخُمْسَةِ بِالْكَسَاءِ، وَكُلُّهُمْ مُتَسَاوُونَ فِي

هَؤُلَاءِ هُمُ الْقَائِلُونَ بِالْخِلَافَةِ وَجُوباً،  
وَهُمْ مُتَقَدِّمُونَ وَمُتَأَخِّرُونَ، وَمِنْ الْأَخِيرِينَ  
حَزْبُ التَّحْرِيرِ، وَأَنْصَارُ السُّنَّةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ،  
وَالسُّلَفِيُّونَ عَمُوماً. وَالْخِلَافَةُ إِمَّا اخْتِيَارِيَّةٌ  
أَوْ وَرَاثَةٌ، وَالْاخْتِيَارِيَّةُ أَنْ يَكُونَ لِلْمُسْلِمِينَ  
حَقُّ اخْتِيَارِ الْخُلَيْفَةِ وَالْبَيْعَةِ لَهُ. وَالْخِلَافَةُ  
وَلَايَةٌ تَامَةٌ وَطَاعَةٌ، وَالْخُلَيْفَةُ هُوَ الْحَاكِمُ  
الظَّاهِرِيُّ وَالْمَعْنَوِيُّ. وَلِلْمَاوَرِدِيِّ شُرُوطٌ  
لِلْخِلَافَةِ، مِنْهَا أَنْ يَكُونَ الْخُلَيْفَةُ صَاحِبُ  
عِلْمٍ، عَادِلاً، وَلَدِيهِ الْكَفَاءَةُ، وَلَيْسَتْ بِهِ  
عَاهَةٌ، وَلَا يَشْكُو عَلَيْهِ، سَلِيمُ الْأَعْضَاءِ  
وَالْحَوَاسِ. وَمِنْ أَشْهُرِ الْكُتُبِ الَّتِي تَدْحُضُ  
الْقَوْلَ بِالْخِلَافَةِ كِتَابُ الشَّيْخِ عَلِيِّ عَبْدِ  
الرَّازِقِ «الْإِسْلَامُ وَأَصُولُ الْحُكْمِ»، بِدَعْوَى أَنْ  
الْقَائِلِينَ بِهَا يَقْصِدُونَ إِلَى تَكْرِيسِ الْإِعْتِقَادِ  
بِعِصْمَةِ الْخُلَيْفَةِ، وَأَنَّهُ يَسْتَمِدُّ سُلْطَانَهُ مِنَ  
اللَّهِ، وَمَنْ ثُمَّ فَهُوَ فَوْقَ الْمَسَائِلَةِ وَالْقَانُونِ،  
وَرُجٌّ لِهَذَا الْمَعْنَى أَصْحَابُ الْمَنْفَعَةِ لِيَتَّخِذَ  
الْحُكَّامُ مِنَ الدِّينِ دُرْعاً يَحْمِي عُرُوشَهُمْ،  
وَيُحَارِبُونَ بِهِ الْخَارِجِينَ عَلَيْهِمْ، وَأَقْنَعُوا  
النَّاسَ أَنَّ الطَّاعَةَ لِلْخُلَيْفَةِ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ،  
وَعَصْيَانُهُ مِنْ عَصْيَانِ اللَّهِ، وَأَنَّ الْخُلَيْفَةَ فِي  
الْأَرْضِ هُوَ ظِلُّ اللَّهِ الْمَمْدُودُ عَلَى عِبَادِهِ.

ومزلزل الجبال ومُرسِها، على بن فضل، إلى عبّده فلان بن فلان» - يعنى أنه انتهى إلى ادعاء الألوهية. وقال شعراء اليمن فيه:

تولى نبيّ بنى هاشم

وهذا نبيّ بنى يعربى

فحطّ الصلاة، وحطّ الزكاة

وحطّ الصيام ولم يُتعب

يعنى أنه عطّل الشريعة، واستباح الحرمات، واستحلّ الفروج، وظل يحكم ثلاث عشرة سنة، واستراح الناس منه بأن قتلوه بالسّم سنة ٣٠٣ هـ.

★★★

٣٤٤- الخوارج

كل مَن خرج على الإمام الحقّ الذى اتفقت الجماعة عليه يسمى خارجياً، سواء كان الخروج فى أيام الصحابة على الأئمة الراشدين، أو كان بعدهم على التابعين بإحسان والأئمة فى كل زمان. وعلماء الشريعة يسمونهم بغاة.

والخوارج فى التاريخ: هم الذين خرجوا على أمير المؤمنين على بن أبى طالب فى صفين بعد قبول التحكيم، وفيهم يقول

الفضل، وليس من أحد منهم يتمايز على أحد، ولذا لغوا تاء التأنيث من اسم فاطمة فقالوا «فاطم» لتكون مثل الأربعة الآخرين.

★★★

٣٤٢- الخنّاقية

هؤلاء من الشيعة الغلاة، وكانوا يأمرّون بخلق مخالفينهم، ويسمون ذلك الجهاد الخفى، أى غير العلن، لأنهم كانوا يفعلون ذلك خفية. وصاحب هذه الفرقة هو أبو منصور العجليّ الذى ادّعى النبوة لنفسه، وخلفه ابنه عمر، فأطلق الناس عليه اسم عمر الخنّاق، وهؤلاء حاربهم المهديّ العباسى إلى أن ظفر بهم وقتلهم وصلبهم واستولى على أموالهم فكانت مقداراً عظيماً.

★★★

٣٤٣- الخنّفريّة

هم الشيعة من جماعة الاسماعيلية، تحلّقوا حول على بن فضل الخنّفى ودعوا له، واستولوا على أجزاء من اليمن، وادّعى الخنّفى النبوة، وأدخل فى الأذان أشهد أن على بن فضل رسول الله، وكان يكتب إلى عماله يقول: من باسط الأرض وداحيها،

الثدية» الذى قتله على، وكانت إحدى يديه كئدى المرأة، واسمه نافع، وذكره أبو داود فقال اسمه حرقوص.

وأجمعت الخوارج على أمرين لا مزيد عليهما، أحدهما إكفارهم لعلى، وعثمان، وأصحاب الجمل، والحكمين وكل من رضى بهما، وكل هؤلاء فى زعمهم كفروا. والثانى قولهم إن كل من أذنب ذنباً من أمة محمد ﷺ فهو كافر، ويكون فى النار خالداً مخلداً، إلا جماعة منهم يقال لهم النجدات، فإنهم قالوا إن الفاسق كافر على معنى أنه كافر نعمة ربّه، فيكون إطلاق هذه التسمية عند هؤلاء منهم على معنى الكفران لا على معنى الكفر.

ويقال للخوارج الحرورية أيضاً، والنواصب، والشرأة، فأما الحرورية فنسبة إلى حروراء، وهى قرية بظاهر الكوفة نزل بها الخوارج لما خرجوا على على فنسبوا إليها. وأما النواصب فجمع ناصبى وهو الغالى فى بغض على. وأما الشرأة جمع شار، وهم كما يقولون عن أنفسهم الذين قصدهم الله بقوله «إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة، يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون».

رسول الله ﷺ «إن بَعْدَى من أمتى قوم يقرءون القرآن لا يجاوز حلقبيهم، يخرجون من الدين كما يخرج السهم من الرمية، ثم لا يعودون فيه. هم شر الخلق والخليقة».

والخوارج هم فى رواية أخرى، الذين عناهم رسول الله ﷺ حينما جاءه رجل من بنى تميم يوم حنين يقال له ذو الخويصرة، فوقف عليه وهو يعطى الناس، فقال: يا محمد! لم أرك عدك! فغضب النبى ﷺ وقال: ويحك! إذا لم يكن العدل عندى، فعند من يكون؟ فقال عمر بن الخطاب: يارسول الله! هل أقتله؟ فقال: لا. دعه! فإنه سيكون له شيعة يتعمقون فى الدين حتى يخرجوا كما يخرج السهم من الرمية، يُنظر فى النصل فلا يوجد شئ، ثم فى القدح فلا يوجد شئ، ثم فى الفوق فلا يوجد شئ. سبق الفرث والدم! - وفى حديث آخر قال ﷺ: يخرج من ضئضه قوم تحقرون صلاتكم إلى صلاتهم، وصيامكم إلى صيامهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية وتحققت النبوءة، وظهر صدق الحديث فى الخوارج، وكان أولهم من ضئضى ذى الخويصرة، هو رجلهم «ذو

حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ، هُوَ عُرُوَّةُ بْنُ حُدَيْرٍ، وَيُقَالُ لَهُ ابْنُ أَدِيَّةٍ، وَأَدِيَّةٌ هَذِهِ كَانَتْ لَهُ جَدَّةٌ مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ. وَقِيلَ بَلْ أَوَّلُ الْحَكْمَةِ هُوَ يَزِيدُ بْنُ عَاصِمٍ الْحَارِثِيُّ، وَقِيلَ الصَّوَابُ أَنَّهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِي يَشْكُرَ كَانَ مَعَ عَلِيٍّ بِصَفَيْنَ، فَلَمَّا اتَّفَقَ الْفَرِيقَانِ عَلَى التَّحْكِيمِ رَكِبَ جَمْلَهُ وَحَمَلَ عَلَى أَصْحَابِ عَلِيٍّ وَقَتَلَ مِنْهُمْ وَاحِدًا، ثُمَّ حَمَلَ عَلَى أَصْحَابِ مُعَاوِيَةَ وَقَتَلَ مِنْهُمْ وَاحِدًا، ثُمَّ نَادَى بَيْنَ الْعَسْكَرَيْنِ أَنَّهُ بَرِيءٌ مِنْ عَلِيٍّ وَمُعَاوِيَةَ، وَأَنَّهُ خَرَجَ مِنْ حُكْمِهِمْ، وَقَتَلَ رَجُلًا مِنْ هَمْدَانَ، إِلَّا أَنَّ مَقَالَتَهُ أَعْجَبَتْ مَنْ اسْتَمَعَ إِلَيْهِ، وَاسْتَقَرَّتْ فِي قُلُوبِهِمُ الشُّبْهَةُ مِنْ عَلِيٍّ وَمُعَاوِيَةَ، فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى الْكُوفَةِ مَعَ عَلِيٍّ فَارْقَوْهُ إِلَى حُرُورَاءَ وَكَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفَ مُقَاتِلٍ، وَهَؤُلَاءِ هُمُ الَّذِينَ أُطْلِقَ عَلَيْهِ اسْمُ الْحُرُورِيَّةِ لِهَذَا السَّبَبِ. وَكَانَ زَعَمِيهِمْ وَقَتْلَكَ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ الْكُوَاءِ، وَشَبِثَ بْنِ رِبْعِيٍّ. وَخَرَجَ إِلَيْهِمْ عَلِيٌّ وَنَازَلَهُمْ فَظَهَرَ بِالْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ، فَاسْتَأْمَنَ إِلَيْهِ ابْنُ الْكُوَاءِ فِي أَلْفٍ مُقَاتِلٍ، وَاسْتَمَرَّ الْبَاقُونَ عَلَى خُرُوجِهِمْ، وَتَوَجَّهُوا إِلَى النُّهْرَوَانِ وَأَمَرُوا عَلَيْهِمْ رَجُلَيْنِ مِنْهُمْ أَحَدُهُمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ الرَّاسِبِيُّ، وَالثَّانِي حَرْقُوصُ بْنُ زَهِيرٍ الْبَجَلِيُّ ذُو الْخُوَيْصِرَةِ، وَهُوَ الْمَعْرُوفُ بِذِي الثَّدْيَةِ، وَذِي الْخُوَيْصِرَةِ

وَأَمَّا غَيْرُهُمْ فَيُفَسِّرُونَ الْاسْمَ بِأَنَّ الشَّارِيَّ اسْمُ فَاعِلٍ مِنْ شَرَى الشَّرَّ إِذَا اسْتَطَارَ وَزَادَ وَتَفَاقَمَ. وَآيْضًا فَإِنَّا نَقُولُ شَرَى الرَّجُلُ إِذَا غَضِبَ وَلَجَّ فِي الْخُصُومَةِ وَغَيْرِهَا.

وَقِيلَ إِنْ أَوَّلُ مَنْ خَرَجَ عَلَى عَلِيٍّ، وَكَانَ مِنْ أَشَدِّ الْخَوَارِجِ عَلَيْهِ وَكَثَرَهُمْ مَرُوقًا: الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسِ الْكَنْدِيِّ، وَمُسْعَرِبُ بْنُ فَدَكِيِّ التَّمِيمِيِّ، وَيَزِيدُ بْنُ حَصِينِ الطَّنَائِي، وَقِيلَ أَنَّهُمْ احْتَجُّوا عَلَيْهِ فَقَالُوا: الْقَوْمُ يَدْعُونَنَا إِلَى كِتَابِ اللَّهِ، وَأَنْتَ تَدْعُونَنَا إِلَى السَّيْفِ! فَأَجَابَهُمْ: أَنَا أَعْلَمُ بِمَا فِي كِتَابِ اللَّهِ. وَسَلَّهْمُ اتَّغَفَرُوا إِلَى الْأَحْزَابِ.. إِلَى مَنْ يَقُولُ كَذَبَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ! فَطَلَبُوا مِنْهُ أَنْ يُرْجَعَ الْأَشْتَرُ عَنِ الْقِتَالِ، وَهَدَّوْهُ أَنْ يَفْعَلُوا بِهِ مِثْلَ مَا فَعَلُوا بِعُثْمَانَ. فَاضْطُرَّ إِلَى رَدِّ الْأَشْتَرِ بَعْدَ أَنْ كَانَ قَدْ هَزَمَ الْجَمْعَ. ثُمَّ حَمَلُوهُ عَلَى التَّحْكِيمِ أَوَّلًا، فَلَمَّا رَضِيَ وَارَادَ أَنْ يَرْسَلَ عَنْهُ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَفَضُوا بِدَعْوَى أَنَّهُ مِنْهُمْ، وَأَصْرَوْا عَلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ وَأَنْ يَكُونَ حُكْمُهُ بِمَا يَعْرِفُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ، فَلَمَّا جَرَى الْأَمْرُ عَلَى خِلَافِ مَا يَرَى عَلِيٌّ خَرَجُوا عَلَيْهِ لِهَذَا السَّبَبِ، وَعَابَهُ فَرِيقٌ فَقَالُوا: لِمَ حَكَمْتَ الرِّجَالَ؟ لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ! وَقِيلَ إِنْ أَوَّلُ مَنْ أَعْلَنَ هَذَا الشَّعَارَ لَا

الإسلام، ولم يكن منهم ردة عن الإسلام، ولا يجوز استرقاق من لم يكفر. وبعد، لو أبحت لكم نساءهم فمن كان منكم يأخذ عائشة في قسمة نفسه؟ فخجل القوم من هذا. ثم قالوا له: نقمنا عليك محو إمبر المؤمنين على اسمك في الكتاب بينك وبين معاوية لما نازعك معاوية في ذلك. فقال: فعلت مثملاً فعل رسول الله ﷺ يوم الحديبية حين قال له سهيل بن عمرو لو أنك رسول الله لما نازعتك، ولكن اكتب باسمك واسم أبيك. فكتب « هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله وسهيل بن عمرو ». وأخبرني رسول الله ﷺ أن لى منهم يوماً مثل ذلك، فكانت قصتي في هذا مع الأبناء كقصة رسول الله ﷺ مع الآباء. فقالوا له: فلم قلت للحكمين إن كنت أهلاً للخلافة فأثبتاني، فإن كنت في شك من خلافتك فغيرك بالشك فيك أولى. فقال: إنما أردت بذلك النصفة لمعاوية، ولو قلت للحكمين احكما لى بالخلافة لم يرض بذلك معاوية. وقد دعا رسول الله ﷺ نصارى نجران إلى المباهلة وقال لهم « تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم. ونساءنا ونساءكم، وأنفسنا وأنفسكم، ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين »، فأنصفهم بذلك من نفسه، ولو قال نبتهل فنجعل لعنة الله

أيضاً. ورأوا في طريقهم حال خروجهم إلى النهروان عهد لله بن خباب بن الارت، فقالوا له حدث لنا حديثاً سمعته من أبيك عن رسول الله، فقال: سمعت أبي يقول، سمعت رسول الله ﷺ يقول: ستكون فتنة، القاعد فيها خير من القائم، والواقف فيها خير من السائر، والماشي فيها خير من العادي، ومن أمكنه أن يكون مقتولاً فيها فلا يقصد أن يكون قاتلاً، أو لفظ هذا معناه. فلما سمعوا منه هذا الخبر قتلوه، وقصدوا بيته وقتلوا أولاده وأمهات أولاده بالنهروان، وتوجه إليهم على في أربعة آلاف رجل، وطلب منهم قاتل ابن خباب، فقالوا كلنا قتله، ولو ظفرنا بك لقتلناك أيضاً. فوقف عليهم على وسألهم ماذا نقتل منى حتى فارقتهم لأجله؟ فقالوا: أول ما نقمنا منك أننا قاتلنا بين يديك يوم الجمل، فلما انهزم أصحاب الجمل أبحت لنا ما وجدنا في عسكرهم من المال ومنعتنا من سبي نساءهم وذرائعهم، فكيف استحلت مالهم دون النساء والذرية؟ فقال: إنما أبحت لكم أموالهم بدلاً عما كانوا أغاروا عليه من بيت مال البصرة قبل قدومي إليهم، والنساء والذرية لم يقاتلونا وكان لهم حكم الإسلام بحكم دار

عليه في أصحابه، وقتل عبد الله بن وهب، وصُرع ذو الثدية عن فرسه، وقتلت الخوارج يومئذ فلم يفلت منهم غير تسعة. وقال علي لأصحابه: اطلبوا ذا الثدية، فلما ظفروا به تفحصوه فوجدوا له ثدياً كثدي المرأة، فقال علي: صدق الله وصدق رسوله وأمر بقتله.

وتلك كانت قصة المحيكة الأولى، وقد كان دينهم إكفار على وعثمان وأصحاب الجمل، ومعاوية وأصحابه، والحكمين ومن رضى بالتحكيم، وإكفار كل ذى ذنب ومعصية. وخرجت من بعدهم جماعات أخرى كان علي يبعث إليهم السرايا ويقاتلهم إلى أن قتل هو نفسه سنة ٣٨ هـ. وبقيت الخوارج على مذهب المحيكة إلى أن ظهرت فتنة الأزارقة منهم، فعند ذلك اختلفوا.

وكانت كبار فرق الخوارج سبع فرق: هي المحيكة الأولى، والأزارقة، والنجديات، والثعلبية، والعجاردة، والإباضية، والصفورية. والباقيون تفرعوا عنهم فيصلون إلى العشرين فرقة.

ويدعى الخوارج من السلف: أبا الشعثاء جابر بن يزيد، وعكرمة، وإسماعيل بن سميع، وأبا هارون العبدى، وهبيرة بن مريم.

عليكم لم يرض النصارى بذلك، ولذلك أنصفت أنا معاوية من نفسى، ولم أدر غدر عمرو بن العاص. فقالوا: فلم حكمت الحكمين فى حق كان لك؟ فقال وجدت رسول الله ﷺ قد حكّم سعد بن معاذ فى بنى قريظة، ولو شاء لم يفعل، وأقمت أنا أيضاً حكماً، ولكن حكّم رسول الله ﷺ قد حكّم بالعدل، وحكّمى خدع حتى كان من الأمر ما كان. فهل عندكم شىء سوى هذا؟ فسكت القوم، وقال أكثرهم صدق والله. وقالوا التوبة، واستأمن إليه منهم يومئذ ثمانية آلاف، وانفرد منهم أربعة آلاف بقتاله مع عبد الله بن وهب الراسبى، وحرّق قوص بن زهير البجلي. وقال على للذين استأمنوا إليه اعتزلونى فى هذا اليوم، وقال لأصحابه قاتلوهم فوالذى نفسى بيده لا يقتل منا عشرة ولا ينجو منهم عشرة. فقتل من أصحاب على يومئذ تسعة، وبرز حرقوص إلى على فقال: يا أبى طالب! لا نريد بقتالك إلا وجه الله والدار الآخرة، فقال له على: بل مثلكم كما قال الله عز وجل «قل هل ننبتكم بالآخسرين أعمالاً؟ الذين ضلّ سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا»، منهم أنت ورب الكعبة! - ثم حمل

يحزنون» (الأعراف ٣٥)، ويقول: «بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون» (البقرة ١١٢). والخوف نصف العبادة، والتقوى أساسها الخوف، ولولا الرجاء لأصابنا الخوف باليأس فمن يرجو الله واليوم الآخر يرجو رحمته تعالى ويعمل الصالح، والرجاء يتولده الخوف. (انظر الجبرية)

★★★

٣٤٦ - الخومينيون

هم أتباع آية الله الخميني قطب الثورة الإسلامية الإيرانية، وحزبهم هو حزب الجمهورية الإسلامية، ومذهبهم الخمينية، وكتابهم هو «الحكومة الإسلامية» الذي وضعه الخميني، ونشرته الحركة الإسلامية في إيران، ويتضمن دروساً في الفقه ألقاها الإمام الخميني - المرجع الأعلى للشيعة - على طلاب النجف الأشرف تحت عنوان «ولاية الفقيه» سنة ١٣٨٩ هـ، ومنهجه انقلابي كمنهج أبي الأعلى المودودي في الهند وباكستان في كتابه «الحكومة الإسلامية»، أو سيد قطب في المانيفيستو الإسلامي الذي نشره

ومن شعرائهم: عمران بن حطان، وحبيب بن مرة صاحب الضحك بن قيس. والكور التي كان عليها الخوارج: الجزيرة، والموصل، وعمان، وحضر موت، ونواح من المغرب ومن خراسان.

★★★

٣٤٤ - الخوجانية

هؤلاء من شيعة الهند الاسماعيلية، وينتشرون في البنجاب وبومباي. والخوجه هو السيد، ويقال لشيعة لبنان الخوجات. وخوجات الهند لا يورثون النساء، وطقوسهم هندوسية، ولا يجيزون الزواج بأكثر من واحدة، ومسجدهم يسمونه جماعت خانه، يعني دار الجماعة. (انظر الاسماعيلية النزارية)

★★★

٣٤٥ - الخوفية

فرقة من الجبرية قالوا: من كان مؤمناً فلا خوف عليه من الله، فالؤمن وليه الله، والله تعالى يقول: «إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون» (الأحقاف ١٣)، ويقول: «فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم

بعنوان «معالم فى الطريق». وبعد نجاح الثورة وإعلان الجمهورية اشتهر التطبيق باسم حكومة آيات الله، أو حكومة الملالية، أو حكومة الفقهاء، والفقهاء المعنيون ليسوا فقهاء السلطة الذين ألبستهم دوائر الأمن والاستخبارات العمام، يدعون للسلطان ويستنزلون عليه بركاتهم ورحماتهم من الله، فهؤلاء الحال معهم كما جاء عن النبي ﷺ «فاخشوهم على دينكم»، فيجب فضحهم لأنهم أعداء الإسلام، وينبغي على المجتمع أن ينبذهم، وفي نبذهم واحتقارهم نصر للإسلام ولقضية المسلمين. وإنما الفقهاء المعنيون هم الفقهاء العدول الذين وصفهم النبي ﷺ أنهم «حصون الإسلام». والحكومة لى تكون عادلة فلا بد لها من المسلم الواعى بالشرعية وبمعنى العدل والحق ومستلزماتهما. والحكم ليس غاية فى ذاته وإنما هو وسيلة، وفى ذلك قال النبي ﷺ بعد بيعة الناس له فى مسجده: «اللهم إناك تعلم أنه لم يكن الذى كان منا منافسة فى سلطان، ولا التماس شىء من فضول الحكم، ولكن لنجلى معالم دينك، ونظهر الإصلاح فى بلادك، فإما من المظلومون من عبادك، وتقام المعطلة من حدودك». ولما وكى الإمام على قال: وقد

علمتم أنه لا ينبغي أن يكون الوالى على الفروج (يعنى الأعراض)، والدماء، والمغانم، والأحكام، وإمامة المسلمين، البخيل فتكون فى أموالهم نهمته، ولا الجاهل فيضللهم بجهله، ولا الجافى فيقطعهم بجفائه، ولا الخائف للدول فيتخذ قوماً دون قوم، ولا المرتشى فى الحكم فيذهب بالحقوق، ولا المعطل للسنة فيهلك الأمة». والفقهاء حصون الإسلام لأنهم مكلفون بحفظ الإسلام بكل ما يستطيعون، وحفظ الإسلام من أهم الواجبات إطلاقاً. والفقهاء أمناء الرسل كما قال النبي ﷺ «ما لم يدخلوا الدنيا». قيل: وما دخولهم فى الدنيا؟ قيل: وما دخولهم فى الدنيا؟ قال: «اتباع السلطان، فإذا فعلوا ذلك فاحذوهم على دينكم». والفقيه العدل هو الذى يقيم الميزان، وينهض بكل ما كان ينهض به الرسول ﷺ، ولله ورسوله المثل الأعلى. والفقيه هو حجة الله على عباده، لماذا؟ لأنه شاهد على الناس، وهو مرجعهم فى كل الأمور، ويجب السمع له والطاعة، فهو ينقاد للقرآن ويتأسى بالسنة وتلزمه، والناس يتأسون به ويتابعونه على فهمه للقرآن والسنة. والله قد حرّم التحاكم لحكام الجور، والعلماء فى الإسلام

منصوبون للحكم. يقول ﷺ: «فإني قد جعلته عليكم حاكماً»، والحاكم ليس للفتيا ولا للقضاء بل يشتمل عليهما، وعلى غيرهما، وهذا إذن هو معنى حكومة الملالي أو حكومة العلماء، أو حكومة أهل العلم من العدول الأتقياء، وهؤلاء كانت لهم الغلبة في إيران الثورة، وتكثّلوا في «جمعية العلماء المجاهدين»، وهم الخط المتشدّد لحزب الجمهورية الإسلامي والحرس الثوري. وأهم ما يميّز الإسلام السياسي في إيران وجود المعارضة الدينية، وتتمثّل في جناح ما يسمى «بالحُجّتيّة» (جمع حُجّة الله)، وهذا الفصل بين الاثنين يتم داخل إطار «الوحدوية الثيوقراطية»، أي الوحدوية الدينية، والفرق بين العلماء أو الفقهاء والحُجّتيّة أن الأولين أصولهم حضرية، وعائلاتهم مدنية، ومستوياتهم بورجوازية، بينما الحُجّتيّة أصولهم ريفية ومن الطبقات المستضعفة، وإنما ينصهر الجميع في بوتقة الحزب الجمهوري الإسلامي، ويدينون بفلسفة الثورة الإسلامية التي طرحها الخوميني في كتابه «ولاية الفقيه»، وفي وصيته قبل وفاته إلى جميع مسلمي العالم ومستضعفيه: يجب ألا تجلسوا منتظرين أن يأتي حكام بلدكم ومنّ يعينهم

الأمر، أو القوى الأجنبية، ويجلبون الاستقلال والحرية هدية لكم. ونحن وأنتم شاهدنا على الأقل في هذه المائة سنة الأخيرة التي دخلت فيها أقدام القوى العالمية الكبرى بالتدريج إلى جميع البلاد الإسلامية وسائر البلاد الصغيرة... شاهدنا وشاهدتم، أو حدثتنا به التواريخ الصحيحة، أن أيا من الدول الحاكمة في هذه البلاد لم تكن - وليست - تفكر بحرية شعوبها واستقلالها ورفاهيتها، بل إن أكثريتها الساحقة إما أنها تمارس على شعوبها الظلم والكبت، وكل ما فعلته فهو لمصالحها الشخصية أو الفتوية، وإما أنها تسعى لرفاهية الشريحة المرفهة والمترفة، بينما بقيت الطبقات المظلومة من ساكني الأكواخ والأقبية محرومة من كل مواهب الحياة. حتى الماء والخبز وما يسدّ الرمق، وقد سخّرت الحكومات أولئك البائسين لخدمة الطبقة المرفهة والماجنة، أو أنها كانت أدوات للقوى الكبرى التي استعملتها لتحقيق المزيد من تبعية الدول والشعوب، فحوّلوا هذه الدول بالحيل المختلفة إلى سوق للشرق والغرب، وأمنّوا مصالحهم فيها، واستبقوا الشعوب متخلفة استهلاكية، وهم الآن يسIRON وفق

الخطأ. وأنتم يامستضعفى العالم، ويا أيتها الدول الإسلامية ومسلمى العالم: انهضوا وخذوا حقوقكم بأيديكم وبأسنانكم، ولا تخافوا الضجيج الإعلامى للقوى الكبرى وعملائها العبيد، وإطردوا من بلادكم الحكّام الجناة الذين يُسلمون حصيلة أتعابكم إلى أعدائكم وأعداء الإسلام. ولتأخذ الطبقات المخلصة الملتزمة بزمam الأمور، وأتحدوا جميعاً تحت راية الإسلام المجيدة، وهبوا للدفاع ضد أعداء الإسلام، وساندوا المحرومين فى العالم، وامضوا قدماً نحو دولة إسلامية واحدة، بجمهوريات حرّة ومستقلة، فإنكم بتحقيق ذلك تضعون حداً لجميع المستكبرين فى العالم، وتحققون إمامة المستضعفين ووراثتهم للأرض.. على أمل ذلك اليوم الذى وعد به الله تعالى.

والدستور الثانى للخميين هو كتاب «الحكومة فى الإسلام» للإمام السيد الخامنئى تلميذ وربيب الخومينى وخليفته فى قيادة الثورة الإسلامية، وهو عبارة عن دروس ألهاها الإمام خطباً فى صلاة الجمعة المقامة بجامعة طهران، يقول فيه: إن الحكومة الإسلامية هى التجسيد لحكم الشعب، لأنها تطبّق الشرائع الإسلامية،

وتنهج على السُنّة، ويرأسها من تجتمع فيه صفات الحاكم الإسلامى المنصوص عليها فى القرآن والسُنّة، وأهمها العلم، والحكمة، والشخصية المتوازنة العادلة، عن تقوى حقيقية وخشية واقعية لله تعالى، وعن بصيرة بما يجب، وشجاعة على القيام بالحق وتدبير الأمر، وعن فهم ودراسة وخبرة، ويسمى خامنئى ذلك ولاية الفقيه، ويعرّفها بأن الفقيه هو الشخص العالم فيما يراد منه أن يقضى فيه برأى، بالإضافة إلى معرفته بالله وإيمانه، وأن يكون تقياً ورعاً، فالطبيب المطلوب لرئاسة دائرة صحية، يشترط إلى علمه الواسع بالطب وممارسته له، أن يكون من المؤمنين بالله الذين يُعرف عنهم تقوى الله. وكذلك المدرس، والضابط، والمهندس إلخ، فالمطلوب أن يكون كل هؤلاء فقهاء فيما يتصدّون له، وفقهاء فى الدين، لأن المتصدّى بالرئاسة إن لم يكن مؤمناً بالله ويخشى الله فستكون أحكامه خارج دائرة الإسلام، فكيف يمكن وقتها أن تقول أن الحكومة إسلامية؟ ولكى تكون الحكومة إسلامية عن حقّ ينبغى أن يكون كل حاكم، أو كل ولى أمر فى تخصصه يتجسّد فيه العلم الخاص بهذا التخصص، ويتجسّد فيه الدين، وأن يأتى

هذه الطاعة مصلحته ورضا الله، بعكس الحال فى حكومة الجور والطغيان. والحاكم الإسلامى منزّه عن سلبيات الحكام الجائرين، وأهمها الاستكبار والاستبداد، والولع بالمنصب، والشغف بكرسى السلطة، والاستئثار، والإثراء على حساب الشعب. والحاكم أياً كان هو نموذج الشخصية المثالية للشعب. والحاكم الظالم مغرور ومتغطرس، وأما الحاكم الإسلامى فنموذجهم هم الأنبياء، وقد جاء عن سيدنا على فيما يخص الراعى وحقوق الرعية: وإن من أسخف حالات الولاة أن يظنّ بهم حبّ الفخر، ويوضع أمرهم على الكبر، وقد كرهت أن يكون قد جال بظنكم أنى أحب الإطراء واستماع الثناء، ولست بحمد الله كذلك، ولو كنت أحب أن يقال ذلك لتركته انحطاطاً لله سبحانه عن تناول ما هو حقّ به من العظمة والكبرياء، وربما استحل الناس الثناء بعد البلاء، فلا تثنوا على بجميل ثناء، لإخراجى نفسى إلى الله سبحانه وإليكم من التقية فى حقوق لم أفرغ من أدائها، وفرائض لا بد من إمضائها. فلا تكلّمونى بما تكلّم به الجبابة، ولا تتحفظوا منى بما يتحفّظ به عند أهل البادرة، ولا تخالطونى بالمصانعة،

سلوكه الوظيفى مستلهماً من الدين ومنهجه. والفقيه المطلوب إذن هو المسلم الصادق، الملتزم بالتقوى، والعالم فى مجاله التشريعى أو القضائى أو التنفيذى، والذى يشارك فى توجيه المجتمع نحو الصيغة الإسلامية المتكاملة. والحكومة الإسلامية لذلك هى أضمن الوسائل لتيسير مشاركة الشعب الفعلية، واختيار الأصلح من بين الشعب لتمثيل جموع الشعب تمثيلاً واقعياً. وفقهاء الأمة هم أهل الحلّ والعقد المنوط بهم مجالس الشورى - وهى الهيئة التشريعية الضامنة لتوافق القوانين مع الشريعة، ظاهرها وباطنها، بما يرضى الله ويرضى الشعب. وتعتمد الحكومة الإسلامية على رضا الشعب عمّا تصدره، تأسيساً على إيمان الشعب بالله والقرآن والسنة، ولأنه هو الذى شارك جميعه فى اختيارها وفق المعايير الشرعية، ولأنه يدرك أنها حكومة الصالحين، وخطوط سياستها العامة هى نفسها خطوط أمانية وأماله، ومدراؤها ومستولوها ناهضون من بين صفوف الشعب. وللحاكم حقّ على الناس، وفى المقابل فإن الناس لهم حقّ على الحاكم، وطاعة الشعب للحاكم إنما لأنه يرى فى

والمقارنة بين نظام الحكومة الإسلامية ونظام الحكومة الطاغوتية تقوم على أساس تبني الاستكبار أو طرحه. والحكومة الاستكبارية لا تعبأ بالشعب، ولا تبالي بالناس، ولا تهتم بالأم الشعب، ولا تعير رأيه التفاتاً، ولا تقوم بتوعيته التوعية البصيرة، بل إنها لتضلله وتلهيه وتفجر قضايا تشغله بها دون حقوقه وواجباتها. والحكومة الإسلامية هي امتداد لحاكمية الله، والحاكم المسلم هو الحاكم العادل الجدير بشرف استخلافه في الأرض، وهي الحكومة التي تحقق إرادة الله في الأرض بالعدل والحق، ويههما أن تقوم بتنشئة الفرد على الصلاح، والحكومة الصالحة هي التي تستهدف إلى تربية النفوس قبل الجسوم، وتعليم العقول قبل تغذية البطون. وهي الحكومة التي تتمسك بالمبادئ، ولديها مشروعها الإسلامي، وتعمل على توحيد المسلمين، وتنفق في المفيد.

ولقد ورد عن الإمام علي: أئامروني أن أطلب النصر بالجور... والله لو كان المال لي لسويت بين الناس، فكيف وإنما المال مال الله. ألا وإن أعطاء المال في غير حقه تبذير وإسراف...، وإن أفضّل الناس عند

ولا تظنوا بي استثقلاً في حق قيل لي، ولا التماس إعظام لنفسي، فإنه من استثقل الحق أن يقال له، أو العدل أن يعرض عليه، كان العمل بهما أثقل عليه. فلا تكفوا عن مقالة بحق، أو مشورة بعدل، فإنما أنا وأنتم عبيد مملوكون لرب لا رب غيره. فهذه هي حكومة ومشاعر الحاكم في الإسلام، وفي الحديث «يد الله مع الجماعة»، فأينما كان الحشد والتجمع البشري المؤمن فإن يد الله ترعاهم وتحيطهم. والكبر سبب كل أنماط الفساد عند الحكّام والمحكومين على السواء، والتكبر سبب تنكّب سبيل الرشاد، وإذا صدقت دعوى الحاكم أنه يحب الناس فإنه بالقطع سيعمل لمصلحتهم ويتودّد إليهم، وشروط الحاكم الصادق تتضاءل جميعها إلى جانب شرط التقوى فيه، وكما يكون الحاكم تكون رعيته، وصدق الإمام علي إذ يقول: إلا إن لكل مأموم إماماً يقتدى به ويستضيء بنور علمه، وإمامكم قد اكتفى من دنياه بطمريّة (يعني ثوباً)، ومن طعمه بقرصية (يعني رغيف خبز)، وإنكم لا تقدرون على ذلك، ولكن أعيونوني بوردع واجتهاد، وعفة وسداد. والطغيان في الحاكم ذروة التكبر،

ولأفعال العباد أنه أمر بها، وبأن معنى كون الربّ سمياً بصيراً، أنه عالم بالمسموعات والمبصرات، ومعنى كون الربّ يرى ذاته وغيره، أنه يعلم ذاته وغيره.

ويقال للخياطية «المعدومية» لإفراطهم بوصفهم المعدوم بأكثر أوصاف الموجودات، وذلك أن المعتزلة اختلفوا في تسمية المعدوم شيئاً، فمنهم من قال: لا يصح أن يكون المعدوم معلوماً ومذكوراً، ولا يصح كونه شيئاً، ولا ذاتاً، ولا جوهرًا، ولا عرضاً. وكلامهم هذا يوافق أهل السنة في المنع من تسمية المعدوم شيئاً. وقال آخرون من المعتزلة إن المعدوم شيء ومعلوم ومذكور، وليس بجوهر ولا عرض، وهذا هو ما ذكره الكعبي. وقال الجبائي وابنه أبو هاشم أن كل وصف يستحقه الشيء الحادث لنفسه أو لجنسه، فإن الوصف ثابت له في حال عدمه. وقالوا إن الجوهر في حال عدمه جوهر، والعرض في حال عدمه عرض، والسواد سواد، والبياض بياض في حال عدمهما. وجميع هؤلاء امتنعوا عن تسمية المعدوم جسماً باعتبار أن الجسم مركب ومؤلف من طول وعرض وعمق، ولا يجوز وصف معدوم بما يوجب قيام معنى به.

الله من كان العمل بالحقّه أحبّ إليه، وإنّ نقصه وكرهه من الباطل وإنّ جرّ إليه فائدة وزاده».

★ ★ ★

### ٣٤٧ - الخياطية

المعتزلة أصحاب أبي الحسين عبد الرحيم بن محمد بن عثمان الخياط، ذكره ابن المرتضى في رجال الطبقة الثامنة، وهو معتزلي بغدادي، وتوفي سنة ٣٠٠ هـ، وكان أستاذ أبي القاسم عبد الله بن أحمد البلخي المعروف بالكعبي، وهناك من يفضل الكعبي على أستاذه.

وللخياط كتب كثيرة في النقض على ابن الراوندي، منها كتابه «الانتصار والردّ على ابن الراوندي» دافع فيه عن المعتزلة، وبرّاهم مما رماه به ابن الراوندي في كتابه الذي أسماه «فضيحة المعتزلة».

والخياطية قالوا بالقدور، وأن أفعال العباد واقعة بقدرهم، وبأن المعدوم شيء متصف بصفات الأجناس، فالجوهر والعرض، جوهر وعرض في العدم، وبأن معنى كون الربّ مريداً، أنه قادر غير مكره ولا كاره، ومعنى إرادته لأفعال نفسه أنه خالق لها،

ونقض عليه قوله هذا أيضاً البغدادي،  
 وذكر أنه يلزمه على هذا الاعتلال أن يكون  
 الإنسان، قبل حدوثه، إنساناً، ولم تكن  
 هناك حاجة لأن ينقله الله تعالى في  
 الأصلاب والأرحام من غير تغيير له من  
 صورة إلى صورة!



وفارق الخياط جميع المعتزلة وسائر  
 الفرق في هذه المسألة، فقال إن الجسم في  
 حال عدمه هو جسم، طالما أنه يجوز أن  
 يكون جسماً في حال حدوثه.

وقد نقض الجبائي عليه قوله بأن  
 الجسم جسم قبل حدوثه، وذكر أن قوله  
 بذلك يؤدّيه إلى القول بقدم الأجسام ونفى  
 الصانع.

# باب الدال



## ٣٤٨- الدانقية

هم الشيعة الغلاة، أصحاب الحسن بن دانق: قالوا: لا فرق بين الله والإمام، كما لا فرق بين الشمس ونورها، فالاتصال مُحكم، والانتساب مُبرم، والنور ليس هو الشمس، وليست الشمس هي النور، وكذلك الله والإمام، فليس الإمام مبايناً لله، وليس ممازجاً لله، وكذلك ليس هو الله ولا غير الله.

★★★

## ٣٤٩- الداودية

هم الاسماعيلية من البهرة، نسبة إلى الداعي قطب الدين شاه داود بن عجب المتوفى سنة ١٠٢١هـ. والبهرة فرقتان: داودية وسليمانية. (انظر البهرة والاسماعيلية النزارية)

★★★

## ٣٥٠- الداودية

هم الظاهرية أصحاب أبي سليمان داود بن علي بن خلف الاصفهاني الملقب بالظاهري، إمام أهل الظاهر وفقههم. (انظر الظاهرية)

★★★

## ٣٥١- الدرديرية

فرقة من الصوفية أتباع أبي البركات الدردير (١١٢٧-١٢٠١هـ)، ويسمون أيضاً السباعية نسبة إلى تلميذه أحمد السباعي المدفون معه في ضريحه بمسجده بالغورية من أحياء القاهرة القديمة.

والدرديرية إحدى الطرق الخلوتية، وكان الدردير من كبار شيوخها في مصر. وبرز في مذهبه قوله بالحقيقة المحمدية، ويصدر فيه عن السلف من فلاسفة الصوفية كالحلاج، وابن عربي، وابن الفارض، باعتبار أن النبي ﷺ له حقيقتان، الحادثة التي نعرفها، والقديمة التي يستمد منها كل الأنبياء والأولياء، وهو المصدر لكل وجود وعرفان.

★★★

## ٣٥٢- الدروز

فرقة من فرق الباطنية الاسماعيلية، تُنسب للداعي محمد بن اسماعيل الدرزي، واسمه الحقيقي نشتكين، وكان تركياً من بخارى، ووفد إلى مصر سنة ٤٠٧هـ، واتصل بالحاكم بأمر الله وحسن له فكرة ادعاء الألوهية.

محدود ثابت، وهى تتناسخ، أى تنتقل إلى أجساد جديدة بعد الموت مباشرة، إلا ما بلغ الكمال منها فإنها تصعد إلى النجوم. وبعض الجهال يعتقدون فى تناسخ نفوس الأشرار فى الحيوان، والأجساد القائمة بها الأرواح تفتنى، بينما الأرواح باقية إلى الأبد.

**والشرائع كلها منقوضة، سواء الشريعة الظاهرة أو الشريعة الباطنة، وحلت محلها ديانة التوحيد. وتسقط أركان الشريعة الإسلامية الخمسة وتقوم مقامها سبع خصال توحيدية هى: صدق اللسان، وحفظ الإخوان، وترك عبادة البهتان، والبراءة من الأبالسة والطغيان، والتوحيد للمولى فى كل عصر وزمان، والرضا بفعله كيفما كان، والتسليم لأمره فى السر والحدثان.**

**وكتب الدروز تسمى رسائل الحكمة، وعددها ١١١ رسالة، مقسمة إلى أربع مجلدات، ومنها يستمد عقالهم مبادئ الملة.**

**وشخصية الحاكم - موضوع الدعوة الدرزية - مختلف فيها كثيراً، وتحفل بالأضداد، ففيها كما يقول ابن تغرى بردى فى النجوم الزاهرة: الإقدام والشجاعة،**

**والدروز يقولون: إن الحاكم بأمر الله هو الصورة الناسوتية للألوهية، وهو الأحد الفرد الصمد، والمنزه عن الأزواج والعدد، ومن أقر أنه ليس فى السماء إله معبود، ولا فى الأرض إمام موجود إلا مولانا الحاكم جل ذكره، فهو من الموحدين حقاً. ويصفونه بأنه عديم الشبيه فى الجرمانيين، ولا كفء له فى الروحانيين، ولا نظير له فى النفسانيين، ولا مقام له فى النورانيين.**

**والدروزي الحقيقى الموحّد هو الذى لا يعرف إلا طاعة مولاه الحاكم جل ذكره، والطاعة هى العبادة، لا يُشرك فى عبادته أحداً مضى أو حضر أو ينتظر، ويسلم روحه وجسمه وماله وولده وجميع ما يملكه لمولاه الحاكم جل ذكره، ويرضى بجميع أحكامه له وعليه، لا يعترض ولا ينكر لشيء من أفعاله، ساء ذلك أو سره.**

**وينقسم الدروز إلى عقّال وجهال، والأولون هم الأجوايد الذين لهم الحق فى معرفة العقيدة الدرزية، والآخرين لا تحقّ لهم هذه المعرفة.**

**والأرواح فى العالم، أو النفوس، عدد**

هذه الفعال العجيبة المتأضدة التي تقوم فى نفسه - صنف من سوء المزاج المرضى فى دماغه، أحدث له ضرباً من ضروب المالنخوليا وفساد الفكر منذ حادثته، فإنه من المتعارف عليه فى صناعة الطب أنه قد يكون فيمن يعتريه هذا المرض أنه يقوم فى نفسه أوهام، ويتخيل أموراً وعجائب، ولا يشك أنه على الصواب فيما يتصوره فى جميع أفعاله.

ويحدد النويرى تاريخ إصابته بهذا المرض بسنة ٣٩٣ هـ والحاكم فى الثامنة عشرة من عمره. ويقول المقرئى: كان يعتريه جفاف فى دماغه فلذلك كثر تناقضه.

ودعاة الدرزية على رأسهم: حمزة بن على بن أحمد الزوزنى المعروف باللباد، ثم حسن بن حيدرة الفرغانى المعروف بالأخرم، ثم محمد بن إسماعيل الدرزى المعروف بأنوشتكين البخارى.

فأما الدرزى فقد ثار عليه الناس فى جامع القاهرة، وقصدوا قتله لما أظهر الدعوة، فهرب منهم، ونصح الحاكم أن يخرج من مصر خوفاً من الرعية، وأعطاه مالاً، وطلب منه أن ينشر الدعوة فى جبال

والإحجا والجبن، ومحببة العلم والانتقام من العلماء، والميل إلى الصلاح، والقتل للصلحاء، والجود والسخاء، والبخل والتقتير. ويقول: وأقام يلبس الصوف سبع سنين، ويجلس فى الشمع ليلاً ونهاراً، ثم عن له أن يجلس فى الظلمة، وقتل من الأمثال ما لا يحصى، وهناك قائمة موسومة بالأسماء، عدد الذين قتلهم فيها ٣٢ شخصية عامة بخلاف الأطفال والغلمان والجند والخاصة.

ويقول ابن خلكان: وكانت سيرته من أعجب السير، يخترع كل وقت أحكاماً يحمل الناس على العمل بها، ومنها أنه أمر الناس سنة ٣٩٥ هـ بأن يكتبوا سب الصحابة على حيطان المساجد والمقابر والشوارع، وكتب إلى سائر عمال مصر يأمرهم بسبهم، ثم أمر بالإقلاع عن ذلك ونهى عنه سنة ٣٩٧ هـ، ثم أمر بضرب من يسب الصحابة وتأديبه. وما أحسن ما قاله فيه بعضهم:

كانت أفعاله لا تعلل

وأحلام وساوسه لا تؤل

ويقول عنه يحيى بن سعيد الأنطاكي: وكان سبب بغيه فى جميع ما يقصده من

وجعل فيه سرداباً لا يفتن إليه إلا خاصته ويفضى إلى مكان أمين. ولم يعرف مصيره بعد مصرع الحاكم، وانقطعت رسائله ابتداءً من سنة ٤١١ هـ. وتولى الدعوة بعده المقتنى بهاء الدين أبو الحسن على بن أحد السموقي المعروف بالضعيف، ورثته الجناح الأيسر في التنظيم السري للدروز، ومهمته الإشراف على الدعوة، وإليه تُنسب الرسائل الدروزية في المذهب. وقد قلّد المدعو «سكين» داعياً في الشام سنة ٤١٨ هـ، ويقول ابن الأثير أن المدعو «سكين» كان يشبه الحاكم، وادّعى أنه هو، وأنه رجع بعد موته، فاتبعه جمع ممن يعتقدون رجعة الحاكم.

ويقول ابن تغرى بردى في نهاية الحاكم: إن «ست الملك» أخته، دبّرت قتله لما رأت أعماله الشنيعة وخافت أن يُخرب بيت الخلافة الفاطمية على يديه. وخافت على نفسها لاتهامه لها بإدخال الرجال إليها وتمكينهم من نفسها، ثم دبّرت قتل من أوعزت لهم بقتله - ابن دواس الكتامي، والعبيد اللذين توليا القتل، والوزير خطير الملك الذي كان يعلم بالمؤامرة. وكان مقتله في جبل المقطم حيث اعتاد أن يركب

الشام فإن أهلها سريعو الانقياد، فنزل بوادى تيم الله بن ثعلبة غربى دمشق من أعمال بانياس، فقرأ الكتاب على أهله، واستمالهم إلى الحاكم، وأعطاهم المال، وقرر في نفوسهم التناسخ، وأباح لهم شرب الخمر، والزنا وأخذ مال من يخالفهم في عقائدهم وإباحة دمه، وأقام عندهم يبيع الحظورات، وسموا الدروز لتبعيتهم للدزى، ثم فضّلوا أن يقال لهم «الموجدون»، وأن يقال أن ديانتهم «ديانة التوحيد»، وجاء تصحيحهم ذلك في أوقات الاضطهاد، ولما قر في أذهان الناس عنهم جرّاء تعليمات الدزى في البداية.

ولم يعرف مصير الدزى، وقيل مات سنة ٤١٠ هـ، أو أنه قتل بتدبير من حمزة عند الحاكم الذي أمر بقتله.

وأما الأخرم فإنه في عام ٤٠٩ هـ كان يسير على جسر طريق المقياس في الموكب، فتقدم من فرسه رجل من الكرخ وألقاه أرضاً وقتله، وأمسك الكرخي فأمر به فقتل في الحال، ونهب الناس دار الأخرم.

وأما حمزة فإنه لما سخط عليه الناس تحصّن في جامع تبر بالمطرية الحالية،

وجحدوا الصانع المدبّر العالم القادر،  
وزعموا أن العالم لم يزل موجوداً كذلك  
بنفسه لا بصانع، ولم يزل الحيوان من  
النطفة، والنطفة من الحيوان، وكذلك كان،  
وكذلك يكون أبداً.

وهم ينكرون النبوة والبعث والحساب،  
ويردّون كل شيء إلى فعل الأفلاك، ولا  
يعرفون الخير والشر، وإنما اللذة والمنفعة.

**والطبيعويون الدهريون** خلاف فلاسفة  
الدهريين، والأولون يقولون بالمحسوس  
وينكرون المعقول، بينما يقول الآخرون  
بالمحسوس والمعقول معاً، وينكرون الحدود  
والأحكام، ويصفهم القرآن فيقول «وقالوا  
ما هي إلا حياتنا الدنيا، نموت ونحيا، وما  
يهلكنا إلا الدهر» (الجاثية ٢٣).



فرسه ليلاً يتأمل السماء ويقرأ النجوم ليلة  
٢٧ شوال سنة ٤١١ هـ، وتولى بعده ابنه  
على الملقّب بالظاهر لإعزاز دين الله في  
يوم عيد النحر ١٠ ذى الحجة، أي بعد ٤٢  
يوماً من اختفاء الحاكم الذي يقول به  
الدروز، والمتمشّى مع ادعاءات حمزة في  
«رسالة الغيبة» من مجموعة الرسائل  
الدرزية.

ويعتقد الدروز حياة الحاكم حتى الآن،  
ويقولون: لا بد أن يظهر في آخر الزمان  
ويعود إلى الخلافة، وأنه المهدي لا محالة،  
ويحلفون إلى الآن بغيبة الحاكم.



### ٣٥٣- الدهرية

من فرق أهل الغلو، نفوا الربوبية،



# باب الذال



### ٣٥٤- ذخائر الله

قوم من أوليائه تعالى، يدفع بهم البلاء عن عبادته كما يدفع بالذخيرة بلاء الفاقة.

★★★

### ٣٥٥- الذبابة

هم الشيعة الغلاة، خطأوا جبريل، وقالوا إنه نزل بالوحي أصلاً على علي بن أبي طالب ولكنه كان يشبه النبي محمد، حتى لكانهما الغراب يشبه الغراب، والذبابة تشبه الذبابة، فأوحى إلى النبي محمد بدلاً من علي، ولذلك قيل فيهم إنهم الغرابية، وهم أيضاً الذبابية، ونسى هؤلاء أن النبي عندما جاءه الوحي كان في نحو الأربعين، وعلي في نحو التاسعة من عمره. فكيف يتشابهان؟ وكيف يخطئ جبريل؟ (انظر الغرابية والذمامية أيضاً)

★★★

### ٣٥٦- الذمامية

هم غلاة الشعية الذين يذمون جبريل، بدعوى أنه أخطأ فأوحى للنبي محمد بدلاً من علي بن أبي طالب، فلو قد أصاب لما حدثت كل تلك الفتن والانقسامات والفرق

والجماعات. (انظر الغرابية، والذبابة، والذمّة أيضاً).

★★★

### ٣٥٧- الذمّة

طائفة من الغرابية قالوا: إن علياً بعث محمداً حتى يدعو الخلق إلى إلهيته، فجاء محمد وأدعى الرسالة من إله آخر، ويذمون محمداً ﷺ بهذا السبب، ولهذا سمو ذمّة، وهم أيضاً العلابية نسبة إلى داعيهم العلباء بن ذراع الأسدي (انظر العلابية والذمامية).

★★★

### ٣٥٨- الذمّة

هم البهشمية أصحاب أبي هاشم بن الجبائي من المعتزلة، وهم الذمّة لقولهم باستحقاق الذم والعقاب لا على فعل، وذلك بأنهم زعموا أن القادر المكلف لو مات قبل أن يفعل الطاعة فإنه يستحق العقاب والذم الدائمين، لا على فعل، ولكن من أجل أنه لم يفعل ما أمر به، مع قدرته عليه، وتوفر الآلة فيه، وارتفاع الموانع منه.

★★★

## ٣٥٩- الذهبية

هم الصوفية الكبرويون، أتباع مير شهاب الدين سيد عبد الله، وتسميتهم بالذهبية لقول إمامهم الخوجه إسحق الختلاني: ذهب عبد الله،- يعنى خرج عندما انفصل بنفسه. وهم من الشيعة

الإمامية، ويسمون أنفسهم الذهبية المرتضوية على اسم مؤسسهم نجيب الدين رضا، وخصوصهم يسمونهم الذهبية الاغتشاشية، من اغتشأ أى ظن به الغش، وقولهم الاغتشاشية بمعنى أنهم غشاشون وليسوا ذهبية.



# باب الزراء



## ٣٦٠- «رابطة الدعوة» الجزائرية

أسسها بالجزائر الشيخ أحمد سحنون مع أعضاء آخرين خرج أغلبهم وكون جماعاته المستقلة، أو أن هذه الجماعات كانت موجودة وانضمت معاً في الرابطة، فلما صدر مرسوم ٢ يوليو سنة ١٩٨٩ يجيز التعددية الحزبية أسفرت هذه الجماعات عن نفسها، ومن بينها الجبهة الإسلامية للإنقاذ.

★ ★ ★

## ٣٦١- الراجعة

من الخوارج، قيل رجعوا عن صالح بن مسروح، وبرتوا منه لأحكام حكم بها، وذلك أن بعض طلائع صالح أتاه فأعلمه أن فارساً على تل واقف ينظر إلى عسكره، فوجه إليه رجلين من أصحابه، فلما نظر إليهما الفارس ولّى مدبراً، فلحقاه، فطعنه أحدهما فصرعه، ونزلاً ليقنتلاه، فقال لهما: أنا رجل مسلم، وأنا أخو ربّعي بن خراش، وكان ربّعي من رؤسائهم، فكفّا عنه، وقالوا له: هل يعرفك أحد من العسكر؟ قال نعم. وسمّى رجلين من أصحاب صالح يسمى أحدهما جبيراً والآخر الوليد، فصار الفارسان به إلى عسكر صالح، فأخبراه

بخبره، فدعا صالح جبيراً والوليد فسألهما عنه، فقالا: نعرفه بالخبث والكفر، ونعرف أنه أخو ربّعي، وقد أخبرنا ربّعي بخبثه وعداوته للمسلمين، فأمر صالح بضرب عنقه، فقالت الراجعة: قتّل رجلاً مسلماً قد ادّعى الإسلام، فبرتوا بذلك من صالح.

ومنها أنه أتاه رجل من طلائعه، فأخبره أن فارساً واقف على تل ينظر إلى العسكر بالليل، فبعث أبا عمر ويزيد بن خراجه، فلما نظر الفارس إليهما ولّى مدبراً، فطعنه أحدهما وضربه الآخر بالسيف، ثم أتيا به صالحاً، فدفعه صالح إلى رجل من أصحابه وأوصاه به، وقال إذا كان بالغداة فأتنا به حتى نقف على جراحته، وننظر أتصير إلى دية النفس أو إلى دية الأرض، فذهب الرجل إلى منزله وأباته عنده، فلما نام الرجل الذي من أصحاب صالح قام الأسير فهرب من الليل، فبرئت الراجعة من صالح، وقالوا لم يبرأ من جراحته، وقد ادّعى أنه ذمّي.

ومنها أن رجلاً من أصحابه يقال له صخر، قال لرجل منهم: هذا عدو الله. فلم يستتبه صالح.

ومنها أنه احتبس من الغنائم فرساً،

## ٣٦٣- الراسبيّة

هم الخوارج. سُمُّوا كذلك فى أول أمرهم، وكان كبيرهم وقتها عبد الله بن وهب الراسبى، فنُسبوا إليه، وكان خروجهم على على بن أبى طالب، فعاثوا فى العراق فساداً، وأعملوا القتل فى العباد، ومن الصحابة قتلوا خُباب بن الارت، وبقرؤا بطون النساء، فسار إليهم على فى أربعة آلاف من أصحابه، ودحرهم، وقُتل الراسبى، وحرَّقوص بن زهير البجلي - من زعمائهم - فى النهروان سنة ٣٨هـ.

★ ★ ★

## ٣٦٤- الرافضة

هم الشيعة، الرافضون لإمامة أبى بكر وعمر، أو أنهم الغلاة فى حبِّ على بن أبى طالب، وبُغض أبى بكر وعثمان وعائشة ومعاوية وآخرين من الصحابة، أو أن ابتداءهم كان عندما خرج زيد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب على هشام بن عبد الملك، فأراد أنصاره الطعن فى أبى بكر فمنعهم، فتركوه وانصرفوا عنه، فقال لهم رفضتمونى؟ فبقى اسم الرافضة أو الروافض عليهم.

فكان أصحابه يقتربون إذا أرادوا أن يركبوه، ويتنافسون فى القتال عليه.

فاختلف أصحابه عند هذه الأشياء. فبرئت منه فرقة، فسميت الراجعة. وصوب أكثر الخوارج رأى صالح، ووقف شبيب خليفته فى صالح والراجعة، وقال لا ندرى ما حكم به صالح كان حقا أو باطلاً. ويقال إن أكثر الراجعة عادوا إلى قول صالح يصوبونه فيما صنع.

فأما بعض الإباضية فيذهبون إلى أن الذين برئوا من صالح كفروا. وأن من وقف فى كفره كفر، وأحسنوا الظن بشبيب، وقالوا لم يكن مثله يبرأ منه، وقالوا ويدل على ذلك أنه كان معه حتى قتل، فهو عندهم على أصل إيمانه.

★ ★ ★

## ٣٦٢- الراجية

هم المرجئة، يقولون بالرجاء، ولا يكفرون أحداً، ولا يحكمون بطاعة أحد، وإنما أمرُ الجميع إلى الله، يرجون رحمته، ويلطف من الله تكون نجاتهم. (انظر المرجئة).

★ ★ ★

وقيل إنهم الرافضة لأنهم رفضوا الدين بالكلية، فقد كفّروا الصحابة، وأبطلوا الاجتهاد، واتهموا القرآن بالتحريف من قبل الصحابة، تحريفاً بالنقصان أو بالزيادة، وأدّعوا أن الشريعة كما هي بين أيدي المسلمين ليست هي ما أنزل الله، وأسقطوا التكليف لذلك، وأباحوا الحرمات الشرعية، وتوسّعوا فيها.

وقالوا: الإمامة لا تكون إلا بنصر وتوقيف، وأنها قرابة، وإن النبي قد نصّ على استخلاف عليّ بن أبي طالب باسمه، وأظهر ذلك وأعلنه، فضلّ الصحابة الذين لم يقتدوا به بعد وفاة النبي ﷺ.

وقالوا: الإمامة لا تكون إلا لأفضل الناس، وأن علياً كان مصيباً في جميع أحواله ولم يخطئ في أمور الدين. إلا الفرقة المسماة الكاملية أصحاب أبي كامل، فهؤلاء أكفروا الناس بترك الاقتداء بعليّ، وأكفروا علياً بترك الطلب، وأنكروا الخروج على أئمة الجور، وقالوا ليس يجوز ذلك دون الإمام المنصوص على إمامته.

وقالوا إنه جائز للإمام أن يقول في حال التقيّة أنه ليس بإمام. ومن رأى ابن تيمية أن النفاق والزندقة فيهم لهذا السبب أكثر

من غيرهم من الفرق الإسلامية، لأن أساس النفاق الكذب، وأن يقول الرجل بلسانه ما ليس في قلبه، كما أخبر الله تعالى عن المنافقين أنهم يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم. والرافضة تجعل هذا من أصول دينهم وتسميه التقيّة، وتحكى هذا عن أئمة البيت، فقالوا عن الإمام جعفر الصادق أنه قال: التقية ديني ودين آبائي. وقد نزه الله المؤمنين من أهل البيت وغيرهم من ذلك، بل كانوا أعظم صدقاً وتحقيقاً للإيمان، وكان دينهم التقوى لا التقيّة، وقول الله تعالى «إلا أن تتّقوا منهم تقيّاه» إنما هو أمر بالاتقاء من الكفّار، لا الأمر بالنفاق والكذب.

والروافض يجمعون على أنه لا يجوز الصلاة خلف الفاسقين، وإنما يصلون خلفهم تقيّة ثم يعيدون صلاتهم.

وقيل انقسموا أربع وعشرين فرقة، يدعون الإمامية لقولهم بالنصر على إمامة عليّ بن أبي طالب، ومن هذه الفرق: القطعية، والكيسانية، والكربية، والراوندية، والرزامية، والأبو مسلمية، والحربية، والبيانية، والمغيرية، والحسينية، والقرامطة، والمباركية. ومن رجالهم: هشام

شاء قتلنا شهداء، وله أن يفعل ما يشاء  
بخلقه، لا يسئل عما يفعل.

وخرج جماعة منهم يطوفون بقصره  
ويهتفون أنت أنت - أى أنت هو الله -  
فكلف معن بن زائدة الشيباني فخرج إليهم  
بعسكره وقتلهم.

ولما ولى المهدي بن المنصور ردهم عن  
إثبات الإمامة لمحمد بن الحنفية وابنه أبى  
هاشم، وأثبت الإمامة بعد النبي ﷺ  
للعباس بن عبد المطلب، ودعاهم إليها،  
وقال كان العباس عمّ ووارثه وأولى الناس  
به، وأن أباه بكر وعثمان وعلياً وكل من  
دخل فى الخلافة بعد النبي ﷺ غاصبون  
متوثبون، فعقد الإمامة بعد رسول الله ﷺ  
للعباس، ثم عقدها بعد العباس لعبد الله  
بن العباس، ثم عقدها بعد عبد الله لعلى  
بن عبد الله المعروف بالسجاد، وكان  
متعبداً، ثم عقدها بعده لإبراهيم بن محمد  
الإمام، ثم لعبد الله بن العباس، فعبد الله  
بن أبى جعفر المنصور، فالمهدي.

وهؤلاء هم العباسية الخُص، وهم  
الراوندية الغلاة نسبةً إلى رجل يدعى أباه  
هريرة الراوندى، ويقال لهم الهريرية  
لذلك.

بن الحكم، وعلى بن منصور، ويونس بن  
عبد الرحمن القمى والسكّك، وأبو  
الأحوص البصرى. ومن رواة الحديث  
عندهم: الفضل بن شاذان، والحسين بن  
أشكيب، والحسين بن سعيد. وقد انتحلهم  
أبو عيسى الوراق، وابن الرواندى، وألفا  
لهم الكتب فى الإمامية.

★ ★ ★

### ٣٦٥- الراوندية

جماعة من الروافض، قيل أتباع عبد الله  
الراوندى، قالوا أوصى عبد الله بن الحنفية  
إلى محمد بن على بن عبد الله بن العباس  
بن عبد المطلب، وكان محمد وقتها صغيراً  
فدفع عبد الله بالوصاية إلى أبيه، وأمره  
عندما يبلغ ابنه أن يدفعها إليه، ففعل،  
فمحمد هذا هو الإمام، ثم ساقوها إلى  
المنصور ابنه.

وقالوا: أبو جعفر المنصور هو الله، وهو  
العالم بكل شئ، ويعلم سرهم ونجواهم،  
ويُحيى ويميت، وهو الذى يطعمهم  
ويسقيهم، واعتقدوا فى التناسخ.

ولما بلغ المنصور قولهم، أخذ منهم  
جماعة فاقروا، واستتابهم فلم يرجعوا،  
وقالوا المنصور ربنا، فإذا شاء أحياناً، وإذا

بلغت مؤلفاته ألف ومائة وأربعة عشر كتاباً، وذلك مستحيل طبعاً لأنه لم يعش طويلاً وتوفى سنة ٢٩٨ هـ، وجميعها ضاع واندرثر، ولم نعرف عنه إلا من خلال «المجالس المؤيدية» للمؤيد في الدين هبة الله بن أبي عمران الشيرازي الاسماعيلي، وكتاب «الانتصار في الرد على ابن الراوندي»، لابن الخياط المعتزلي، ومن ذلك علمنا أن ابن الراوندي أنكر النبوة والوحي والبعث والحساب، وانتقد القرآن وعاب عليه، واستخدم في ذلك العقل ورفض النقل بالكلية، والمهم أنه كان له مريدون وأتباع، وكانوا يروجون لقلاته، وهؤلاء كانوا من الملاحدة وقد لاحقتهم السلطة.

★★★

### ٣٦٧- المرجعية

هؤلاء هم الشيعة أصحاب القول بأن علي بن أبي طالب لم يقتله ابن ملجم، وأنه قد التبس وشبه عليه، فرفعه الله عز وجل كما رفع عيسى ابن مريم، وأنه يسكن السحاب، والرعد صوته، والبرق سيفه، أو أن البرق من قدح حوافر جواده، فإذا رأى هؤلاء سحاباً، أو سمعوا رعداً، أو شاهدوا برقاً قالوا: وعليكم السلام يا أمير المؤمنين!

ومن الراوندية خرجت الأبوسلمية أصحاب أبي مسلم الخراساني مؤسس الدولة العباسية، وقالوا بإمامته وادّعوا أنه حي لم يموت، وقالوا بالإباحات وترك جميع الفرائض، وجعلوا الإيمان هو المعرفة لإمامهم فقط، فسمّوا بذلك الخرمدينية، وترجع لهم فرقة الخرمية.

ومن الراوندية خرجت أيضاً الرزامية أصحاب رزام، وهؤلاء أقاموا على ولاية أسلافهم، وولاية أبي مسلم سرّاً، وأصلهم مذهب الكيسانية.

★★★

### ٣٦٦- الراوندية

أتباع أبي الحسين أحمد بن يحيى بن إسحق الراوندي، أو ابن الراوندي، من راوند، وكان فيلسوفاً عاش في بغداد في القرن الثالث الهجري، ويعتبر من زنادقة عصره المعدودين، وقيل كان من عملاء اليهود أو عزوا إليه وأملوا عليه كتبه في الإنكار على الإسلام، أو أنهم كانوا يمولونه سرّاً. وكان الراوندي في مبدئه معتزلياً وله طريقتة التي كرهها فيه زملاؤه، فاعتزلهم وتبرأوا منه. وله من المؤلفات «الدافع للقرآن»، و«قدم العالم»، و«الزمرّد»، وقيل

وهؤلاء ظهروا بخراسان فى أيام أبى مسلم، حتى قيل إن أبا مسلم كان على هذا المذهب لأنهم ساقوا الإمامة إليه، بدعوى أن الإمامة لا حظَّ فيها، وأدعوا حلول روح الإله فيه بدليل أن الإله نصره على بنى أمية حتى قتلهم عن بكره أبيهم واصطلمهم، وقالوا بتناسخ الأرواح.

وأقرطوا فى أبى مسلم غاية الإفراط، وقالوا فيه إنه خير من جبريل وميكائيل وسائر الملائكة، وأنه حى لم يموت، وهم على انتظاره، وهؤلاء يُعرفون بالبركوكية، فإذا سئلوا عن الذى قتله المنصور، قالوا كان شيطاناً تصوّر للناس فى صورة أبى مسلم (انظر البركوكية).

★ ★ ★

### ٣٦٩- الرُّشْدِيَّة

الخواجه الثعالبة أصحاب رُشْد الطوسى، انفردوا بأن قالوا فيما سقى بالعيون والأنهار الجارية نصف العشر، وكتبوا إلى زياد بن عبد الرحمن يستفتونه، فأجابهم، ثم أتاها فاعلمهم أن فى ذلك العشر، وأنه يتبرأ ممن غلط منهم وأجاز نصف العشر، فقال رشيد ندفع نصف العشر كما كنا لما سقى بالعيون

وينسب الشيعة لبعض أئمتهم أنهم سيجعون إلى الأرض وينتقمون من ظالمهم، فالإسماعيلية قالوا: إن إمامهم إسماعيل ابن الإمام الصادق لم يموت، وإنما خاف أبوه عليه فأعلن عن موته على جهة التلبيس ولكنه غيَّبه، وأنه لا يموت قبل أن يرجع إلى الأرض ويقوم بأمر الناس. والشيعة الإمامية قالوا برجعة الحسن المهدي، وأنه ما يزال حياً، يوجد فى الأمصار، وغائب عن معرفة الأبصار، لحكمة إلهية اقتضت ذلك.

والرجعة أصلاً مقولة من مقولات السنة والشيعة، وفى الحديث عن أبى هريرة برواية مسلم أن رسول الله ﷺ قال: (والله لينزلن ابن مريم حكماً عادلاً، الحديث).

★ ★ ★

### ٣٦٨- الرِّزَامِيَّة

فرقة من الغلاة الحلولية: أتباع رزام بن رزم، ساقوا الإمامة إلى محمد بن الحنفية، ثم إلى ابنه هاشم، ثم منه إلى على بن عبد الله بن عباس بالوصية، ثم ساقوها إلى محمد بن على، وأوصى محمد إلى ابنه إبراهيم الإمام، وهو صاحب أبى مسلم الذى دعا إليه وقال بإمامته.

بالرأى، فما هلك من هلك إلا بالرأى.  
والصوفى على الطريق ما دام على السُنَّة.  
والصوفية كانوا رُبطاء الكعبة فى الجاهلية،  
وكانوا يجيزون الحُجَّاج، فلما أتى الإسلام  
أسلموا عبَّاداً، ومن صاحبهم سُمِّيَ  
بالصوفى، وكذلك مَنْ صاحب مَنْ صاحبهم  
أو تعبدَ ولبس الصوف مثلهم فينسبونه  
إليهم.

والطريق أن تقول أمنتُ بالله، ووقفتُ  
عند حدود الله، وعظمتُ ما عظم الله،  
وانتهيتُ عما نهى الله، ولاطريق بعد هذا  
أبدأ، إذ ليس بعد الحق إلا الضلال.

★ ★ ★

### ٣٧١- الرقاشية

جماعة الفضل بن عيسى الرقاشى، من  
المرجئة، المتوفى سنة ١٤٠ هـ. قالوا:  
الإمامة يستحقها كل من قام بها إذا كان  
عالماً بالكتاب والسُنَّة، وأنه لا تثبت الإمامة  
إلا بإجماع الأمة.

★ ★ ★

### ٣٧٢- الروحانية

هؤلاء الذين قالوا: إن الإنسان روح  
وليس جسماً، وأنه أشواق روحية وليس

والأنهار الجارية، والعشر لما سُمِّيَ بالسماء،  
فلأنهم خالفوا الثعالب أكفروهم وأطلقوا  
عليهم اسم العُشرية للملابسات التى  
صاحبت هذه المسألة عندهم.

★ ★ ★

### ٣٧٠- الرفاعية

الصوفية أتباع الشيخ الكبير السيد  
أحمد بن السيد أبى الحسن على الرفاعى  
الحسينى، ويُسمَّون أيضاً البطائحية،  
وكانت ولادة الرفاعى بقرية حسن من  
أعمال واسط بالعراق سنة ٥١٢ هـ، ووفاته  
بقرية أم عبيدة بين واسط والبصرة سنة  
٥٧٨ هـ.

والرفاعية أساس طريقتهم احترام  
الشريعة أولاً وأخيراً، والطريق الحق هو  
طريق النبىِّ، والصوفى المتَّبِع هو الذى  
يعظم شأن النبىِّ، لأنه الداعى إلى الله،  
والمخبر عنه، والآخذ منه، وهو باب  
الحضرة الرحمانية، ومن اتصل به اتصل،  
ومن انفصل عنه انفصل. والنبوة باقية بعد  
وفاة النبىِّ كبقائها حال حياته، وجميع  
الخلق مخاطبون بشريعتة.

والتصوف الحق عند الرفاعية لا يأخذ

يخلق نعمة فى الكون عبثاً، وإنما لنستمتع بها، فهم طلاب مُتَع شرعية، وكلما نعموا كانوا أقرب إلى الله، ومنهم الحامدية مقامهم مقام الشكر والحمد لله دوماً، ومنهم المتوكلية، والرضوية، وهكذا.

★ ★ ★

### ٣٧٣- الرياحية

هؤلاء من غلاة الرواندية، تبعوا رجلاً منهم يُكْنَى أبا رياح، كان من رؤسائهم وعلمائهم، فشهد أن أبا هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية أوصى إلى محمد بن على بن العباس، فرجع أغلب أصحاب عبد الله بن معاوية إلى القول بإمامة محمد بن على، وقويت الراوندية بهم.

☆ ☆ ☆

☆ ☆

حاجات مادية، وأنه فكر وعقل وليس رغبات وبطن وفرج، وأنه فى أعماقه يود لو يعود روحاً كما كان قبل أن يتلبسه الجسد، ويتوق أن يتواصل عقلياً بالناس ويتخاطر معهم، وأنه موجود فى الدنيا ليتفكر، ويعقل، ويعرف، يتواصل بالله وبما أبدع فى الكون. والروحانية لذلك أصناف، فمنهم الفكرية كما يسمون أنفسهم، ومنهم العرفانية، ومنهم الحبية - أى الذين غلبت عليهم المحبة، ومنهم الصفاية - أى أصحاب النفوس الصافية، ومنهم الزهدية - أى الذين يتوسلون بالزهد، والصيامية الذين يلتزمون الصيام عن كل الشهوات، وحتى عن الكلام، ومنهم النعمية، أى الذين يقولون إن الله لم

# باب الزای



### ٣٧٤- الزُّراريّة

أتباع زُرارة بن أعين الرافضى، المتوفى سنة ١٥٠هـ واسمه عبد ربّه، أما زُرارة فلقبه، وأما كنيته فأبو الحسن. وقيل إنه كان على مذهب الأَفطحية القائِلين بإمامة عبد الله بن جعفر، ثم انتقل إلى مذهب الموسوية. وقيل إنه رجع عن التشييع البتّة، ويروى عنه أنه هو الذى دعى الموسوية باسم المَظورة، لأنه قال لهم يوماً: أنتم أهونُ فى عيني من الكلاب المَظورة، وأراد الكلاب التى ابتَلت بالمطر فتكون لها رائحة عفنة.

وينسب إليه أنه قال: إن الله لم يكن حياً، ولا قادراً، ولا سميعاً، ولا بصيراً، ولا عالماً، ولا مريداً، حتى خلق لنفسه حياةً وقدرة، وعِلماً، وإرادةً، وسمعاً، وبصراً، فصار بعد أن خلق لنفسه هذه الصفات حياً، قادراً، عالماً، مريداً، سميعاً، بصيراً.

وقيل إن القَدَريّة البَهرية نسجت على منوال زُرارة القول بحدوث كلام الله، وعليه نسجت الكرامية قولها بحدوث قول الله وإرادته وإدراكاته.

★ ★ ★

### ٣٧٥- الزُّراميّة

فرقة من غلاة الشيعة أتباع رجل يدعى زرام، والأصوب أنه زام، وأن صحيح اسمهم لذلك هو الزَّراميّة، وهم من الحلوليين، قالوا: إن الله حلّ فى أبى مسلم صاحب دوله بنى العباس، وأنه لم يقتل وإنما شبّه لهم، وأنه حى، وهم على انتظار (انظر الزَّراميّة).

★ ★ ★

### ٣٧٦- الزُّرينيّة

فرقة من الكرامية المَجمّة، لم يُعرف عنها سوى أنها صفاتية، وأنها تشايع ابن كرام. (انظر الكرامية)

★ ★ ★

### ٣٧٧- الزُّعرانيّة

أصحاب الزُّعرانى الذى كان بالرّى، وكان من أتباع الحسين بن محمد النّجّار، وكان يعبر عن مذهب النّجّارية بعبارات متناقضة، فكان يقول كلام الله غيره، وكل ما هو غيره فهو مخلوق. ثم يقول: الكلب خير ممن يقول كلام الله مخلوق. فكان يناقض بأخر كلامه أوله. ويبدو أنه كان محباً للشهرة، وأنه لجأ إلى هذه الطريقة

بأن يلاحقهم ويفتش عنهم فى مختلف الأمصار.

★ ★ ★

### ٣٧٩- الزيادة

الخوارج الثعلبية أصحاب زياد بن عبد الرحمن، كان فقيه الثعلبية ورئيسهم، والزيادية هم أعظم أصحاب الثعلبية وجمهورهم، وثبتوا على مذهبهم، وأكفروا الشهبانية من الخوارج، لمعاونتهم لأبى مسلم الخراسانى، وقالوا فى شهبان بن سلمة رئيسهم لا جدوى من توبته، لأنه ظلم الناس وأحدث أحداثاً من أجل أبى مسلم لا تسقط بالتوبة، ولا يسقطها إلا بأن يقتصر هو من نفسه ويرد ما حصل عليه من أموال المسلمين، وهو قد قتل ولا أمل فى تحقيق هذين المطلبين.

ثم إن الرشيدية الثعلبية كانوا يؤدون عملاً سقى بالعيون والأنهار الجارية نصف العشر، ثم رجعوا عن ذلك، وكتبوا إلى زياد بن عبد الرحمن فأجابهم، ثم اتاهم فأعلمهم أن فى ذلك العشر، وأنه لا يجيز البراءة ممن غلط منهم فى ذلك.

وينقل عن زياد بن عبد الرحمن أنه قال:

ليعرف. وقيل فيه إنه لما أراد أن يشهر نفسه فى الآفاق، اكتوبرى رجلاً على أن يخرج إلى مكة يسبه ويلعنه فى مواسم مكة، ليشتهر ذكره عند الحجيج. وقد بلغ حُمق أتباعه بالرى أن قوماً منهم كانوا لا يأكلون الزبيب حرمة للزعفرانى، ويزعمون أنه كان يحب ذلك. وقالوا: لا ناكل محبوبه.

★ ★ ★

### ٣٧٨- الزندقية

من فرق أهل الغلو، رفضوا تعاليم الدين بحجة تحرير الفكر، ونفوا الربوبية عن الخالق، وقالوا ليس لأحد أن يثبت لنفسه رباً، لأن الإثبات لا يكون إلا بعد إدراك الحواس وما يدرك ليس بإله، وما لا يدرك لا يثبت، ويزعمون أن العالم لم يزل موجوداً كذلك بنفسه لا بصانع، ولم يزل الحيوان من النطفة، والنطفة من الحيوان، وكذلك يكون أبداً. وكان بشار بن برد من الزنداقية، وابن الراوندى، وابن المقفع. وللغزالي كتاب يتناول فيه فلسفتهم بعنوان «فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة». وكانوا فى الخلافة العباسية يعهدون لمحتسب يُسمى صاحب الزنادقة

وقالوا: يجوز خروج إمامين فى قطرين مختلفين فى وقت واحد، طالما أنهما يستجمعان شروط الإمامة. وقد خرج زيد بن على بن الحسن بن على بن أبى طالب على والى العراق فى الكوفة - يوسف بن عمر الثقفى - وبإيعه رجال من أهل الكوفة، مع وجود أخيه محمد الباقر إماماً قد بويع قبله، فصار النهج عند الزيدية أن لا يمتنعوا أن يكون لكل ناحية إمام مع اجتماع الصفات المطلوبة فيه. وعلى هذا جوزوا إمامة محمد وإبراهيم، ابنى عبد الله بن الحسن بن الحسن، اللذين خرجا فى أيام المنصور.

ولا يقول الزيدية بعصمة الإمام كسائر الشيعة، بدعوى أن العلم مبثوث فى الكتب ومتاح للجميع، وليس وقفاً على أفراد أو جماعة بعينهم، والناس إزاءه سواء، ولكل أحد أن يأخذ منه كما يشاء ومن أى مصدر شاء، والعلم موسّع للجميع، وإن لم يجد الناس العلم عند الأئمة فيمكنهم أن يجتهدوا رأيهم.

ولما كان ذلك هو مذهب زيد بن على فقد أراد أن يتحلّى بالعلم، وأن يحصل منه على الأصول والفروع، واتجه إلى التتلمذ على

إن الله تعالى لم يعلم حتى خلق لنفسه علماً، وأن الأشياء إنما تصير معلومة له عند حدوثها ووجودها.

★★★

### ٣٨٠ - الزيدانية

هؤلاء أصحاب محمد بن عبد الرحمن أبى زيّان المتوفى سنة ١١٤٥ هـ، وكان من الشاذلية، وولد فى ثاشا من قناذى بالمغرب، وفى قناذى أنشأ زاوية واتخذ الأصحاب من اللصوص وقطّاع الطرق، فتأبوا على يديه وانصلح حالهم وأصبحوا من أهل الله، واشتهروا بأنهم يؤمنون الطرق والمسافرين عليها.

★★★

### ٣٨١ - الزيدية

فرقة من الشيعة، سموا كذلك لتمسكهم بقول زيد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب ومؤداه: أن الإمامة تجوز لأى فاطمى - يعنى لأى من ولدى فاطمة بنت النبى ﷺ وهما الحسن والحسين، بشرط أن يكون عالماً وشجاعاً وسخياً، يخرج بالإمامة، وعندئذ تجب له الطاعة.

واصل بن عطاء رئيس المعتزلة، برغم رايه فى جدّه علىّ بن أبى طالب، وفى خلافه مع أهل الشام، ورضائه بالتحكيم، وكان واصل يخطئ أحد الفريقين لا بعينه. وقد أخذ زهد بن علىّ الاعتزال عن واصل وتابعه أصحابه وصاروا من المعتزلة. ورأى زيد أن جدّه علىّ بن أبى طالب كان أفضل الصحابة، إلا أن الخلافة فوّضت إلى أبى بكر، ثم إلى عمر، لمصلحة رأها المسلمون. فقد كان من المصلحة أنذاك أن يكون الخليفة بعد الرسول من عرف المسلمون فيه اللين، والتؤدة، والتقدم فى السن، والسبق فى الإسلام، والقرب من الرسول ﷺ.

وسمع الشيعة الذين بايعوه مقالته، فعرفوا أنه لا يتبرأ من الشيخين مثلهم، ولما سمعهم يطعنون فيهما أنكر عليهم، فغادروه وتفرّقوا عنه، فقال لهم رفضتمونى؟ - فيقال إنهم سمّوا «الرافضة» لقول زيد لهم «رفضتمونى».

وهكذا وجد زهد بن علىّ نفسه فى شرذمة يقاتل وحده يوسف بن عمر، فهزم وقتل سنة ١٢١هـ، ودُفن بالكوفة ليلاً، إلا أن الوالى أمر بقبْره فنُشِش وصلّبت جثته عُريانة، وله قصة يطول سردها. وكان كل من التقى به واستمع إليه يقول إن النور

كان يشعّ من وجهه، ولم يكن أهل النسك يعدلون به أحداً. ولعلنا لا بد أن ننتبه إلى أن أباه كان علىّ بن الحسين الملقّب بزين العابدين، وأمره مشهور بين الزاهدين وأهل الحكمة. وزيد الإبن كان من أهل الحكمة كابيه. ويروى المسعودى عنه فيقول: كان زيد قد دخل على هشام يوماً، فلما مثّل بين يديه لم ير موضعاً يجلس فيه، فجلس حيث انتهى به المجلس وقال: يا أمير المؤمنين ليس أحد يكبر عن تقوى الله، ولا يصغر دون تقوى الله! فقال هشام: اسكتْ لا أم لك! أنت الذى تنازعك نفسك فى الخلافة وأنت ابن أمة! فقال: يا أمير المؤمنين! إن لك جواباً إن أحببت أجبتك له، وإن أحببت أسكتُ عنه! فقال هشام: بل أجب! قال زيد: إن الأمهات لا يقعدن بالرجال عن الغايات! وقد كانت أم اسماعيل أمة لأم إسحق، فلم يمنعه ذلك أن يبعثه الله نبياً، وجعله الله سبحانه وتعالى للعرب أباً، فأخرج من صُلْبِه خير البشر محمداً ﷺ! فتقول لى هذا وأنا ابن فاطمة، ابن علىّ! وقام زيد وهو يقول:

شَرَدَهُ الخوف وأزرى به

كذلك من يكره الجلال

## مُنْحَرِقُ الكَمِينِ يشكو الجَوَى

تنكته أطراف مروّجِداد

قد كان في الموت له راحةً

والموت حتمٌ في رقاب العباد

إن يُحدث الله له دولةً

يترك أثار العدا كالرماد

ولمّا فُرِضَ عليه القتال وانخرط فيه وقد  
أحاط به خصومه، كان يدفع عن نفسه  
ويقول:

أذلُّ الحياة وعِزُّ الممات

وكلّأراه طعاماً أو بهلاً

فإن كان لابد من واحدٍ

فسيرى إلى الموت سيراً جميلاً

وناظره الباقر أخوه في أمر تتلمذه على  
واصل، واقتباسه العلم ممن يجوز عليه  
الخطأ، وانتقد عليه تكلمه في القدر على  
غير ما ذهب إليه أهل البيت، وعاب عليه  
شرطه في الإمامة بدعوى أن أباهما نفسه  
لم يستوف هذا الشرط، وكان إماماً رغم أنه  
لم يخرج قط، ولا تعرّض للخروج.

وبعد مقتل زيد بن علي خرج ابنه يحيى  
بن زيد بناحية الجوزجان في أيام الوليد،

وقد أنكر الظلم المتفشى وما عمّ الناس من  
الجور، فسار إليه سالم بن أحوز، وقتل  
يحيى في المعركة بقرية يقال لها أرعونة  
سنة ١٢٦ هـ، وفصلوا رأسه وأرسلوا بها  
إلى الوليد، وصلّب الجسد وظل كذلك إلى  
أن خرج أبو مسلم صاحب الدولة العباسية  
فقتل سالم بن أحوز وأنزل جثة يحيى  
فصلّى عليها ودفنها هناك. وأظهر أهل  
خراسان النياحة عليه سبعة أيام، وكما  
يقول المؤرخون لم يولد ولد في تلك السنة  
بخراسان إلا وسمّى يحيى أو زيد.

ولم ينتظم أمر الزيدية بعد ذلك، فقتل  
محمد الإمام بالمدينة، قتله عيسى بن  
ماهان وكذلك قتل إبراهيم الإمام بالبصرة  
بأمر المنصور. ومحمد وإبراهيم هما ابنا  
عبد الله بن الحسن الذي كان استأذاً لأبى  
حنيفة، والأول خرج بالمدينة والثاني  
بالعراق، ويسبب خروجهما أذى الإمامان  
الجليلان مالك بالمدينة وأبو حنيفة بالعراق،  
فقد أفتى مالك بأنه لا يمين لمُسْتَكْرَه، وكان  
الخارجون مع محمد النفس الزكية يقولون  
أن البيعة للمنصور أخذت كرهاً، فاتخذوا  
من تلك الفتوى التي هي نص الحديث  
ذريعة للانتفاض، ولما سألوا الإمام مالك  
عن الخروج قال: إن كان على مثل عمر بن  
عبد العزيز فلا يجوز، وإن لم يكن على

والسليمانية، والنعيمية، واليعقوبية، والبترية. ومن رجال الزيدية المعتبرين أبو الجارود الذي لعنه جعفر بن محمد الصادق، والحسن بن صالح بن حى، ومقاتل بن سليمان، والداعى ناصر الحق الحسن بن على بن الحسن بن زيد بن عمر بن الحسين بن على، والداعى الآخر صاحب طبرستان الحسين بن زيد بن محمد بن إسماعيل بن الحسن بن زيد بن الحسن بن على، ومحمد بن نصر.

والزيدية بأجمعهم يرون أن علياً كان مصيباً فى تحكيمه الحكمين، وأنه إنما حَكَمَ لما خاف على عسكره الفساد، وكان الأمر عنده بيناً، فنظر للمسلمين ليتألفهم، وأمر الحكمين أن يحكما بكتاب الله، فخالفا، فهما اللذان ارتكبا الخطأ بينما أصاب هو. وأجمعوا على تفضيل على بن سائر الضحابة، وعلى أنه ليس بعد النبى ﷺ أفضل منه، وأجمعوا جميعاً على تصويبه فى حربه، وتخطئة من خالفه، وكانوا جميعاً يرون السيف والعرض على أئمة الجور، وإزالة الظلم، وإقامة الحق، ولم يروا الصلاة خلف الفاجر، ولم يروها إلا خلف من ليس بفاسق، وأجمعوا على أن

مثله فدعهم ينتقم الله من ظالم بظالم، ثم ينتقم الله من كليهما. وعوقب الإمام مالك من قبل وإلى المنصور على المدينة، وضرب بالسياط، ومدت يده حتى انخلعت من كتفها. وأما الإمام أبو حنيفة فى العراق فكان يدعو للخروج لمناصرة إبراهيم الإمام ويحرض عليه، فلما دال أمر إبراهيم واستقر الحال للمنصور حاسب أبا حنيفة على كل ما قاله، ونكل به وحبسه، وكان يأمر بضربه يومياً عشرة أسواط حتى أشرف أبو حنيفة على التلف، فأخرجه المنصور ومنعه من الدرس والإفتاء، فمات بعد ذلك صديقاً من الشهداء سنة ١٥٠ هـ. وكان الأئمة يخرجون الواحد بعد الآخر فيقتلون، فمالت الزيدية لذلك عن القول بإمامة المفضل، كما أصبحوا يطعنون فى الصحابة كالإمامية، وانقسموا أصنافاً، منهم الضعفاء، ومنهم الأقوياء، والضعفاء سُموا العجلية، وفرقة منهم سُموا البترية. والأقوياء منهم أبو الجارود وأصحابه، وأبو خالد الواسطى، ومنصور بن أبى الأسود.

واعتبر المؤرخون فرق الزيدية ثلاثاً أو أربعاً، ومنهم من أحصاها ثمان، وعلى أى الأحوال فأهمها هى الجارودية،

والاستطاعة مع الفعل، والإيمان المعرفة والإقرار واجتناب ما جاء فيه الوعيد، وجعلوا واقعة ما فيه الوعيد كفرة وليس بشرك ولا جحود، بل هو كفر نعمة. وكذلك قولهم في المتأولين إذا قالوا قولاً هو عصيان وفسق.

والمذهب الزيدى هو المهيمن الآن في اليمن، وإن كان به بعض الاختلاف مما اقتضته الظروف المعاصرة.



أصحاب الكبائر كلهم معذبون في النار، خالدون فيها، مخلدون أبداً، لا يخرجون منها ولا يغيبون عنها. وجمهورهم على أن الباري شيء لا كالأشياء، ولا تشبیهه الأشياء، وعالم بعلم لا هو هو ولا غيره، وعلمه شيء، وقادر بقدرة لا هي ولا غيرها، وقدرته شيء. وكذلك في سائر صفات النفس كالحياة والسمع والبصر وسائر صفات الذات، ولا يقولون إن الصفات أشياء. ويقولون أعمال العباد مخلوقة لله،



# باب السين



## ٣٨٢- السائبة

هم المرجئة الذين قالوا: إن الله تعالى سبَّ خلقه، أى جعلهم أحراراً، وخلق لهم الإرادة والمشية، فهم يفعلون ما يريدون، وما يشاءون.

★★★

## ٣٨٣- السائحون

هم الصوفية، سمّوا كذلك لأنهم طلاب علم يطلبونه ولو فى الصين، ويسعون بالسفر إلى لقاء المشايخ والإخوان الصادقين، واستكشف دقائق النفوس، ولذلك يسمى السفر سَفَرًا لأنه يُسفر الأخلاق.

وذكرهم الله تعالى فقال: «التائبون العابدون، الحامدون، السائحون، الراكعون، الساجدون، الأمرون بالمعروف...» (التوبة ١١٣) وأيضاً: «مسلمات، مؤمنات، قانتات، تائبات، عابدات، سائحات» (التحريم ٥).

★★★

## ٣٨٤- السابة

هم شيعة على بن أبى طالب الذين دأبوا على سب أبى بكر، وعمر، وعائشة، وهم أول من بدأ الغلو، وهؤلاء سمّوا بعد ذلك

الرافضة. وقيل أول من بدأ سب الصحابة هم السبئية أصحاب عبد الله بن سبأ، وهو أول من غلا فى على بن أبى طالب.

★★★

## ٣٨٥- السابقة

هؤلاء من الجبرية قالوا: إن العباد يولدون وقد سبقت عليهم السعادة أو الشقاوة، فالسعيد لا تضره ذنوبه، والشقى لا ينفعه برّه، والله قد سبق حكمه، فإما قد رضى عنك من البداية، وإما قد غضب عليك. وفى الحديث القدسى برواية البخارى بطريق عبد الله بن مسعود عن الرسول ﷺ: «إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ يُجْمَعُ فِي بطنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْماً، وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً، ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَهُ، ثُمَّ يَكُونُ مَضْغَةً مِثْلَهُ، ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ أَمَلَكاً فَيُؤَدِّنُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ، فَيَكْتُبُ رِزْقَهُ، وَأَجَلَهُ، وَعَمَلَهُ، وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ، ثُمَّ يَنْفَخُ فِيهِ الرُّوحَ، فَإِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى لَا يَكُونَ بَيْنَهَا وَبَيْتِهِ إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُ النَّارَ، وَإِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونَ بَيْنَهَا وَبَيْتِهِ إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا»، وذلك هو

سرق، يغفر له سرقة، ودعا هؤلاء بدعواهم تلك واستشهدوا بقوله تعالى: «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها، ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثله» وهم لا يظلمون» (الأنعام ١٦٠)، فكان من سرق عشرة دراهم تكتب له عشر سيئات، بكل درهم سيئة، فإذا تصدق من الدراهم العشر بدرهم واحد فله عشر حسنات، فهذه بتلك ولا تثريب عليه.

وقالوا: لو زنى الزانى ثم اغتسل واستغفر، فذلك كفارة ذنبه فى الدنيا والآخرة وليس على السلطان أن يجلد أو يرحمه.

وهؤلاء من الإباحية ممن يسقطون التكاليف، وابتدعوا أحاديث نسبوها للرسول ﷺ، وجميعها تحض على المعاصى وتيسر فعل الذنوب.

★ ★ ★

### ٣٨٧- السالمية

طريقه صوفية تُنسب لأبى عبد الله محمد بن سالم البصرى، وهى طريقة استأذ سهل التستري، أو الشوشترى، المتوفى ٢٨٣هـ، وأصحابه هم السالمية، ينتمون إليه وإلى ابنه أبى الحسن أحمد بن

القدر، وفى التنزيل: «ولقد سبقنا كلمتنا لعبادنا المرسلين» (الصافات ٧)، والقدّر سابق علينا، وعن عبد الله بن مسعود قوله: الشقى من شقى فى بطن أمه، ولما سئل: وكيف يشقى رجل بغير عمل؟ قال: أتعجب من ذلك؟ ثم روى الحديث. وفى الحديث القدسى الآخر من موطأ مالك قال ﷺ: «إن الله تبارك وتعالى خلق آدم ثم مسح على ظهره بيمينه حتى استخرج منه ذرية فقال: خلقت هؤلاء للجنة، وبعمل أهل الجنة يعملون. ثم مسح على ظهره فاستخرج منه ذرية فقال: خلقت هؤلاء للنار، وبعمل أهل النار يعملون» فقال رجل: يا رسول الله - ففيم العمل؟ قال: فقال رسول الله ﷺ: «إن الله إذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة، وإذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخله به النار».

★ ★ ★

### ٣٨٦- السارقية

جماعة تحصل لهم الاعتقاد أن السارق مهما سرق، فإنه إذا تصدق بجزء مما

الطاعة. واللَّه تعالى سرَّ لو كشفه بطل التدبير، وللأنبياء سرَّ لو انكشف بطلت النبوة، وللعلماء سرَّ لو كشفوه بطل علمهم.

ولما سئل أحمد بن سالم عن معنى الحديث: «أطيب ما أكل الرجل من كسب يده» قال: الكسب سنة نبينا ﷺ، والتواكل حاله، ولذلك شرع الكسب على أُمَّته وتحدَّث في الكسب دون التوكل، لأنه كان يعلم بضعف أُمَّته، وأنها لا تقوى على التوكل وباستطاعتها الكسب.

★ ★ ★

### ٣٨٨- السَّبَايَةِ

الشَّيعة الإمامية أصحاب عبد الرحمن بن سبابة قالوا: القول إن الله عالم، حيٌّ، قادر، سميع، بصير، هو ما قاله جعفر الصادق، كائناً قوله ما كان، ولا يصوبون في هذه الأشياء قولاً.

★ ★ ★

### ٣٨٩- السَّبِيَّةُ

فرقة من الغلاة الحلولية الروافض، أصحاب عبد الله بن سبأ، أول من غلا في على غلواً عظيماً، وكان يقول في أول أمره:

محمد بن سالم المتوفى سنة ٣٥٠هـ. وينتسب أبو طالب المكي صاحب كتاب قوت القلوب المتوفى سنة ٣٨٠هـ إلى هذه الطريقة، ويكثر في كتابه من ذكر أستاذه وشرح مقالات السالمية (أنظر تحقيق الدكتور الحفنى لكتاب أبى طالب).

ومن أقواله: الأولياء يُعرفون بلطف لسانهم، وحسن أخلاقهم، وبشاشة وجوههم، وسخاء أنفسهم، وقلة اعتراضهم، وقبول عذر من اعتذر إليهم، وتام الشفقة على جميع الخلائق برهم وفاجرهم.

وأصول عقائد السالمية: أن الله هو الخالق كان ولا يزال، أفعاله قديمة، وهو حاضر وناظر في كل مكان، يتجلّى على الخصوص في لسان كل قارئ قرآن: ومشينة الله غير حادثة، وإرادته حادثة بمشيئته. والعبد يصدر عنه الذنب ولم يُرده الله، وإبليس كان في بداية أمره كافراً ثم صار إلى الطاعة وقنع بما نيط به. والله تعالى يراه المقرَّبون يوم القيامة كما أخبر القرآن وإنما يكون في هيئة إنسية محمدية، ويتجلّى على الخلق. والسلمية يقولون: الله موجود في كل مكان، ومعنى العرش الوجود بأسره، والله تعالى لم ير لعباده إلا

إن علياً نبى، ثم زاد على ذلك فقال إنه إله. وقال هو الإله فى الحقيقة. ودعا الخلق إلى مقولته فأجاب جماعة فى وقت على كرم الله وجهه، فلما رُفِع خبره إلى على أمر بحفر حفرتين يُحرقُ السبئية فيهما، ونفى عبد الله بن سبا إلى ساباط المداين. فلما قتل على قال عبد الله بن سبا إن علياً حى لم يُقتل، ولم يمِت، وإنما الذى قتل شيطان تصور بصورته، وتوهم الناس أنه قُتل كما توهم اليهود والنصارى من قبل أن المسيح قُتل، وقال: وهذا التوهم منهم خطأ وكذب، وإنما على فى السماء، وعن قريب ينزل وينتقم من أعدائه. وقال بعض السبئية: إن علياً فى الغيم، والرعد صوته، والبرق سوطه. وإذا سمعوا صوت الرعد قالوا: السلام عليك يا أمير المؤمنين.

وعن الطبرى أن عبد الله بن سبا كان يهودياً من أهل صنعاء، أمه سوداء ولذا يقال له كذلك ابن السوداء، وأسلم زمان عثمان، ثم تنقل فى بلدان المسلمين يحاول ضلالتهم، فبدأ بالحجاز، ثم البصرة، ثم الكوفة، ثم الشام، فلم يقدر على ما يريد عند أحد من أهل الشام، فأخرجوه حتى

أتى مصر فاعتمر فيهم، فقال لهم فيما قال: لعجب ممن يزعم أن عيسى يرجع، ويكذب بأن محمداً يرجع، وقد قال الله: (إن الذى فرض عليك القرآن لرادك إلى معاده، ومحمد أحق بالرجوع من عيسى، فقبلوا ذلك عنه، ووضع لهم الرجعة فتكلموا فيها. وقال لهم: إنه كان ألف نبى، ولكل نبى وصى، وكان على وصى محمد، ومحمد خاتم الأنبياء، وعلى خاتم الأوصياء. وقال: من اظلم ممن لم يُجز وصية رسول الله، ووثب على وصى رسول الله! ثم قال: إن عثمان أخذها بغير حق، وهذا وصى رسول الله، فانهضوا فى هذا الأمر فحركوه، وابدأوا بالطعن على أمرائكم، وأظهروا الأمر بالمعرف والنهى عن المنكر تستميلوا الناس، وأدعوهم إلى هذا الأمر.

ويذكر الطبرى أن ابن سبا لقى أبا ذر فى الشام، وأنه هو الذى بث فى نفسه فكرة أن المال مال المسلمين، وحركه إلى الدعوة إلى إشراك الفقراء فى أموال الأغنياء.

وقال السبئية: على إله العالمين، توارى عن خلقه سخطاً عليهم، وسيظهر، وهو

وأثبتت السبعينية أن الأئمة سبعة فقط، وذلك لأن الله خلق الكون فى ستة أيام واستراح فى السابع، والأسبوع سبعة أيام، وقوى البدن سبع، وقوى النفس سبع، والكواكب سبعة، والله تعالى يقول «ولقد أتيناك سبعة من المثانى» (الحجر ٨٧)، والبحار سبعة، والأقاليم سبعة، والسموات سبع، والأراضين سبع، وعدد الأنبياء القائمين بالرسالات ستة، هم: آدم، ونوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ومحمد، وقائمهم السابع، وهو الإمام المهدي المنتظر: إماماً إسماعيل، وإماماً محمد ابنه (انظر الاسماعيلية والمباركية).

★ ★ ★

### ٣٩١- السبعينية

اتباع قطب الدين محمد عبد الحق بن محمد بن عبد الحق بن سبعين، المشهور بابن سبعين الصوفى، وله الكتب والرسائل، ومن ذلك كتابه «هدى العارف»، وكان كثير النقد للفلاسفة المشائين، وخاصة أرسطو وأتباعه من غير ملة الإسلام، مثل ثامسطيوس، والإسكندر الإفروديسى، وفرقوريوس؛ ومن ملة

المهدي المنتظر دون غيره، وقالوا: إن علياً طار وهذا هو اختفاؤه، ومن أجل ذلك لقبهم الناس بالطيارية.

وكانوا أول من قال بتناسخ الجزء الإلهى فى الأئمة بعد على، وأول فرقة قالت بالتوقف والغيبة والرجعة، وأول من أظهر القول بالنص بإمامة على.

ومن السبئية انشعبت أصناف الغلاة، قالوا: إن الله قد حلّ فى الأئمة بعد على (انظر الغلاة).

★ ★ ★

### ٣٩٠- السبعينية

هم الشيعة الاسماعيلية، فلأنهم توقفوا عند الإمام السابع سمّوا كذلك، بعكس الشيعة الإثنى عشرية الذين استمروا فى سلسلة الأئمة حتى الإمام الثانى عشر.

وهم فرقتان: إما سبعية جعلوا آخر الأئمة هو إسماعيل بن جعفر الصادق، قالوا لم يمّت ولكن أباه أظهر موته تقيّة، وإنما غيّه، وسيظهر ليقوم بأمر الناس.

وإما سبعية جعلوا آخر الأئمة محمد بن إسماعيل، فهو السابع التام، وبه يتم دور السبعة، ويقال لهؤلاء المباركية.

كل شيء، فلا حول ولا قوة إلا بالله يجب عليها الأدب والاستغفار، فلا شك في الله، ولا شيء أعز من الله، ولا موجود على الإطلاق لا يفتقر إلى الله.

يعظ ابن سبعين أتباعه بأن يتشبهوا بالله، ويعظموا سنة حبيبه وخليله. ويقول للسالك: لا بد لكل عارف من مقام، ومقامك التوحيد، لا تلتفت في حياتك إلى الموتى، ولا تتحدث بعيشك إلا في عيش الآخرة، وقل هو الله أحد، الله فقط. اعتدل واملأ صدرك من الله، ولازم حب الله، ولا تنكر الله على أى حال كان. الله فقط.

ويقول: أصدق كلمة قالها القائل: إلا كل شيء ما خلا الله باطل. فليس ثم غيره ولا سوى، وكل شيء هو الله، وليس إلا الأيس فقط، أى ليس إلا الوجود، وهو هو الله.

وابن سبعين مغربى، من مواليد مرسية الأندلس سنة ٦١٢ هـ، وجاور مكة، وتوفى بها احتمالاً سنة ٦٦٩ هـ، وقيل فى وفاته أنه فصد يديه وترك الدم يخرج حتى تصفى.

★ ★ ★

الإسلام مثل الفارابى، وابن سينا، وابن باجه، وابن رشد، والسهورردى، والغزالى والرازى.

**والتصوّف عند السبعينية هو الفقر،** وابن سبعين فى رسالته المشهورة باسم الرسالة الفقيرية يشرح الفقر الصوفى الذى هو طريقتهم فيقول إن له أوجهاً شتى، فهو الصبر على المكروه، وشكر المنعم الحكيم، والفتوة المحضة، ورفع الأذى كله، وفعل ما يجب كما يجب على من يجب. وهو الخلافة الباطنة، كما أن الملك هو الخلافة الظاهرة، وهو الذى ترسم بدايته بالإرادة والعبادة والإسلام وعالم الشهادة، والخروج من الشر المحض إلى الخير المشترك، والمجاهدة، والتوكل، والتسليم، والتعويض، والتوبة، والخلوة، والرضا، والإيمان، والعبودية، والذكر، والغربة، وحذف العلائق بالجملة.

ويقول: الفقر هو الذى يجعل الفقير يمسك بالشرع فى يمينه، والعقل فى شماله، وبينهما العلم، ويحرك الكل بالأدب والهمة والحقيقة، وهو العلم الإلهى أو علم التحقيق الذى مداره الله تعالى الأصل فى

وهؤلاء شأنهم كالشيعة يقولون بالرجعة  
والمهدى المنتظر.

★ ★ ★

### ٣٩٤- السُّرُوحِيَّة

إحدى فرق الشيعة، قالت إن الإمامة  
صارت بعد مضي الحسين في ولد الحسن  
والحسين، فهي فيهم خاصة دون سائر ولد  
على بن أبي طالب، وهم كلهم فيها شرع،  
سواء من قام منهم ومن دعا لنفسه، فهو  
الإمام المفروض الطاعة بمنزلة على بن أبي  
طالب، واجبة إمامته من الله عز وجل على  
أهل بيته وسائر الناس كلهم، فمن تخلف  
عنه في قيامه ودعائه إلى نفسه من جميع  
الخلق فهو هالك كافر، ومن ادعى منهم  
الإمامة وهو قاعد في بيته مرخي عليه  
سنته، فهو كافر مشرك، وكذلك كل من  
اتبعه على ذلك، وكل من قال بإمامته.

وهم الذين سُموا السُّرُوحِيَّة نسبة إلى  
أبي الجارود، ولقبه سُرُحوب. وذكر أن  
سُرُحوباً شيطان أعمى يسكن البحر، وكان  
أبو الجارود أعمى البصر، وأعمى القلب.  
والسُّرُوحِيَّة قالوا: الحلال حلال آل محمد  
ﷺ، والحرام حرامهم، والأحكام أحكامهم،  
وعندهم جميع ما جاء به النبي ﷺ كله،

### ٣٩٢- السَّحَابِيَّة

هؤلاء هم السَّحَابِيَّة الذين قالوا: على بن  
أبي طالب لم يمّت ورفع الله كما رفع  
عيسى.

وقالوا: هو في السحاب، والرعد صوته،  
والبرق سيفه، وطالما أظلمهم سحاب، أو رعد  
الرعد، أو برق البرق قالوا: السلام عليك يا  
أبا الحسن.

وقالوا: على إلهنا، وسيعود لينتقم  
لنفسه من أعدائه ومن خذله.

ومن السَّحَابِيَّة يتبرأ الشاعر بعد أن تبرأ  
من الخوارج فقال:

برئتُ من الخوارج لستُ منهم

من الغُرَّال منهم وابن باب

ومن قوم إذا ذكروا علياً

يردون السلام على السحاب

★ ★ ★

### ٣٩٣- السَّرَّاجِيَّة

الشيعة أصحاب حسان بن السَّرَّاج قالوا:  
محمد بن الحنفية محبوس بجبل رضوى  
لم يمّت، ولكنه يُحرّر ويُبْعَث عندما يشاء  
الله، فيحكم العالم، ويملا الأرض عدلاً،

كامل عند صغيرهم وكبيرهم، الصغير منهم والكبير في العلم سواء، لا يفضل الكبير الصغير، من كان منهم في الخرق والمهد إلى أكبرهم سنًا، وليس يحتاج أحد منهم أن يتعلم من أحد منهم، ولا من غيرهم، فالعلم ينبت في صدورهم كما ينبت الزرع المطر، فالله عز وجل قد علمهم بلطفه كيف شاء. وإنما قالوا بهذه المقالة كراهة أن يلزموا الإمامة بعضهم دون بعض، فينتقض قولهم أن الإمامة صارت فيهم جميعاً، فهم فيها شُرُوع سواء. وهم مع ذلك لا يرون عن أحد منهم علماً ينتفعون به إلا ما يرون عن أبي جعفر محمد بن عليّ، وأبي عبد الله جعفر بن محمد، وأحاديث قليلة عن زيد بن عليّ، وأشياء يسيرة عن عبد الله بن الحسن المحض.

★★★

### ٣٩٦- السرخسية

هؤلاء أهل سرخس بإيران كانوا من الغلاة، فأفردهم الناس باسم السرخسية.

★★★

### ٣٩٧- السردابية

الشيعة الغلاة الذين قالوا باختفاء الإمام في سرداب الغيبة بالرّى وينتظرون خروجه، فيحضرون لذلك فرساً مسرجاً في كل جمعة بعد الصلاة يقولون: يا إمام باسم الله. ثلاث مرات. ويزعم الشيعة أن سرداب الغيبة بالحلة أو سامراء.

★★★

### ٣٩٨- السرية

الشيعة الغلاة أتباع السريّ الأتصم، وكان قد ادّعى النبوة، وأن الإمام الصادق جعفر بن محمد هو الله - أو قد حلّ فيه الله، وأنه قد بعثه إلى الناس بالإسلام، والإسلام هو السلام، ومن يتبعه فهو من

★★★

### ٣٩٥- السرخائية

هؤلاء هم الشيعة الغلاة من طبرستان، أتباع سرخاب الطهرى، كانوا من الزيدية وخرجوا بعد المختار بن أبي عبيدة، ولم يكن معهم سلاح، فحملهم حماسهم أن يتسلحوا بالأخشاب أنى توقّرت لهم،

الأئمة وعن الناس، وقالوا: الفروع لا تكليف فيها، والأمر بإزائها بالاختيار.

★ ★ ★

#### ٤٠١ - السكاكية

أتباع أبي جعفر محمد بن خليل السكاك، من الشيعة الإمامية أصحاب الكلام، كان في النصف الأول من القرن الثالث الهجري، وله التصانيف مثل: «كتاب المعرفة»، و«كتاب الإمامة»، و«كتاب التوحيد»، و«كتاب الرد على من أنكر وجوب الإمامة بالنص».

والسكاكية قالوا: الله عالم بذاته، وعلمه من صفاته الذاتية.

★ ★ ★

#### ٤٠٢ - السلفية

هؤلاء هم الداعون إلى العودة إلى سيرة السلف الصالح. وقد أطلق السلف على الصحابة والتابعين وتابعي التابعين، وعلى أهل القرون الثلاثة الأولى، ومن تبعهم من الأئمة الأربعة وغيرهم من أئمة السلف والشيوخ والمحدثين. وفي ذلك يقول عبد الله بن مسعود من كان منكم مستنّاً فليس بمن قد مات، فإن الحي لا تؤمن

بني الإسلام، مثلما أن المتبعين لإسرائيل هم بنو إسرائيل، وقال عن بني الإسلام: هم المعنيون بقوله تعالى: نحن أبناء الله وأحباؤه (المائدة ١٨)، وقال عن تسميته لأتباعه ببني الإسلام إن الرسول محمداً قال عن سلمان: «سلمان ابن الإسلام»، وكذلك نحن.

وكان السري هذا يدعو أتباعه ليصوموا لجعفر، ويصلوا له، وتلبيتهم لبك يا جعفر لبك.

★ ★ ★

#### ٣٩٩ - السريفة

الشيعة الغلاة أتباع سريخ، قالوا الأئمة آلهة، واللاهوت يحل في الناسوت، وحدث ذلك خمس مرات في خمسة أشخاص هم: محمد بن عبد الله، وعلي بن أبي طالب، والعباس بن عبد المطلب، وجعفر بن أبي طالب، وعقيل بن أبي طالب.

★ ★ ★

#### ٤٠٠ - السقطية

هم الاسماعيلية النزارية، سموا بالسقطية لأنهم أسقطوا التكليف عن

الوهاب، قد غالوا في التشدد وحاولوا كثيراً إثارة العامة واستعدوا السلطة بتصرفاتهم. ويحكي ذلك ابن قتيبة وقد عاين ذلك فيقول: إنهم كانوا يسفّهون أهل العلم من مخالفيهم، ويؤذونهم ويكذبونهم وينادون في العامة اهجرهم ولا تقاعدوهم. ويحكي ابن الأثير في الكامل عن الحنابلة: أنهم كانوا يكبسون المحال فإن وجدوا نبياً أراقوه، وإن وجدوا مغنية ضربوها وكسروا آلة الغناء، واعترضوا في البيع والشراء، واعترضوا الناس في الشوارع. فمن رآه يسير مع صبي أو امرأة سأله عمّن معه، والأوسعوه ضرباً، وحملوه إلى صاحب الشرطة وشهدوا عليه بالفحشاء. وأقسم الخليفة الراضى: لئن لم ينتهوا عن مذموم مذهبهم ومعوج طريقتهم ليوسعنهم ضرباً وتشريداً، وقتلاً وتبديداً، وليستعملن السيف في رقابهم، والنار في منازلهم. ويحكي ابن الأثير عن أبي محمد البربهاري السلفي الحنبلي ومقدم الحنابلة والسنة من العامة، أنه كان يثير الفتن هو أصحابه. ولم يكن هكذا الإمام أحمد بن حنبل ولا أصحابه الأوائل، ولا علماء المذهب، فإنهم كانوا ينكرون دون أن يثيروا العامة أو يصطدموا بالسلطة.

عليه الفتنة، أولئك أصحاب محمد، أبرأ هذه الأمة قلوباً، وأعمقها علماً، وأقلها تكلفاً. قوم اختارهم الله لصحبة نبيه وإقامه دينه، فاعرفوا لهم حقهم، وتمسكوا بهديهم، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم.

**والإمام أحمد بن حنبل، والإمام ابن تيمية على رأس المدرسة السلفية. والسلفي يرجع كل قول فيما يعن من مسائل وشئون الحياة والمعاملات إلى الكتاب والسنة، فإذا ورد فيهما من ذلك اعتقد ظاهر ما ورد، والقوة واليقين والحجة القارعة هو الالتزام بما ورد، من غير تكلف تأويل بإخراج اللفظ عما وُضع له، إلا إذا وضحت القرينة في المجاز من غير سباحة في اليابسة بتسليط العقل فيما لا مراد فيه. وكان الإمام أحمد بن حنبل الناطق بلسان السلف، والمجاهر به في عصره وبعد عصره. وأخذ عنه السلفيون شدته وتعصبه في الدين. وحارب الحنابلة الكثير من العلماء والمحدثين لخروجهم عن الخط السلفي، وسمّوا فئات منهم بالواقفية، واللفظية، وضللّوهم. ولكن يبدو أن السلفية من الحنابلة، ومن بعدهم أتباع الإمام ابن تيمية، ثم أتباع محمد بن عبد**

ويذكر ابن تيمية في كتاب منهاج السنة النبوية أن السلفيين يقتدون بهدى الرسول ﷺ، ثم السابقين من القرون الأولى من أئمة الحديث والتفسير.

**والمنهج السلفي** شروطه ومميزاته ومعاله التى يتميز بها عن المناهج الأخرى الكلامية والفلسفية. ومن هذه الشروط أن يكون الاستدلال واضحاً بارزاً بآيات من القرآن الكريم وأحاديث صحيحة من السنة النبوية. ومن العلامات البارزة فى المنهج السلفي أن يكون صريح المعقول موافقاً لصحيح المنقول. وعلى هذا الأساس وهذه القاعدة صنف ابن تيمية كتبه كلها الكبيرة والصغيرة، وأصبح على أساس هذا الشرط أن التأويلات الكلامية التى ترجح العقل على النقل مرفوضة تماماً فى المنهج السلفي، والدعوة السلفية فيها تشدد، وأضاف إليها - على طريقة الحنابلة وأتباع ابن تيمية، وأظهرها فى شبه الجزيرة العربية: محمد بن عبد الوهاب. وتكلم السلفيون فى التوحيد وآيات التأويل والتشبيه، وقامت المعارك بينهم وبين غيرهم. وابن تيمية قسم طرائق أهل العلم أربعة: طريقة الفلاسفة أهل البرهان واليقين الذين قالوا إن العقائد السبيل إليها

البرهان واليقين؛ وطريقة المتكلمين الذين يقدمون العقل على النظر فى الآيات القرآنية ويأولون القرآن على مقتضى العقل؛ وطريقة البعض الذين قالوا إن آيات القرآن إخبارية يجب الإيمان بها من غير أن يتخذ مضمونها مقدمات للاستنباط العقلي؛ والطريقة الرابعة التى اتبعها البعض هى الإيمان بالقرآن - عقائده وأدلته - ولكنهم يستعينون بالأدلة العقلية بجوار الأدلة القرآنية. وقال ابن تيمية إن منهاج السلف ليس واحداً من هذه الأربعة بل هو غيرها، لأن العقائد لا تؤخذ إلا من النصوص، ولا تؤخذ أدلتها إلا من النصوص كذلك. والسلفيون لا يؤمنون بالعقل لأنه يضل، ويؤمنون بالنص وبالأدلة التى يوحى بها النص، لأن النص من عند الله، فما يقرره القرآن وتقره السنة هو المقبول من السلفيين. ودور العقل هو التصديق والإذعان وتقريب المنقول من المعقول وعدم المنافرة بينهما، فالعقل شاهد وليس حاكماً، والعقل مؤيد ومقرّر ولا يكون ناقضاً ولا رافضاً، وذلك هو المنهاج السلفي: بأن يكون العقل وراء النقل، فلا يستقل بالاستدلال، بل عمله تقريب معانى النص.

زاغوا لأنهم قالوا بالاتحاد والفناء فى الذات إلى غير ذلك.

**والسلف الصالح عند السلفية هم أهل العلم والإيمان.** ومذهب السلف يثبت لله يداً من غير كيف، ولا تشبيه. وله وجه من غير كيف. والسلفية لذلك بين التعطيل والتمثيل، فلا يمثلون صفات الله بصفات خلقه، ولا ذاته بذواتهم، ولا يذهبون إلى تأويل ما جاء فى ذلك فى القرآن والسنة، وأمرهم فيه هو **التفويض**، وهو التسليم بما جاء فى ذلك بالفاظه الظاهرة، ويفوضون منها أى لا يفسرونها، فمحاولة التفسير زيغ، والله تعالى له أن يتكلم بأى لغة يشاء، فإن شاء تكلم بالعربية، وإن شاء بالعبرية، وليس القرآن منفصلاً عن الله، وليست كلماته فى القرآن والحروف فيه مخلوقة لأنه قد تكلم بها، فالقرآن هو كلام الله، وهو غير مخلوق، ولكنه ليس قديماً، وهو كلام منزل يخاطب به خلقه، وإذن هناك فرق بين صفة الكلام والكلام نفسه، وصفة الكلام فى الله قديمة، والكلام نفسه محدث، والقرآن والتوراة والإنجيل هى على ذلك لا تعدّ مخلوقة لله، ولا تعدّ قديمة.

وفى مجال الأفعال يقول السلفية: إنَّ

وكانت الدعوة الوهابية حركة سلفية نقلت النظرية السلفية إلى التطبيق، وحمل محمد بن عبد الوهاب لواء عقيدة ابن تيمية المبنية على الأخذ عن السلف الصالح، وصارت السلفية أساس عقيدة الحركة التى عُرفت بالوهابية، وقامت الوهابية للرجوع إلى الإسلام والأخذ به على أوله وأصله، ولبابه وجوهره، وكان دافع ابن عبد الوهاب منذ البداية طمس معالم الوثنية والعودة بالمسلمين إلى التوحيد الخالص، وما تزال الوهابية بالسعودية. وأنصار السُّنة المحمدية فى مصر وهابيون. والكثيرون فى مصر والعالم العربى والإسلامى من السلفيين، والوحدانية عندهم هى الأساس الأول للإسلام، ويعتقدون أن التوسل إلى الله بأحد من عباده الصالحين منافٍ للوحدانية. والتوحيد لفظ ومعنى دخلهما الاشتراك بسبب اصطلاحات المتكلمين والفلاسفة، فكفروا بعضهم البعض مع أن اختلافهم هو اختلاف نظر وليس اختلافاً على الحقيقة. والسلفيون من دأبهم أنهم لا يكفرون أحداً من مخالفيهم وإنما يعتبرونه من أهل الزيغ، ويحكمون لذلك على الفلاسفة والمعتزلة والصوفية بأنهم قد

وقول السلفية إن الله واحد يعنى أن العبادة لا تكون إلا له، والدعاء وطلب المعونة، فمن ترك الدعاء بالله إلى الأولياء فقد زاغ عن الحق، ومن توسل بالموتى فقد ضلّ، ومن زار القبور للتبرك بها فقد تنكب الصواب، وليس أهل الله سوى عباد مثلنا مخاطبين بالتكليف، وتجرى عليهم أحكام الخلق، واختصاصهم بالكرامات لاي معنى أن نشركهم فى العبادة مع الله.

★ ★ ★

### ٤٠٣ - السَّلمانية

من فرق الغلاة، وهم الذين قالوا بنبوة سلمان الفارسي، وقوم قالوا بالهيته، فمنهم من وقف عليه، ومنهم من قال بغيره بعده. وقال الذين يؤمنون بنبوته فى قوله تعالى «واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا» (الزخرف ٤٤) - قالوا إنما هو سلمان أرسله الله قبل محمد ﷺ.

ومما يقوله الزيدية: أن سلمان اختاره النبى واحداً من النجباء الإثنى عشر أو الأربعة عشر، بل إنه عدّ أحد أصحاب النبى الأربعة - وهم: على، وأبوذر، والمقداد، وسلمان، وهم الذين أمر الله النبى بتفضيلهم فيما يرويه بريدة. وأيضاً هو

الكسب إن كان مجرد اقتران فلا مسئولية فيه، ولا استحقاق لعقاب أو لثواب. وإن كان فعلاً له تأثير وإيجاد وإحداث وصنع وعمل، فهو مقدر للعبد، وهو كسبه ومسئول عنه، فحاذر فيما تقول، لأنك إن قلت أن الفعل الكسبى لله فهو جبرية، وإن قلت إنه للعبد فهو اعتزال. ومذهب السلفية هو الإيمان بالقدر، خيره وشره، فالله تعالى خلق الناس، وخلق كل ما عندهم من قدرات، والعبد يفعل ما يشاء بهذه القدرات وبإرادته، ولذلك هو مسئول، فهو فاعل على الحقيقة، وله مشيئة وإرادة كاملة، فهكذا خلقه الله وقدره، والله هداه إلى الخير والشر، فإن اختار الخير هداه مرة ثانية هداية معونة، وأما الأولى فكانت هداية دلالة، وأفعال الناس تُنسب إليهم لقدرة فيهم، وتنسب إلى الله لأنه خالق هذه القدرة فيهم: القدرة على أن يفعلوا الخير أو الشر، فهو تعالى مسبب الأسباب، وهو تعالى لا يسأل عما يفعل وهم يسألون، هو يفعل الحكمة ولكنها لا تلزمه، وإنما تتفق مع وصفه بها، فالحكمة هى صفة الكمال التى خلق بها الخلق، وصفة الأوامر والنواهى التى زودهم بها.

ثالث الثلاثة المختارين الذين تشتاق إليهم الجنة بعد علي، وعمار.

ومما يذهب إليه الإمامية أن سلمان أحد الحواريين الثلاثة - هو، والمقداد، وأبوذر - للنبي، وكان موضع سره ومستشاره المفضل، وقد هيا له اعتزازه الاستثنائي بأهل البيت أن يقوم بنفس الدور بعد موت النبي مع خليفته الشرعي علي، وقد حمله النبي سرّاً هو وخمسة من الصحابة على أن يظهروا ولاهم لعلي. ونسبوا للنبي الحديث: «سلمان منا أهل البيت» ونسبوا لسلمان أنه المشارك للرسول في الوحي.

وقالت الاسماعيلية: هو في الواقع الذي حمل القرآن كله إلى محمد، وأن جبريل لم يكن إلا الاسم الذي أطلق على سلمان بوصفه حامل هذه الرسالة الإلهية.

وللحارثية أحاديث كثيرة عن سلمان، ونسبوا إليه لما رأى أن القوم تسرعوا في انتخاب أبي بكر في بيعة السقيفة أنه قال بالفارسية «كرديد ونكرديد»، أي أصبتم وأخطأتم، أو أصبتم الخيرة وأخطأتم المعدن.

★★★

## ٤٠٤ - السليمانية

الشيعية الزيدية أصحاب سليمان بن

جرير، يقال لهم الجريرية أيضاً. وكان يقول: إن الإمامة شورى بين الناس، ويصح أن تنعقد بعقد رجلين من خيار المسلمين، وأنها تصح في المفضول مع وجود الأفضل، وأثبت إمامة الشيعيين أبي بكر وعمر، وقال إن إمامتها باختيار الأمة هو حق اجتهادي للأمة، إلا أن الأمة أخطأت في البيعة لهما مع وجود علي بن أبي طالب وهو الأصلح، إلا أن هذا الخطأ لا يبلغ درجة الفسق ولا يوجب كفرًا، وهو خطأ اجتهادي. غير أن سليمان بن جرير كفر عثمان بن عفان بالأحداث التي نقمها الناقمون منه، وأهل السنة يكفرون سليمان بن جرير من أجل أنه كفر عثمان رضى الله عنه. واكفر سليمان عائشة والزبير وطلحة بإقدامهم على قتال علي.

ثم إن سليمان بن جرير طعن في الرافضة بقولهم بالبذاء والتقية، وقال إن أئمة الرافضة قد وضعوا هاتين المقاتلتين لشيعتهم لكي لا يظهر أحد قط عليهم. فأما البذاء فلکی يعتذروا للناس كلما زعموا أن شيئاً سيحدث ولم يحدث، فيحتجون بأنه قد بدا لله بخلاف ذلك. وأما التقية فكلما فعلوا شيئاً أو تكلموا بشيء

والجماعة لها الآن ٣٠٠ مركزاً ثقافياً بعد أن  
أباحَت الحكومة قيام الجمعيات والأحزاب،  
وكلما ألغى الجيش الأحزاب، كانت  
الجماعة تتحول إلى العمل السرى.  
ومراكز الجماعة تنتشر فى تركيا فى  
أنطاليا، ومرسين، واسبارطة، وبوردور،  
ومانيسا، وكوتاهيه، وأفيون، وأدابازارى،  
وفى غير تركيا فى بلدان أوروبا الوسطى  
وخاصة ألمانيا، ولهم دار نشر هى دار  
الفضيلة. وبرنامج الجماعة يعلن بصراحة  
أنهم سيدأبون على الجهاد إلى أن تُعلن  
تركيا دولة إسلامية، بدستور إسلامى،  
وحكومة إسلامية. غير أن الآراء فيها  
تعددت بتعدد الزعامات، ولم تعد الجماعة  
على رأى واحد، ولذلك فأعضاؤها إما  
يؤيدون لحزب الطريق المستقيم وإما حزب  
الوطن الوطنى، والمرموقون فيهم ما تزال  
بياناتهم تعلن أنهم مع الحزب السياسى  
القوى الذى يبلغ بهم إلى أهدافهم الكبرى،  
ولا يهتم إن كان هو هذا الحزب أو ذاك.

\*\*\*

#### ٤٠٦ - السَّامِعِيَّة

من الشيعة الغلاة، أصحاب سماعة  
الأسدى، أدعى النبوة ثم ادعى الألوهية،

وأخذ عليهم، تعلَّلوا بأنهم لم يقولوا ما  
قالوه، أو لم يفعلوا ما فعلوه إلا تقية.

\*\*\*

#### ٤٠٥ - السُّلَيْمَانِيَّة

هؤلاء أصحاب سُلَيْمَانِ حَلَمى توناهان  
النقشبندى التركى (١٨٨٨ - ١٩٥٩م)،  
خرجوا ضد كمال أتاتورك، وعلمنة دولة  
الخلافة، وإلغاء الإسلام كدين رسمى.  
وتوناهان بدأ معلماً يحفظ الصبية القرآن،  
ولكنه انصرف إلى السياسة، وجمع  
الإخوان ومحاضرتهم، وإعلان الرفض  
لمشروع حكومة الثورة، وسُجن توناهان  
ثلاث مرات، ولما تولى صهره كمال قاجار  
زعامة الجماعة، جعل منها تنظيمًا حركياً  
منذ الستينات، إلى أن تولى زعامتها بعده  
حسين قماش. وتعتبر الجماعة تركيا دار  
حرب لا يجوز مهادنة حكومتها طالما هى  
تحارب الإسلام، ولا المجتمع التركى طالما  
هو قابل بها كحكومة ولم يحاول الثورة  
عليها والإطاحة بها. وعادت الجماعة النمط  
الغربى الذى فرض السفور على النساء،  
واللبس الرجال الزى الغربى والقبعات،  
وكتبَت اللغة التركىة بالحروف اللاتينية.

تجتمع فيه عقائد الشرق والغرب، وتتلاقح،  
وتؤثر في بعضها البعض وعند البغدادى  
السمنية أبطلوا النظر والاستدلال، وقالوا  
لا موجود إلا ما وقعت عليه الحواس،  
فأنكروا وجود الله والمغيبات جميعها.  
والسمنية تأثر بهم علماء الكلام، وكانوا  
يتأبون على قول «لا» إذا ما سئلوا أى شئ،  
وينسبون «لا» للجهل أو الحرص أو الشح.  
وقيل السمنية هم البددة، وجدوا قبل  
الإسلام بالعراق، وبعد الإسلام لم يكن ثمة  
سمنية.

★★★

#### ٤١٠ - السميطة

الشيعة الإمامية من أصحاب أبى عبد  
الله جعفر بن محمد، قالوا إن الإمام بعد  
جعفر بن محمد هو ابنه محمد بن جعفر  
الملقب بالديهاج لحسن وجهه. وقيل لهم إن  
محمد بن جعفر دخل على أبيه جعفر يوماً  
وهو صبي صغير، فعدا إليه فكبا في  
قميصه ووقع لوجهه، فقام إليه جعفر  
وقبله، ومسح التراب عن وجهه، ووضعه  
على صدره، وقال سمعت أبى يقول: إذا  
وُلِدَ لك وَلَدٌ يشبهنى فسمِّه باسمى، فهو  
شبيهى وشبيه رسول الله ﷺ، فجعل

وكانت له مخاريق ومعرفة بالسيمياء التى  
هى الكيمياء القديمة.

★★★

#### ٤٠٧ - السَّعْمَانِيَّة

الشيعة الغلاة أتباع بيان بن سمعان  
الْهَدْي، واسمهم لذلك البهائية أيضاً. (انظر  
البهائية).

★★★

#### ٤٠٨ - السَّعْمِيَّة

أتباع محمد بن سهل السَّعْمِي البصرى،  
وكانوا على التشيع، وانفردوا بقولهم: إن  
الذى يقتل عمداً لا توبة له.

★★★

#### ٤٠٩ - السَّمْنِيَّة

قيل حقيقة اسم هذه الفرقة السَّمْنِيَّة،  
وَقُلِبَت الشين سيناً. والسمنية يقولون  
بالتناسخ، وينكرون العلم بالوحى أو  
الإلهام أو الحدس، ومن عقيدتهم أنه لا علم  
إلا عن طريق الحس، وأصل السمنية أو  
الشمنية بلاد الهند، وسمنية الهند من  
الدهرية، أو من البددة أتباع بوذا، وإنما  
سمنية أو شمنية المسلمين كانوا بالعراق أو  
بلاد ما وراء النهر، ويبدو أن العراق كانت

## ٤١٢ - السَّنَانِيَّة

**الشَّيْعَةُ الْغَلَاةُ أَتْبَاعُ سَنَانِ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ رَاشِدٍ، لَقَّبَ نَفْسَهُ رَاشِدَ الدِّينِ، وَكَانَ نَصِيرِيًّا، ثُمَّ تَحَوَّلَ إِلَى الْإِسْمَاعِيلِيَّةِ النَّزَارِيَّةِ لَمَّا تَلَقَّى عَلَى أَتْبَاعِ الْحَسَنِ بْنِ الصَّبَّاحِ فِي الْمَوْتِ. وَهُوَ بَصْرِيٌّ وَلَكِنَّهُ انْتَقَلَ إِلَى الشَّامِ وَدَعَا لِلْمَذْهَبِ الْإِسْمَاعِيلِيِّ فِي الشَّامِ. وَكَانَ لَهُ عِلْمٌ بِالسِّيمِيَّاءِ فَصَنَعَ الْمَخَارِيقَ وَادَّعَى الْعِلْمَ بِالْغَيْبِ، وَقَالَ بِالتَّنَاسُخِ، وَأَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ حَلَّ فِيهِ، وَزَعَمَ أَنَّهُ إِلَهُ، وَعَبَدَهُ أَتْبَاعُهُ، وَحَارَبَ السُّلْطَانُ نُورُ الدِّينِ مُحَمَّدٌ وَاسْتَوْلَى عَلَى بَعْضِ الْقَلَاعِ، وَبَنَى بَعْضًا آخَرَ، وَاسْتَمَرَ يَحْكُمُ ثَلَاثِينَ سَنَةً.**

★★★

## ٤١٣ - السَّنُوسِيَّة

**أَتْبَاعُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ السَّنُوسِيِّ الْخَطَّابِيِّ (١٢٠٢ - ١٢٧٦ هـ) وَكَانَ صُوفِيًّا، وَقِيلَ تَصَوَّفَهُ مِنَ التَّصَوُّفِ السِّيَاسِيِّ. وَاسْمُ السَّنُوسِيِّ نَسَبَةٌ إِلَى قَبِيلَةِ بَنِي سَنُوسٍ مِنْ قَبَائِلِ تَلْمِصَانَ، وَتُعَزَّى إِلَى جَبَلٍ هُنَاكَ يُسَمَّى أُسْنُوسَ.**

وَالسَّنُوسِيُّ التَّحَقَّقَ بِالْأَزْهَرِ، ثُمَّ غَادَرَ

هَؤُلَاءِ الْإِمَامَةَ فِي مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ وَفِي وَلَدِهِ مِنْ بَعْدِهِ. وَهَذِهِ الْفِرْقَةُ تُسَمَّى السَّمِيطِيَّةَ، وَتُنَسَّبُ إِلَى رَئِيسٍ لَهُمْ يُقَالُ لَهُ يَحْيَى بْنُ أَبِي السَّمِيطِ، وَفِي بَعْضِ كُتُبِ الْفِرْقِ هُوَ يَحْيَى بْنُ شَمِيطَ، وَفِي بَعْضِهَا هُوَ يَحْيَى بْنُ أَبِي سَمِيطَ أَوْ ابْنُ أَبِي السَّمِيطِ. وَعِنْدَ الْمُقْرِيزِيِّ هُوَ يَحْيَى بْنُ شَمِيطَ الْأَحْمَسِيِّ، وَيُذَكَّرُ أَنَّهُ كَانَ قَائِدًا مِنْ قَوَادِمِ الْمُخْتَارِ.

★★★

## ٤١١ - السَّمِيعِيَّة

**مِنْ الشَّيْعَةِ الْغَلَاةِ، أَتْبَاعُ سَمِيعِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ بَشِيرِ الْكُوفِيِّ، قَالُوا: لَمْ يَمُتْ مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ، وَهُوَ حَيٌّ، وَهُوَ الْمَهْدِيُّ الْمُنْتَظَرُ. وَكَانَ الدَّاعِي أَصْلًا لِهَذِهِ الْجَمَاعَةِ مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ، فَلَمَّا مَاتَ أَوْصَى لِابْنِهِ سَمِيعٍ، وَهَذَا أَنْكَرَ الزُّكَاةَ وَالْحَجَّ وَسَائِرَ الْفُرُوضِ، وَأَبَاحَ الْمَحَارِمَ مِنَ الْفُرُوجِ وَالْغُلَامَانِ، وَاحْتَجَّ بِقَوْلِهِ تَعَالَى «أَوْ يَرْوُجَهُمْ ذِكْرَانَا وَإِنَاثَا» (الشُّورَى ٥٠)، وَقَالَ بِالتَّنَاسُخِ، وَادَّعَى أَنَّ الْأُئِمَّةَ وَاحِدٌ يَنْتَقِلُ مِنْ بَدَنٍ إِلَى بَدَنٍ، وَقَالَ: كُلُّ مَا يَوْصِي بِهِ أَيُّ مَنْ أَتْبَاعُهُ فَهُوَ لِسَمِيعِ بْنِ مُحَمَّدٍ ثُمَّ لِأَوْصِيَائِهِ مِنْ بَعْدِهِ.**

★★★

القاهرة إلى مكة، وفيها التقى بأستاذه أحمد بن إدريس، الملقَّب بأبي العباس العرائشي، وأخذ عنه التصوف.

وتقوم السنوسية على العبادة والنُّسك الشديدين، حتى ليكاد المريد أن يشرف على الهلاك، فتصفى نفسه، ويستقر عقله. وكان السنوسى يطلب من تلاميذه، إذا تحقق منهم، أن ينتشروا إلى بلادهم فينشئوا فيها الزوايا وينشروا الإسلام، ويقيموا المجتمع الإسلامى. وكانت الطريقة السنوسية سبباً فى أعمال المقاومة ضد الاحتلال الفرنسى فى الجزائر، والثورات المختلفة ضد فرنسا، كثورة محمد بن عبد الله فى تلمسان وصحراء الجزائر، وعصيان محمد بن تكوك فى الظهراء. وكان السنوسى يختار لبناء الزوايا التى اشتهرت بها طريقته المواقع الاستراتيجية، واختار برقة مركزاً لطريقته، وأقام فى العزيات، ثم انتقل إلى واحة جغبوب وجعل منها مركزاً تعليمياً بسبب مسجدها ومدرستها ومكتبتها التى أسَّسها بها، وتخرج منها الدعاة للسنوسية. وله ما يزيد على الأربعة والأربعين كتاباً ورسالة فى الفقه والتصوف، وجمع فى طريقته من كل الطرق.

ولما توفى السنوسى خلفه ابنه محمد المهدي فزاد الزوايا إلى أربعة أضعاف ما كانت عليه أيام أبيه، وانتشرت فى الصحراء الليبية، وعلى طريق مصر، وطريق تونس، وفى وادى وغيرها.

وتعاليمه تقوم على مزج العبادة بالعمل فلا تصوف بدون عمل، ويعظَّم فريضة الجهاد ويخصّص للمريدين يوماً يشتغلون فيه بالحرف من بناء ونجارة وحدادة ونساجة وصحافة، وخاصة الزراعة والغرس. وكان المهدي يعمل بيديه، ويقول عن الدين يكفيكم منه حُسن النية والقيام بالفرائض الشرعية.

وللزواوية دورها الأساسى عند السنوسية، وعليها مدار حياتهم ونشاطهم، واجتماعهم وتعليمهم وأعمالهم. وكان اقتباس السنوسى للزواوية من الزوايا الصوفية. وهى مدينة كاملة بمرافقها، وفيها بيوت الضيافة، ومساكن الخدم، ومخازن المؤن، والمستشفى العلاجى، وحولها بيوت القادرين، ولها الأراضى الموقوفة، ومن مقاصدها إحياء الأراضى البور، وإصلاح الخبرة، وتعمير المهجورة.

ويصف أحمد الشريف السنوسى الطريقة فيقول: إنها سنوسية إدريسية

خالق يخلقه، وعن محل يُحلّه، وعن مكان يُقلّه، فهو الحى القيوم؛ وأن تعلم أنه سبحانه «لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار»؛ وأن تعلم أن الخالق لا يشبه الخلق؛ «ليس كمثله شئ وهو السميع البصير»، «ولم يكن له كفوا أحد»، و«هل تعلم له سمياً»؛ وأن تعلم أن الخالق لا يجوز عليه الحدّ والنهاية، ولو كان له حدّ ونهاية استحال كونه فى جهتين مختلفتين؛ وأن تعلم أنه تعالى ليس بجسم ولا جوهر، وليس بعرض، ويستحيل عليه الولد والزوجة، ولا يجوز له الشريك، ولا تجوز عليه الحركة والسكون، والذهاب والمجيئ، والاجتماع والافتراق، والقرب والبعد، والاتصال والانفصال، والحجم والجرم، والصورة، والحيز، والمقدار، والجوانب، والجهات، كلها لا تجوز عليه، ولا تجوز عليه الحوادث، ولا النقص، والآفة، ولا الكيفية والكمية والأينية؛ وأن تعلم أنه تعالى عالم، حى، قادر، مريد، متكلم، سميع، بصير، له الحياة، والقدرة، والعلم، والإرادة، والكلام، والسمع، والبصر، وصفاته له، وموجوده به، وقائمة بذاته، ولا هى هو، ولا هى غيره؛ وأن تعلم أن العدم لا يجوز عليه سبحانه، ولا على صفاته،

قادرية ناصرية شاذلية، وكلها محمدية أى تتابع السُنّة، وغايتها توحيد كل الطرق الصوفية تمهيداً لتوحيد المسلمين. ولا بن الشريف كتاب فى الحثّ على الجهاد عنوانه «بُغية المساعد فى أحكام المجاهد». ويلخص بعضهم الطريقة السنوسية بأنها طريقة جهادية، أى تقوم على الجهاد وتحىي هذه الفريضة التى غابت طويلاً عن المسلمين.

★ ★ ★

#### ٤١٤ - السواد الأعظم

فى الحديث أنه ﷺ قال: «عليكم بالسواد الأعظم»، قيل وما السواد الأعظم؟ قال: «ما عليه أنا وأصحابى». وفى الحديث أيضاً: «لا تجتمع أمتى على الضلالة». واعتقاد السواد الأعظم الذى اجتمعت عليه أمة الإسلام هو: أن تَعْلَمَ أن كل النبات والحيوان والإنسان والجماد، وجميع الأفعال والأقوال والاعتقادات، مخلوقة؛ وأن تعلم أن المخلوق لا بد له من خالق؛ وأن تعلم أن خالق العالم واحد، «لو كان فيهما إلهة إلا إله لفسدتا»؛ وأن تعلم أن الذى يخلق لا بد أن يكون قادراً، وقدرته قائمة؛ وأن تعلم أنه سبحانه لا يجوز وصفه بالحاجة «والله الغنى وأنتم الفقراء»، فهو تعالى المستغنى بوجوده عن

رضى الله عنهم أجمعين؛ وأجمعوا على أن  
 آله كلهم فى الجنة؛ وأجمعوا على خلافة  
 الخلفاء الأربعة بعد الرسول ﷺ. وأن تعلم  
 أن كل من تدبّن بهذا الدين هو من اعتقاد  
**الفرقة الناجية**، وهو على الحق، وعلى  
 الصراط المستقيم، ومن يضل مؤمناً فهو  
 ضال، ومن كفره فهو كافر، مصداقاً لقول  
 الرسول ﷺ: «من قال لأخيه المسلم ياكافر  
 فقد باء به أحدهما»؛ وأن تعلم أن كل ما  
 يجب من المعرفة على المسلم فى أصول  
 الاعتقاد إنما يجب على كل بالغ عاقل أن  
 يعرفه فى حق نفسه، لا يجوز له أن يقلد  
 فيه، وأما ما يتعلق بفروع الشريعة فيجوز  
 له أن يقلد فيها من كان من أهل الاجتهاد؛  
 وأن تعلم أن السؤال عن الشرع واجب:  
**«فاسألوا أهل الذكر»**، وما نحصله من  
 المعارف المشروطة فى صحة الاعتقاد يجب  
 إظهاره والإقرار به عند الحاجة إليه والمطالبة  
 به؛ وأن تعلم أن حقيقة الإيمان أن تصح  
 المعرفة بشروط الإيمان وصحته. وجميع  
 ذلك هو من اعتقاد السواد الأعظم ولا  
 خلاف حوله.

★★★

#### ٤١٥- السوفسطائية

هؤلاء هم مبطلو الحقائق من المتكلمين،

وأن علمه عام فى جميع المعلومات، وقدرته  
 عامه فى جميع المقدورات، وإرادته عامة  
 على جميع الإرادات، وأن كلامه ليس  
 بحرف ولا صوت، وكلامه قديم، ولا  
 اعتراض عليه فى جميع ما يأتیه أو يذره،  
 وأنه تعالى حكيم فى جميع أفعاله؛ وأن  
 تعلم أن الدليل على صدق النبى هو ما  
 يظهر على يديه من معجزات، وهو تعالى  
 القائل «وما كنا معذبين حتى نبعث  
 رسولا»، وقد بين الله بالرسول الثواب  
 والعقاب، وأن محمداً رسول جاء بالصدق،  
 ومعجزته القرآن، وأنه بُعث بالإسلام، وما  
 أخبر به هو دليل صدقه، وما أخبر به أنه لا  
 نبى بعده، وأن الإسلام بُنى على خمس:  
 الشهادة، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة،  
 وصوم رمضان، وحج البيت. وأخبر  
 بالحشر والنشر، وإقامة القيامة؛ وأن تعلم  
 أن البعث حق، والجنة والنار حق، وعذاب  
 القبر حق، وشفاعة النبى حق، والصراط  
 حق؛ وأن تعلم أن إجماع الأمة حق، وأن مما  
 اجتمع عليه المسلمون أن عشرة من  
 أصحابه ﷺ من أهل الجنة وهم: أبو بكر،  
 وعمر، وعثمان، وعلى، وطلحة، والزبير،  
 وسعد بن أبى وقاص، وسعيد بن زيد،  
 وعبد الرحمن بن عوف، وأبو عبيدة الجراح

أن تربط بين السماء والأرض. والسين سبب الشد والتلقين، لأنه الذى وكل إليه شدّ الصحابة، وهو رابع المشدودين الأربعة، والذى قيل أنه لقّن النبى ﷺ القرآن، وهو الباب الذى يدخل منه النور الشعشعاني، ومنه يتصل المؤمن بالحضرة الإلهية.

وعند السينية هو حلول الروح بفيض من الله يلهم السين، وعن طريقه يشرق، ويقدّس ويرفع تدريجياً حتى التجلّى الملائكى لكل النفوس المؤمنة لدرجتى العين، حيث العين ترمز لعلّى، وعلى تساوى الربّ، وفى مقابل العين هناك الميم، والميم ترمز لمحمد.

☆ ☆ ☆

☆ ☆

فالمتكلمون ثلاثة أصناف: فصنف منهم نفى الحقائق جملة، وصنف منهم شكّوا فيها، وصنف منهم قالوا هى حق عند من هى حق عنده، وهى باطل عند من هى عنده باطل. وعمدة ما ذكروا من اعتراضاتهم فهو اختلاف الحواس فى المحسوسات، كإدراك المبصر من بُعدٍ منه صغيراً، ومن قربٍ منه كبيراً، وكتذوق المريض بالصفراء حلو الطعام مرّاً، وكرويا الرائي أنه فى بلاد بعيدة، فسبيل النائم فى نومه أن يرى الأشياء كما يراها اليقظان على الخيلولة والحسبان.

وبعض المستشرقين يربط بين المنهج الجدلى عند المعتزلة، وخاصةً عند الجاحظ، ومنهج السوفسطائيين اليونان، ولكن المعتزلة لم يقولوا بالحقائق النسبية، وإن كان الجاحظ قد استخدم منهاجاً يقرب من المنهج السوفسطائى فى عرضه لبعض المسائل الأدبية.

★ ★ ★

#### ٤١٦ - السينية

الغلاة الذين رمزوا لسلمان الفارسى بالحرف سين، وقالوا إنه النموذج الأول للأسباب، وهى الروابط الخارقة التى يمكن



# باب الشين



## ٤١٧ - الشاذلية

رهبانية، وإنما قوامها الصبر على الأوامر، واليقين في الهداية. وكان مؤسس الطريقة يكره للمريد أن يكون متعطلاً، وأن يسأل الناس. وكان يقول: لكل وليّ حجاب، وأنا حجابي الأسباب. وكان يشارك في الزرع والحرق والحصاد، ويربّي الثيران، ويقول: إن أردت أن تكون من أصحابي فلا تسأل أحداً شيئاً، وإن أتاك شيء من غير مسألة فلا تقبله. وإن كنت مقتدياً بالرسول في الأخذ، فكن مقتدياً به كيف يأخذ. كان ﷺ لا يأخذ شيئاً إلا ليثيب من يعطيه ويعوضه عليه، فإن تطهرت نفسك وتقدّست هكذا فاقبل وإلا فلا.

وأصحاب الشاذلي وفدوا معه من تونس، ومنهم أبو العباس المرسى، ولما توفي المرسى خلفه على الطريقة أبرز تلاميذه من المصريين وهو ابن عطاء الله السكندري.

والشاذلية طريقة سنية، وتفلّسّفها يقترب كثيراً من تفلّسّف الإمام الغزالي، وهم يتخذونه قدوة. ويقول الشاذلي: إذا عرضت لكم إلى الله حاجة فتوسلوا إليه بالإمام أبي حامد الغزالي. وكتاب الإحياء

أتباع أبي الحسن الشاذلي، نسبة إلى شاذلة إحدى قرى تونس، وكان قد هاجر إليها من قريته غمارة من المغرب، ثم هاجر إلى الإسكندرية، وفيها أقام وتزوج واقتنى الضياع وأسس الطريقة، ومات في طريقه إلى الحجّ في الصحراء المصرية بين قنا والقصير ودُفن حيث مات.

والشاذلي (٥٩٣/٦٥٦هـ) تلقى الطريقة على ابن مشيش، وخلفه أبو العباس المرسى.

والشاذلية يأخذون زينتهم عند كل مسجد، ويتحلّون بالثياب الحسنة، ويعرضون عن لبس أي زىّ ينادى على سرّ اللابس ويفصح عن طريقته، فمن لبس الزى الصوفي متعمداً فقد ادّعى.

وكان الشاذلي يقول: إعرف الله وكن كيف شئت، ومن عرف الله فلا عليه إن أكل هينئاً مريئاً. وكان يأمر بتبريد الماء فإنك لو شربت الماء سخناً قلت الحمد لله بكرازة، وإذا شربته بارداً فقلت الحمد لله، استجاب كل عضو، منك لحمد الله.

والشاذلية لا يسرفون بترك الدنيا، وطريقتهم كما يقول الشاذلي ليست

الشافعى، فتح لهم الأفقال». وقال الإمام أحمد: «لولا الشافعى ما فهمنا فقه الحديث. وما كان أصحاب الحديث يعرفون معانى أحاديث رسول الله ﷺ فبينها لهم».

والشافعى فيلسوف فى أربعة أشياء: فى اللغة، واختلاف الناس، والمعانى، والفقه. وكما يشرح ذلك القاضى عياض فإن «الشافعى تمسك بصحيح الآثار واستعملها، ثم أراه أن من رأى ما يحتاج إليه وتنبنى أحكام الشرع عليه، وأنه قياس على أصولها ومنترع منها. وأراه كيفية انتزاعها والتعلق بعللها وتنبيهاتها، فعلم أصحاب الحديث أن صحيح الرأى فرع للأصل، وعلم أصحاب الرأى أنه لا فرع إلا بعد الأصل. وأنه لا غنى عن تقديم السنن وصحيح الآثار أولاً».

والشافعى أول من ابتدع علم الأصول وكانوا قبله يتكلمون فى مسائل أصول الفقه ويستدلون ويعترضون، ولكن ما كان لهم قانون كلى مرجوع إليه فى معرفة الشريعة، وفى كيفية معارضاتها وترجيحاتها، فاستنبط الشافعى علم أصول الفقه، ووضع قانوناً كلياً يرجع إليه فى معرفة مراتب أدلة الشرع، فثبت كما

للغزالى يورث العلم، وكتاب قوت القلوب للمكى يورث النور.

وانتشرت الشاذلية فى العالم الإسلامى لما فيها من معاشية للواقع، وبلغت الأندلس وكان أبرز ممثليها هناك ابن عباد الرندى المتوفى سنة ٧٩٠هـ، والذى تولى شرح الحكم العطائية.

★ ★ ★

#### ٤١٨ - الشافعية

هؤلاء أتباع مذهب الإمام محمد بن إدريس الشافعى الهاشمى القرشى المطلبى (١٥٠ - ٢٠٤هـ)، أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة، وله نحو من مائة وثلاثة عشر كتاباً أهمها موسوعته الفقهية «الأم»، وكتاب «الرسالة»، و«الحجة»، و«المسند» فى الحديث، و«أحكام القرآن»، و«السنن»، إلخ.

ومدرسة الشافعى تتوسط مدرستى الحديث والرأى، ويقول الإمام أحمد بن حنبل فى ذلك: «مازلنا نلعن أصحاب الرأى ويلعنوننا حتى جاء الشافعى فمزج بيننا». وقال الكرابيسى: «ما فهمنا استنباط أكثر السنن إلا بتعليم الشافعى إيانا». وقال ابن العلاء: «أصحاب الحديث عيال على

رسول الله ﷺ، وهو قولى ... وكل حديث عن النبى ﷺ فهو قولى وإن لم تسمعه منى ... وإذا وجدتم فى كتابى خلاف سنة رسول الله ﷺ فقولوا بها ودعوا ما قلته ... ومتى رويت عن رسول الله ﷺ حديثاً صحيحاً ولم أخذ به فأشهدكم أن عقلى ذهب .. وإذا صحّ الحديث فهو مذهبى .. وإذا صحّ الحديث فاضربوا بقولى عرض الحائط.

ولم يكن لأحد من الأئمة من الأصحاب والرواة والتلاميذ ما كان للإمام الشافعى نوعاً وعدداً، وجمعهم ابن حجر فى كتابه «توالى التأسيس بمعالى ابن إدريس» فبلغوا مائة وخمسة وستين! فلما مات حزن الناس عليه حزناً شديداً، ودُفن بالقاهرة، وقبره بها عليه من الجلالة، وله من الاحترام ما هو لائق بمنصب هذا الإمام.

★★★

#### ٤١٩ - الشَاوِيَّة

هؤلاء الذين قالوا: نحن مؤمنون إن شاء الله. واسمهم الشاوية، صحيحه الشائية، مثل ماء ومائية.

★★★

يقول الفخر الرازى: «أن نسبة الشافعى إلى علم الشرع، كنسبة أرسططاليس إلى علم العقل».

وأول ما صنّف الشافعى فى أصول الفقه كتاب الرسالة، وكتاب أحكام القرآن، واختلاف الحديث، وإبطال الاستحسان، وكتاب جُماع العلم، وكتاب القياس. وكان أول من قرر ناسخ الحديث من منسوخه. وقيل فيه إنه ابتدأ فى أفواه الناس: الكتاب والسنة والاتفاق. والذى أثار فكرة هذا العلم عنده رسالة جاءته من إمام أهل الحديث فى عصره عبد الرحمن بن مهدي يطلب فيها منه «أن يضع له كتاباً فيه معانى القرآن، ويجمع مقبول الأخبار، وبيان الناسخ والمنسوخ من القرآن والسنة» فوضع له كتاب الرسالة.

واشتهر الشافعى بأنه «ناصر السنة». يقول: لا تدع لرسول الله ﷺ حديثاً إلا أن يأتى عنه خلافه .. وإذا وجدتم سنة صحيحة فاتبعوها ولا تلتفتوا إلى قول أحد ... وما من أحد إلا وتذهب عنه سنة لرسول الله ﷺ وتعزب عنه، فمهما قلت من قول أو أصّلت من أصل فيه عن رسول الله ﷺ خلاف ما قلت، فالقول ما قال

## ٤٢٠- شباب مُحَمَّد

من الدروز، وإمامهم شباسي المغيم، وكانوا يعتقدون بالوهميته.

★★★

## ٤٢٢- الشبك

من الشيعة الغلاة، لهم أشعارهم وعاداتهم ويخلطونها بالعادات النصرانية كالاعتراف بالذنب، وشرب الخمر، ومكانهم شمال العراق، وكتابهم اسمه «المناقب»، وهم أكراد، ولهم ليلة اسمها ليلة الغفران يصنعون فيها كاليهود عند حائط المبكى، ومثل الشيعة الإمامية في عاشوراء، فينخرطون في البكاء، ويجتمع النساء والرجال ينتحبون ويسألون الله المغفرة، وهم على ذلك يحيون ليلة عاشوراء بالعويل، ويخلعون نعالهم احتراماً لذكرى آل البيت، وتسمى هذه الليلة عندهم «ليلة الكفشة» أي ليلة خلع النعال. ويبدو أن اسم هذه الفرقة من اسم القبيلة التي تنتمي إليها وهي الشبك أيضاً.

★★★

## ٤٢٣- الشبيبة

هم مرجئة الخوارج، أصحاب شبيب بن يزيد الشيباني النجرائي البيهسي، المكنى

جماعة تأسست في مصر في الأربعينات، وانشقت عن جماعة الإخوان المسلمين بدعوى أن الإخوان انتهجوا العنف، وكان ذلك إثر حادث المنشية الذي مداره محاولة اغتيال الزعيم جمال عبد الناصر. ومبادئ الجماعة قُربوية، تستهدف تكوين المسلم الواعي وجماعة المسلمين التي تستطيع بكوادرها المتعلمة المثقفة ثقافة عالية أن تتقلد السلطة وتغير المجتمع والدولة إسلامياً. غير أن الحكومة في مصر اتهمت الجماعة بأنها عميلة لليبيين، وأن ليبيا تمولها، ومن ثم اعتقلت أفرادها وانتهى أمر الجماعة نهائياً.

★★★

## ٤٢١- الشباشية

فرقة من الدروز، أصلهم من القرامطة من بنى شباش، وقيل بنى شباس ولذلك فهم الشباسية، وكانوا بالبصرة والإحساء من سنة ٣٨٠ هـ إلى سنة ٤٨٠ هـ، ونبغ منهم الوزير أبو الحسن علي بن فضل بن شباش، المتوفى سنة ٤٤٠ هـ، وابنه سليل البركات. وقيل الشباسية شيعة وليسوا

بأبى الصحراء، ويُعرفون كذلك بالصالحية  
لانتسابهم إلى صالح بن مسرح الخارجي،  
ويطلق عليهم أيضاً اسم «أصحاب  
السؤال».

وكان شبيب بن يزيد من أصحاب  
صالح، ثم تولى بعده على جنده. وقال  
المقريزي في الخطط: هو شبيب بن يزيد  
بن أبى نعيم، وفي بعض المراجع أنه ابن  
نعيم، الخارج في خلافة عبد الملك بن  
مروان، وصاحب الحروب الكثيرة مع  
الحجاج بن يوسف الثقفي.

والشبيبية على ما كانت عليه المحكّمة  
الأولى، إلا أنهم انفردوا عن الخوارج بجواز  
إمامة المرأة وخلافتها. واستخلف شبيب  
هذا أمه غزالة، وفي كثير من الأصول أن  
غزالة زوجة شبيب، فدخلت الكوفة، وقامت  
خطيبة، وصَلَّت الصُّبْحَ بالمسجد الجامع،  
فقرأت في الركعة الأولى بالبقرة، وفي  
الثانية بآل عمران. وأخبار شبيب طويلة،  
وغزالة هذه هي التي يقول فيها خزيمة بن  
فاتك الأسدي:

أقامت غزالة سوق الضرار

لأهل العراقيين حولاً قميطا

سَمَتَ للعراقيين في جيشها

فلاقى العراقيان منها أطيطا

وقال الذهبي في تاريخ الإسلام: شبيب  
بن يزيد بن نعيم بن قيس بن عمرو بن  
الصلت، الشيباني الخارجي، خرج  
بالموصل، فبعث إليه الحجاج خمسة قواد  
فقتلهم واحداً بعد واحد، ثم سار إلى الكوفة  
وقاتل الحجاج وحاصره، وكانت امرأته  
غزالة من الشجاعة والفروسية بالموضع  
العظيم لثقله، وهرب الحجاج منها فعيّره  
بعض الناس بقوله:

أسدٌ على وفي الحروب نعامه

فتخاء تنفر من صغير الصافر

هلا برزت إلى غزالة في الوغى

بل كان قلبك في جناحي طائر

والذي أبدعه الشبيبية أنهم قالوا: إن  
الرجل يكون مسلماً إذا شهد أن لا إله إلا  
الله، وأن محمداً عبده ورسوله، وتولى  
أولياء الله، وتبرأ من أعدائه، وأقر بما جاء  
من عند الله جملة، وإن لم يعلم سائر ما  
افترض الله سبحانه عليه مما سوى ذلك،  
افترض هو أم لا، فهو منسلم حتى يبتلى  
بالعمل به فيسأل. ولذلك سُمُوا أصحاب  
السؤال.

فاستدار الجسر وغرق شبيب بفرسه وهو يقول: «ذلك تقدير العزيز العليم» (يس ٣٨).

★ ★ ★

#### ٤٢٤ - الشبيبة

المرجئة أصحاب محمد بن شبيب، جمعوا بين القدر والإرجاء، وقالوا: الإيمان هو الإقرار بالله، والمعرفة بأنه واحد ليس كمثله شئ، والإقرار والمعرفة بأنبياء الله، وبرسله، وبجميع ما جاؤا به من عند الله، مما نصّ عليه المسلمون ونقلوه عن رسول الله ﷺ، من الصلاة والصيام وأشباه ذلك، مما لا اختلاف فيه بينهم ولا نزاع.

وأما ما كان من الدين من اختلاف الناس في الأشياء فإن الرادّ للحق لا يكفر، وذلك أنه إيمان واستخراج وليس بردّ على رسول الله ﷺ ما جاء به من عند الله، ولا بردّ على المسلمين ما نقلوه عن نبيهم ونصّوا عليه.

وقالوا: الخضوع لله هو ترك الاستكبار، وإن إبليس قد عرف الله سبحانه وأقرّ به، وإنما كان كافراً لأنه استكبر، ولولا استكباره ما كان كافراً.

وفارقوا الواقفة، وقالوا في أطفال المسلمين بقول الثعلبية: إنهم مؤمنون أطفالاً وبالعين حتى يكفروا. وإن أطفال الكفار كفار أطفالاً وبالعين حتى يؤمنوا. وقالوا بقول المعتزلة في القدر، فبرئت منهم البيهسية.

وقيل إن شبيباً وقف في صالح الذي رأسه على الصالحية، ووقف أيضاً في المراجعة الذين خرجوا على صالح، وقال وأتباعه: لاندري أحق ما حكم به صالح أم جور، وأحق ما شهدت به المراجعة أم جور؟ فبرئت الخوارج منهم وسمّوهم مرجئة الخوارج.

وكان شبيب قد أصاب أموالاً فقسمها، فلم يعجب ذلك أصحابه فعاتبوه وطلبوا منه أن يتوب مما صنع، فكره أن يخنع، فقال ما أرى موضع توبة، فبرئوا منه، فليس يتولاه خارجي، وأرجأوا أمره، فلم يكفروه، ولم يثبتوا له الإيمان.

وغرق شبيب بدجيل سنة ٧٧ هـ عندما أرسل له الحجاج سفيان بن الأبرد في طلبه، ونزل جند سفيان على شط الدجيل، وركب شبيب جسر الدجيل ليعبر إليه، فأمر سفيان أصحابه بقطع حبال الجسر،

الشَّحَام على خلاف ما عليه الجمهور. كان من أصحاب أبى الهذيل العلَّاف، وإليه انتهت رئاسة المعتزلة فى البصرة فى وقته. وكانت وفاته سنة ٢٦٧هـ. ويقول ابن المرتضى عنه فى الطبقات: أن الواثق العباسى أمر أن يجعل مع أصحاب الدواوين رجال من المعتزلة لينصفوا المتظلمين من أهل الخراج، فاختار ابن أبى دؤاد أبا يعقوب الشَّحَام، فجعله ناظراً على الفضل بن مروان، فقمعه وقبض يده عن الانبساط فى الظلم.

**والشَّحَام** كان استاذ الجبائى، ونهج الأخير على منواله، غير أن الشَّحَام أجاز كون مقدور واحد لقادرين، وامتنع الجبائى وابنه من ذلك. وأخذ الشَّحَام مقالته هذه من أبى الهذيل. وقد حكى الكعبى فى تفسيرها على أبى الهذيل أن المقدور الواحد لقادرين هو أن يحدثه كل واحد منهما على البدل. وذلك بخلاف قول الصفاتية الذين لا يثبتون خالقين وإنما يجيزون كون مقدور واحد لقادرين، أحدهما خالقه، والآخر مكتسب له. وليس الخالق مكتسباً، ولا المكتسب خالقاً، وفى هذا بيان الفرق بين الفريقين على اختلاف الطريقين.

ويقول الشَّحَام: إن الله يقدر على ما

وقالوا: إن الإيمان يتباعد ويتفاضل أهله، وأن الخصلة من الإيمان قد تكون طاعة وبعض إيمان، ويكون صاحبها كافراً بترك بعض الإيمان، ولا يكون مؤمناً إلا بإصابة الكل.

وكل رجل يعلم أن الله واحد ليس كمثله شئ، ويجحد الأنبياء، فهو كافر بجحده الأنبياء، رغم أن فيه خصلة من الإيمان وهى معرفته بالله، وذلك أن الله أمره أن يعرفه، وأن يقرَّ أن كان يعرف، فإن عرف ولم يقر، أو عرف الله وجحد أنبياءه، فإذا فعل ذلك فقد جاء ببعض ما أمر به، وإذا كان الذى أمر به كله هو الإيمان، فالواحد منه بعض إيمان.

وكان محمد بن شبيب يقول: إن مرتكبى الكبائر من أهل الصلاة العارفين بالله وبرسله، المقرين به وبرسله، مؤمنون بما معهم من الإيمان، فاسقون بما معهم من الفسق.

★ ★ ★

## ٤٢٥- الشَّحَامِيَّة

المعتزلة أتباع أبى يعقوب يوسف بن عبد الله بن إسحق، وكنيته الشَّحَام، ويسميه أبو الحسين الملطى على بن محمد

بشدة امتثالاً لقوله تعالى «ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله» (البقرة ٢٠٧).

★ ★ ★

#### ٤٢٧ - شُرطة الغميس

هم الجماعة من المسلمين المقدمة في جيوشهم، وهم فدائية الإسلام. والغميس في اصطلاحهم هو الجيش، وينقسم خمسة أقسام: المقدمة، والميمنة، والميسرة، والساق، والقلب. والشرطة هي المقدمة، وهي مجموعة منتقاه، تُحسن القتال، وشعارها الجهاد في سبيل الله، وتحصيل إحدى الحُسنيين، إما النصر أو الشهادة.

وقيل قولهم الشرطة من العهد الذي كان الإمام عليّ يداين به شيعته، فكانوا يبايعونه على قوله لهم: اشترط معكم الجنة ولا أشرط الذهب والفضة. وربما يبلغ عدد الشرطة خمسة آلاف مقاتل، وربما يصل عددهم عشرة آلاف، وكان من شرطة النبي ﷺ سعد بن أبي وقاص. ومن شرطة عليّ بن أبي طالب: سلمان، وأبو ذر الغفاري، والمقداد بن الأسود، وعمار بن ياسر، وسهل بن حنيف الأنصاري،

أقدّر عليه عباده، وإن حركة واحدة مقدورة تكون مقدورة لقادرين: لله وللإنسان، فإن فعلها القديم كانت اضطراراً. وإن فعلها المحدث كانت اكتساباً، ويوصف كل منهما بالقدرة على أن يفعل وحده، لا على أن القديم يوصف بالقدرة على أن تكون الحركة فعلاً له وللإنسان، ولا يوصف الإنسان بالقدرة على أن تكون الحركة فعلاً له وللقديم، ولكن يوصف الباري بأنه قادر أن يخلقها، ويوصف الإنسان بأنه قادر أن يكتسبها.

★ ★ ★

#### ٤٢٦ - الشُراة

هم الخوارج، سمّوا بذلك لقولهم إنا شريفاً أنفسنا في طاعة الله، فهو من شريّ يشرى، والواحد أشار اسم فاعل من الشراء، والجمع شُراة كرماء وقضاة، من الآية «إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم أن لهم الجنة، يقاتلون فيقتلون ويقتلون» (التوبة ١١١). وأما غيرهم فيفسرون اسم الشراة من شري من باب رضى، تقول شري الشرا إذا استطار وزاد وتفاقم، وشري الرجل إذا غضب ولجّ في الخصومة وغيرها، فهم الشراة أي الذين غضبوا

نفسه أن الله تعالى حلّ فيه. وجُملة  
الشرعية والنميرية كانوا يدعون إلهية  
جعفر الصادق، وقالوا مع الخطابية أن  
جعفراً قد أودعهم جلدأ فيه علم كل ما  
يحتاجون إليه من الغيب، وسموا ذلك  
الجلد «جفراً»، وزعموا أنه لا يقرأ ما فيه إلا  
من كان منهم، وقد ذكر ذلك هارون بن  
سعد العجلي في شعره:

ألم تر أن الرافضين تفرّقوا

وكلهم في جعفر قال منكرا

فطائفة قالوا إله ومنهم

طوائف سمّته النبي المطهرا

ومن عجب لم أقضه جلد جعفر

برئت إلى الرحمان ممن تجعفرا

فإن كان يرضى ما يقولون جعفر

فإني إلى ربي أفارق جعفرا

برئت إلى الرحمن من كل رافض

بصير بباب الكفر في الدين أعورا

إذا كفّ أهل الحق عن بدعة مضى

عليها، وإن يمضوا إلى الحق قصرا

ولو قيل إن القيل ضبّ لصدّقوا

ولو قيل زنجي تحول أحمر

وعثمان بن حنيف الأنصاري، وجابر  
الأنصاري، والأصبغ بن نباته، وسهل  
البدري، وأبو سنان.

★ ★ ★

## ٤٢٨ - الشرعية

فرقة من الغلاة الحلولية، أتباع رجل  
كان يعرف بالشريعي، زعموا أن الله حلّ  
في خمسة أشخاص: في النبي، وفي عليّ،  
وفي الحسن، وفي الحسين، وفي فاطمة،  
فهؤلاء الخمسة آلهة عندهم.

ولا يطعن أصحاب الشريعي على النبي.  
وقالوا: لهذه الأشخاص الخمسة التي حلّ  
فيها الإله خمسة أصداد، فالأصداد أبو بكر،  
وعمر، وعثمان، ومعاوية، وعمر بن  
العاص. وافترقوا في الأصداد على مقالتين:  
فزعم بعضهم أن الأصداد محمودة، لأنه لا  
يعرف فضل الأشخاص الخمسة إلا  
بأصدادها، فهي محمودة من هذا الوجه،  
وزعم بعضهم أن الأصداد مذمومة، وأنها لا  
تُحمد بحال من الأحوال.

وحكى عن الشريعي أنه ادّعى يوماً أن  
الإله حلّ فيه. وجاء بعده من أتباعه رجل  
يعرف بالنميري، حكى عنه أنه ادّعى في

وأخلف من بول البعير فإنه

إذا هو للإقبال وجه أدبرا

فيا قبح أقوام رموه بفريه

كما قال في عيسى الفري من تنصرا

★★★

### ٤٢٩- الشريكية

هم الذين ادّعوا أن علي بن أبي طالب كان شريكاً في الدعوة الإسلامية للنبي محمد ﷺ، كما كان هارون شريكاً لموسى في النبوة. والنبي محمد ﷺ نفسه قال لعلي: «أنت منى بمنزلة هارون من موسى»، يعنى هما شريكان لا يتفصمان، وهو زعم هذا النفر من غلاة الشيعة الذين ذهبوا إلى هذا القول.

★★★

### ٤٣٠- الشريكية

هؤلاء هم أتباع شريك بن شيخ من الشيعة العلوية، وكانوا يسمونه صاحب الدعوة، وكان خروجه سنة ١٢٣ هـ، ودعواه أن العباسيين أسرفوا في قتل المسلمين، وأعملوا الظلم في العباد. ومن أقواله في ذلك: ما تبع المسلمون آل محمد إلا لكى لا

يروا هذا الظلم وسفك الدماء! وقال: لقد تخلصنا من حيف بنى مروان توأ فلا ينبغي أن نتجرع حيف بنى العباس وظلمهم.

ولما بلغت أبا مسلم الخراساني أخبار شريك أرسل لقتاله، وجرت معارك بين أتباع شريك وجيش أبي مسلم انتهت باندحار شريك وقته.

★★★

### ٤٣١- الشعبية

فرقة من الخوارج العجاردة، أصحاب شعيب بن محمد، وكان سبب ظهورهم أنه نازع رجلاً من الخوارج يقال له ميمون، وكان على شعيب مأل له، فتقاضاه ميمون، فقال له شعيب: أعطيكه إن شاء الله. فقال له ميمون قد شاء ذلك الساعة. فقال شعيب: لو كان قد شاء ذلك لم أقدر على مخالفته، فظهر بسبب ذلك خلاف بين العجاردة في مسئلة المشيئة. فكتبوا هذه القصة إلى عبد الكريم عجرد رئيس العجاردة، وكان محبوساً، فكتب إليهم في جوابه: نحن نقول ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن، ولا نلحق به سوءاً. وفسر ميمون ذلك فقال: من قال إنه لم يرد أن

على مضض، وإنما كانوا يقولون نرجو أن يكون مؤمناً، ويقال لهم الساوية أيضاً.

★ ★ ★

#### ٤٣٣ - الشكّة

هؤلاء هم الشيعة الذين شكّوا في إيمانهم وقالوا: إننا لا ندرى هل نحن مؤمنون حقاً أم نحن على الكفر؟ وقيل في اسمهم أنهم الشاكّة أو الشاكية، من الشك أيضاً. لا يسمون فاعل الطاعات مطيعاً، ولا فاعل المعاصي عاصياً، فلربما يكون الذي دأب على عصيان الله قد مات تائباً، ولربما الذي دأب على الطاعة قد داخله الشك في ربه قبل موته، والأوفق أن نرجي أمر هذا وذاك إلى الله، وقيل لذلك إن الشكّة من المرجئة، أو بالأحرى من الشيعة المرجئة.

★ ★ ★

#### ٤٣٤ - الشلمغانية

أصحاب أبي جعفر محمد بن عليّ الشلمغاني، المعروف بابن أبي العذافر، ولذا يسمون أيضاً العذافرة، والبعض يقولون إنه ابن أبي العزاقر وهو خطأ، وخاصة عند المسعودي والطوسي، ويصحح الاسم الأسفراييني، وابن حزم يورده الشلمغاني

يؤدى إلى حقى فقد الحق به سوءاً. وقال شعيب: بل جواب عبد الكريم وافقنى. إلا تراه يقول وما لم يشأ لم يكن. وانقسم العجاردة فمالت الأكثرية إلى شعيب، ومن هؤلاء الحازمية، ومالت الحمزية مع القدرية إلى ميمون.

ومن مذهب شعيب: أن الله تعالى خلق أعمال العباد، والعبد مكتسب لها قدرة وإرادة، ومسئول عنها خيراً وشرّاً، ومُجازى عليها ثواباً وعقاباً، ولا يكون شئ في الوجود إلا بمشيئة الله تعالى.

وكان شعيب على مذهب الخوارج في الإمامة والوعيد، وعلى مذهب العجاردة في حكم الأطفال، وحكم القعدة، والتولّى والتبرّى.

★ ★ ★

#### ٤٣٥ - الشكّك

هؤلاء قالوا بالإرجاء، وسمّوا كذلك لقولهم نحن مؤمنون إن شاء الله، فيبدون التشكّك في قبول الإيمان منهم، ويقولون الإيمان يزيد وينقص، فكيف لهم أن يتثبتوا من إيمانهم؟ ولم يثبتوا الإيمان لمن ينطق الشهادتين، وأبدوا التشكك والقبول

وفى إبليس أيضاً، وأدم حق، وإبليس الضد منه، وإبليس لذلك أفضل من آدم!! ولكل نبي إبليس، والله حلّ فى إدريس وإبليس، وفى نوح وإبليس، وصالح وإبليس عاقر الناقة، وإبراهيم وإبليس نمرود، وهارون وإبليس، وداود وإبليس جالوت، وفى سليمان، وفى عيسى وتلاميذه، وعلى بن أبى طالب، ثم فى الشلمغاني نفسه، وعندما يحلّ الله فى جسد ناسوتى تظهر عليه قدرة ويأتى المعجزات.

ويقول الشلمغاني الإباضي: إن الله أرسل محمداً إلى قريش وأمرهم بالسجود ليمتحنهم حيث كان بهم الكبر والعجب، وأما الشلمغاني فقد أرسله الله إلى الناس ليمتحنهم بإباحة فروج نسائهم، فمن يمتنع منهم فإن الله يقلبه فى دورة الحياة التالية بعد الموت امرأة. وكان الشلمغاني يقول بالتناسخ والرجعة، ولذا يتحول الرجل الممتنع عن تقديم نسائه له إلى امرأة هو نفسه يفعل فيه.

ويبدو أن فتنة الشلمغاني هذا كانت هائلة، وكان ثرّ الكتابة، وله أفكار موسوعية ومن مؤلفاته: «ماهية العصمة»، و«كتاب الأوصياء»، و«كتاب المعارف»،

وليس الشلمغاني، والصحيح أنه الشلمغاني، لأنه من شلمغان وهى بلدة فى واسط بالعراق كما جاء عند ياقوت.

والشلمغاني أو ابن أبى العذافر من الشيعة الحلولية، وكان من مريدى الإمام الشيعى الملقب بالعسكري، غلّوه ببغداد أيام الراضى بن المقتدر سنة ٣٢٢ هـ، وأدعى حلول روح الإله فيه وسمى نفسه روح القدس، ووضع لاتباعه كتاب «الحاسة السادسة» أباح فيه اللواط، وقال إن اللواط هو إيلاج الفاضل نوره فى المفضول، وأباح أتباعه له نساءهم طمعاً فى إيلاجه نوره فيهن، ومما قاله فيه الطوسى: دعواه أن الله اتحد به وحلّ فيه.

وقال فيه ياقوت فى معجم الأدياب: الشلمغاني كالحلاج كلاهما قال بالحلول، وكانت للشلمغاني أقوام يدّعون أنه إلههم. وأدعى الشلمغاني أن روح الله حلّت فى آدم، ثم فى شيث، ثم فى الأنبياء والأوصياء والأئمة، إلى أن حلّ فى الحسن بن على العسكري، ثم إنه حلّ فيه - أى الشلمغاني، والله تعالى يحلّ فى كل شئ على قدر ما يحتمل، وخلق الضد ليدلّ به على المضدود، ومن ذلك أنه حلّ فى آدم لما خلقه،

يَجْوزُوا قَتْلَ الْوَالِدَيْنِ فِي دَارِ التَّقِيَّةِ، أَوْ دَارِ  
الْهَجْرَةِ، وَلَوْ كَانَا غَيْرَ مُسْلِمَيْنِ.

★ ★ ★

#### ٤٣٦- الشُّمْرِيَّة

أَصْحَابُ أَبِي شُعْرٍ الْمُرْجِيُّ الْقَدَرِيُّ،  
الْمُتَوَفَى سَنَةَ ٢١٥ هـ.

قَالُوا: الْإِيمَانُ هُوَ الْمَعْرِفَةُ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ،  
وَالْمَحَبَّةُ وَالْخُضُوعُ لَهُ بِالْقَلْبِ، وَالْإِقْرَارُ بِهِ أَنَّهُ  
وَاحِدٌ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ، مَا لَمْ تَقُمْ عَلَيْهِ  
حُجَّةُ الْأَنْبِيَاءِ، فَإِذَا قَامَتِ الْحُجَّةُ، فَالْإِقْرَارُ  
بِهِمْ وَتَصْدِيقُهُمْ مِنَ الْإِيمَانِ، وَالْمَعْرِفَةُ  
وَالْإِقْرَارُ بِمَا جَاءُوا بِهِ لَا يَدْخُلَانِ فِي الْإِيمَانِ  
الْأَصْلِيِّ، وَلَيْسَتْ كُلُّ خُصْلَةٍ مِنْ خُصَالِ  
الْإِيمَانِ إِيمَانًا، وَلَا بَعْضُ إِيمَانٍ، فَإِذَا  
اجْتَمَعَتْ كَانَتْ كُلُّهَا إِيمَانًا.

وَشَرَطُوا فِي خُصَالِ الْإِيمَانِ مَعْرِفَةَ  
الْعَدْلِ: يَرِيدُونَ بِهِ الْقَدْرَ، خَيْرُهُ وَشَرُّهُ مِنَ  
الْعَبْدِ مَنْ غَيْرِ أَنْ يُضَافَ إِلَى اللَّهِ مِنْهُ شَيْءٌ،  
مَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ مَنْصُوصًا عَلَيْهِ أَوْ  
مُسْتَخْرَجًا بِالْعُقُولِ مِمَّا فِيهِ إِثْبَاتُ عَدْلِ اللَّهِ  
وَنَفْيُ التَّشْبِيهِ وَالتَّوْحِيدِ، وَكُلُّ ذَلِكَ إِيمَانٌ،  
وَالْعِلْمُ بِهِ إِيمَانٌ، وَالشَّكُّ فِيهِ كَافِرٌ، وَالشَّكُّ  
فِي الشَّكِّ كَافِرٌ أَبَدًا. وَالْمَعْرِفَةُ لَا يَقُولُونَ

وَكِتَابَ الْإِيضَاحِ، وَكِتَابَ الْأَنْوَارِ،  
وَكِتَابَ التَّسْلِيمِ، وَكِتَابَ الْبَدءِ  
وَالْمَشِيئَةِ، وَكِتَابَ نَظْمِ الْقُرْآنِ.

وَالشُّلَمْغَانِيَّةُ، أَوْ الْعَذَافِرَةُ كَانُوا  
مَوْجُودِينَ طَبَقًا لِرَوَايَةِ ابْنِ كَثِيرٍ حَتَّى سَنَةِ  
٣٤٠ هـ، وَبَعْدَ وَفَاةِ الشُّلَمْغَانِيِّ كَانَ أَتْبَاعُهُ  
يَدَّعُونَ أَنَّ رُوحَ الشُّلَمْغَانِيِّ نَفْسَهُ حَلَّتْ فِي  
أَحَدِهِمْ، أَوْ رُوحَ عَلِيٍّ، أَوْ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَتَدَّعَى  
الْمَرَاةُ مِنْهُمْ أَنَّ رُوحَ فَاطِمَةَ حَلَّتْ فِيهَا، (انْظُرْ  
أَيْضًا الْعَذَافِرَةَ).

★ ★ ★

#### ٤٣٥- الشُّمْرَاخِيَّة

صَنَفَ مِنَ الْخَوَارِجِ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
شُعْرَاخٍ.

قَالُوا: إِنَّهُمْ طُلَّابُ مَحَبَّةٍ، وَأَطْلَقُوا عَلَى  
أَنْفُسِهِمْ اسْمَ الْحُبِّيَّةِ، بِدَعْوَى أَنَّهُمْ طُلَّابُ  
مَتْعَةٍ مَبَاحَةٍ، فَالنِّسَاءُ غَيْرُ الْمُتَزَوِّجَاتِ  
كَالرِّيَاحِينَ الَّتِي لَا صَاحِبَ لَهَا، وَقُطُفُ  
الرِّيْحَانَةِ الَّتِي لَا صَاحِبَ لَهَا، وَتَشَمُّهُمَا  
مَبَاحٌ، وَكَذَلِكَ النِّسَاءُ الْأَرَامِلُ وَالْمُطَلَّقَاتُ،  
يَسْتَبَاحُ نِكَاحُهُنَّ وَالنَّظَرُ إِلَيْهِنَّ.

وَقَالُوا: دَمُ الْأَهْلِ وَأَبْنَاءِ الْعَشِيرَةِ حَرَامٌ  
عَلَيْنَا فِي الْعِلْنِ وَمُسْتَبَاحٌ فِي السَّرِّ. وَلَمْ

له. والذين تولّوا شيبان وقالوا بتوبته عطية الجرجاني وأصحابه ويقال لهم الجرجانية، والذين برثوا منه وأكفروه زياد بن عبد الرحمن وجماعته، ويقال لهم الزيدانية (أنظر الزيدانية).

ثم إن الشيبانية الذين أجازوا توبة شيبان قالوا في الولاية والعداوة إنهما صفتان لله من صفات الذات لا من صفات الفعل، وأحدثوا التشبيه لله بخلقه، وقالوا بالجبر، ووافقوا جهم بن صفوان في مذهبه في الجبر ونفى القدرة الحادثة.

★★★

#### ٤٣٩ - الشيخية

أصحاب الشيخ أحمد الإحسائي، وكان يلقب بالشيخ الجليل، فسمى أتباعه بالشيخية، وهم إحدى فرق الشيعة الإمامية، مزجوا الدين بالفلسفة على طريقة علماء الكلام، وكانوا إشراقيين، والشيخ أحمد من أهل التصانيف، وله ما يربو على التسعين كتاباً، وكانت وفاته سنة ١٢٤١ هـ، وخلفه كاظم الرشتي المتوفى سنة ١٢٥٩ هـ، ولقبه عند الشيعة السيد النهيل، وله ما يربو على المائة وخمسين كتاباً ورسالة، وقيل إنه مات

إنها إيمان مالم تضم الإقرار، وإذا وقعا كانا جميعاً إيماناً.

ولم يكن أبو شمر يقول لمن فسق من موافقيه في القدر إنه فاسق مطلقاً، لكنه كان يقول إنه فاسق في كذا.

★★★

#### ٤٣٧ - الشميطة

الصواب أنهم السميطة، أتباع يحيى بن سميطة أو ابن سميطة وليس شميطة، وعند المقرئ كان مع المختار قائداً من قواده فأنفذه أميراً على جيش البصرة يقاتل مصعب بن الزبير (أنظر السميطة).

★★★

#### ٤٣٨ - الشيبانية

الخوارج الثعلبية، أصحاب شيبان بن سلمة، برئ منه الثعلبية لبذله العون لأبي مسلم الخراساني صاحب الدولة العباسية وعلى الكرمانى، فلما قُتل شيبان ذكر قوم توبته قبل وفاته، فلم يقبل الثعلبية ذلك بدعوى أنه لا تجوز التوبة ممن يقتل المسلمين ظلماً ويغتصب أموالهم، وما لم يقتص من نفسه ويرد ما اغتصبه فلا توبة

صلاتهم والقبر أمامهم، واتهمهم بالالاسرية لذلك بأنهم مشركون لأنهم فى الحقيقة يجعلون القبر قبلتهم. وأصول الدين عند الشيخية أربعة هى: التوحيد، والنبوة، والإمامة، والمركز الرابع هو التوكلى والتبرى، أى تولى الأئمة، والتبرى من خصومهم. ولا يحتاج الأمر عند الشيخية إلى الاعتقاد فى المعاد والعدل كما عند الشيعة عموماً، فطالما كان الاعتقاد بالله ورسوله، فإن كان يكون الاعتقاد أيضاً بالقرآن، وفيه المعاد والعدل، فالعدل صفة ثابتة لله تعالى، والمعاد بنص القرآن. وهو الركن الأخير الرابع وضعه محمد كريم خان الكرمانى مؤسس شيخية كرمان، ولذا يُسمى هؤلاء بالركنية أيضاً. والمعاد عندهم ليس الجسم الزمانى الذى يبلى مع طول الزمن، وإنما الجسم المثالى الذى فُطر عليه الإنسان فى عالم المثال قبل عالم الزمان، وهذا الجسم المثالى هو الذى يجرى عليه الثواب والعقاب فى الآخرة.

★ ★ ★

٤٤٠ - الشيطنية

وهم النعمانية أيضاً، أصحاب أبى جعفر محمد بن النعمان، الملقب بشيطان الطاق،

مسموماً ودُفن بكربلاء. وبعد الرشتى ولى الجماعة محمد كريم خان القاجار (توفى ١٢٨٨ هـ)، ثم محمد خان القاجار (توفى ١٣٢٤ هـ)، ثم زين العابدين محمد كريم خان (توفى ١٣٧٦ هـ)، ثم أبو القاسم خان الإبراهيمى (توفى ١٣٩٠ هـ)، ثم انقسم الشيخية إلى عدة فرق، منها: شيخية كرمان؛ وشيخية همدان واسمهم الباقرية أتباع محمد ميرزا باقر؛ وشيخية أذربيجان أتباع ميرزا شفيق؛ والشيخية المامقانية أتباع الميرزا محمد المامقانى أطلقوا عليه اسم حجة الإسلام، وهو الذى كفر على محمد الباب صاحب البابية وحكم عليه بالموت؛ وشيخية تهرين وهؤلاء تفرّدوا بمنهجهم دون أن يبرز من مشايخهم أحد، وكانوا يسمون شيوخهم عمدة الإسلام؛ والشيخية الإحقاقية أتباع الملا باقر الاسكوثى، صاحب كتاب «إحقاق الحق وإبطال الباطل»، فكان الناس يلقبونه الإحقاقى بسبب كتابه، وينادون على أتباعه الإحقاقية، ويسمى الشيخية غيرهم من الشيعة بالالاسرية يعنى المتشركة، لأن هؤلاء كانوا يصلّون فى الحرم النبوى، أو فى أى حرم للأئمة، ويحرصون على أن يكون القبر خلفهم، وأما الشيخية فكانت

جلياً وإما خفياً، واعتقدوا أن الإمامة لا تخرج من أولاده، وإن خرجت فبظلم يكون من غيره، أو بتقية من عنده. وقالوا ليست الإمامة قضية مصلحة تناط باختيار العامة، بل هي قضية أصولية، وهي ركن الدين الذي لا يجوز للرسُل عليهم السلام إغفاله وإهماله، ولا تفويضه إلى العامة.

ويجعلهم الشهرستاني خمس فرق: هي الكيسانية، والزيدية، والإمامية، والغلاة، والاسماعيلية. وهم ثلاثة أصناف عند الأشعرى: الشيعة الغالية وهم خمس عشرة فرقة، والشيعة الإمامية وهم الرافضة - وهم أربع وعشرون فرقة، والشيعة الزيدية وهم ست فرق.

ويجمعهم القول بوجوب التعيين والتنصيب على الإمام، وثبوت عصمة الأنبياء والأئمة - وجوباً - عن الكبائر والصغائر، والقول بالتولّي والتبرّي قولاً وفعلًا وعقدًا، إلا في حال التقية، ويخالفهم بعض الزيدية في ذلك. ولهم في تعدية الإمام كلام وخلاف كثير، وعند كل تعدية وتوقف مقالة ومذهب.

ويبدو أن التشيع ظهر في حياة النبي ﷺ، وكنتيجة لأحاديث منسوبة إليه ﷺ،

فقد كان يشتغل بالصرافة ويجلس في السوق في طاق المحامل بالكوفة، وكان مُفْرِط الشطارة فُسِمَى شَهِطَان الطاق، والشيعة تقول فيه إنه مؤمن الطاق، وأنه كان تلميذاً للباقر محمد بن علي بن الحسين، وأقضى إليه بأسراره من أحواله وعلومه، وكان في الإمامة على مذهب القطعية.

وصنّف ابن النعمان كتاباً جمّة للشيعة، وذكر فيها أن كبار الفرق أربع: الفرقة الأولى عنده هي القدرية، والثانية الخوارج، والثالثة العامة، والرابعة الشيعة، وعين الشيعة بأنها الفرقة الناجية.

ومن أقواله: إن الله عالمٌ في نفسه، ليس بجاهل، ولكنه إنما يعلم الأشياء إذا قدرها، فأما من قبل أن يقدرها ويريدها فمحال أن يعلمها، لا لأنه ليس بعالم، ولكن الشيء لا يكون شيئاً حتى يقدره ويتشّنه بالتقدير. والتقدير عنده الإرادة، والإرادة فعله تعالى.

★ ★ ★

#### ٤٤١ - الشيعة

هم الذين شايعوا علياً رضي الله عنه، وقالوا بإمامته وخلافته نصاً ووصية، إما

فى قول إلى الروح الفارسية الآرية، وقالوا إن الشيعة فرقة فارسية، وجعلوا التشيع على أصول من عقائدهم فى ملوكهم، فقد كانوا يقولون بأنهم ينحدرون من الآلهة، وأن النور الإلهى ينتقل فى أصلاب العائلات المصطفاه، والشاهنشاه تجسيد لروح الله التى تنتقل من الآباء للأبناء، ولم يقبلوا لذلك أن تكون الإمامة بالانتخاب كما أجراها العرب بعد وفاة الرسول، واللهوا آل البيت، وقالوا بعصمة الإمام.

ومن النظريات فى التشيع أنه من تأثير اليهودية، وكما قيل الشيعة يهود المسلمين، ويبغضون الإسلام كبغض اليهود للنصرانية، ولم يدخلوه رغبة ولا رهبة من الله، وإنما مقتاً للمسلمين ليحسبوا فيهم فيتمكنوا من نشر الفساد والفتنة والفرقة بينهم، ويبذروا الشك، ويبلبلوا الخواطر، ويزعزعوا الإيمان. وقالوا مقالة اليهود، فلا ملك إلا فى آل البيت كما قالت اليهود لا ملك إلا فى آل داود، ولا جهاد إلا بعد مجئ المهدي، كما قالت اليهود لا جهاد حتى يجئ المسيح المنتظر.

ومن النظريات كذلك أنه من تأثير

ومنها: من كنت مولاه فهذا على مولاه. اللهم إالى من والاه، وعالى من عاداه، وانصر من نصره، وأخذل من خذله، وأدر الحق معه كيفما دار. وقوله: «هذا أخى ووصيى وخليفتى من بعدى، فاسمعوا له وأطيعوا»، وقوله «أنت منى بمنزله هارون من موسى، إلا أنه لا نبي بعدى». وكانت لعلى جماعته، وهى أول فرقه من الشيعة أطلقوا عليه الشيعة العلوية، منهم: المقداد بن الأسود، وسلمان الفارسي، وأبو ذر الغفاري، وعمار بن ياسر، وأبى بن كعب، وحذيفة، وبريدة، وأبو أيوب الأنصاري، وهؤلاء كانوا منقطعين إليه ويقولون بإمامته، وينسبون إلى سلمان قوله: بايعنا رسول الله ﷺ على النصح للمسلمين والائتمام بعلى. ويفرق المؤرخون بين هذا التشيع الذى ظهر مبكراً، واشتد أثناء فتنة عثمان وخروج على لقتال طلحة والزبير وعائشة، وبعد مقتل على، واستفحل بعد مقتل الحسين، والتشيع الاصطلاحي الذى تطور وصار مذهباً له أصوله وقواعده، كالقول بوجوب الإمامة وعصمة الإمام والتقية.

والنظريات فى أصل التشيع كثيرة، ومعظمها وضعه المستشرقون، وقد ردوه

الكوارث، وتُبَسِّط عليهم يد السلطان،  
والذى يصرف القلوب عن هذا السلطان  
الذى يدفع إلى الظلم ويُعَمِّن فيه، ويُرْهِق  
الناس من أمرهم عُسْراً. ولذلك عظم أمر  
الشِيعَة وانتشرت دعوتهم فى شرق البلاد  
الإسلامية وفى جنوب بلاد العرب، ومات  
معاوية حيث مات وكثير من الناس، وعامة  
أهل العراق بنوع خاص، يرون بُغْض بنى  
أمية، وحبُّ أهل البيت لأنفسهم ديناً.  
والذين تبعوا علياً وارتضوه بعد النبى هم  
الشِيعَة الصادقون، ويصحَّ عليهم  
تسميتهم «الشِيعَة الحقَّة»، وهم الصحابة  
الذين رأوا له المنزلة الرفيعة ولم ينتقصوا  
من قدر من خالفوهم، وكان بعضهم من  
أصحاب بيعة الرضوان، وبعضهم صحابة  
استشهد منهم فى صفين ثلاثمئة صحابى  
ونيف.



المسيحية، وكان الشِيعَة السبابة يقولون إن  
علياً لم يُقْتَل وإنما شبّه لقاتله، وأنه صعد  
إلى السماء كالمسيح، وسيعود ليحكم  
العالم بالعدل ويُفْشَى السلام.

غير أن التشييع ليس حديث عهد  
بالإسلام بل هو قديم. يقول الشيخ محمد  
أبو زهرة: الشِيعَة أقدم المذاهب السياسية  
الإسلامية. ويقول ابن هشام فى السيرة  
النبوية: إن الأمة العربية انقسمت إلى  
سُنين وشيعيين من يوم السقيفة، حتى  
قال بعض الصحابة فيه:

ما كنتُ أحسب أن الأمر منصرف

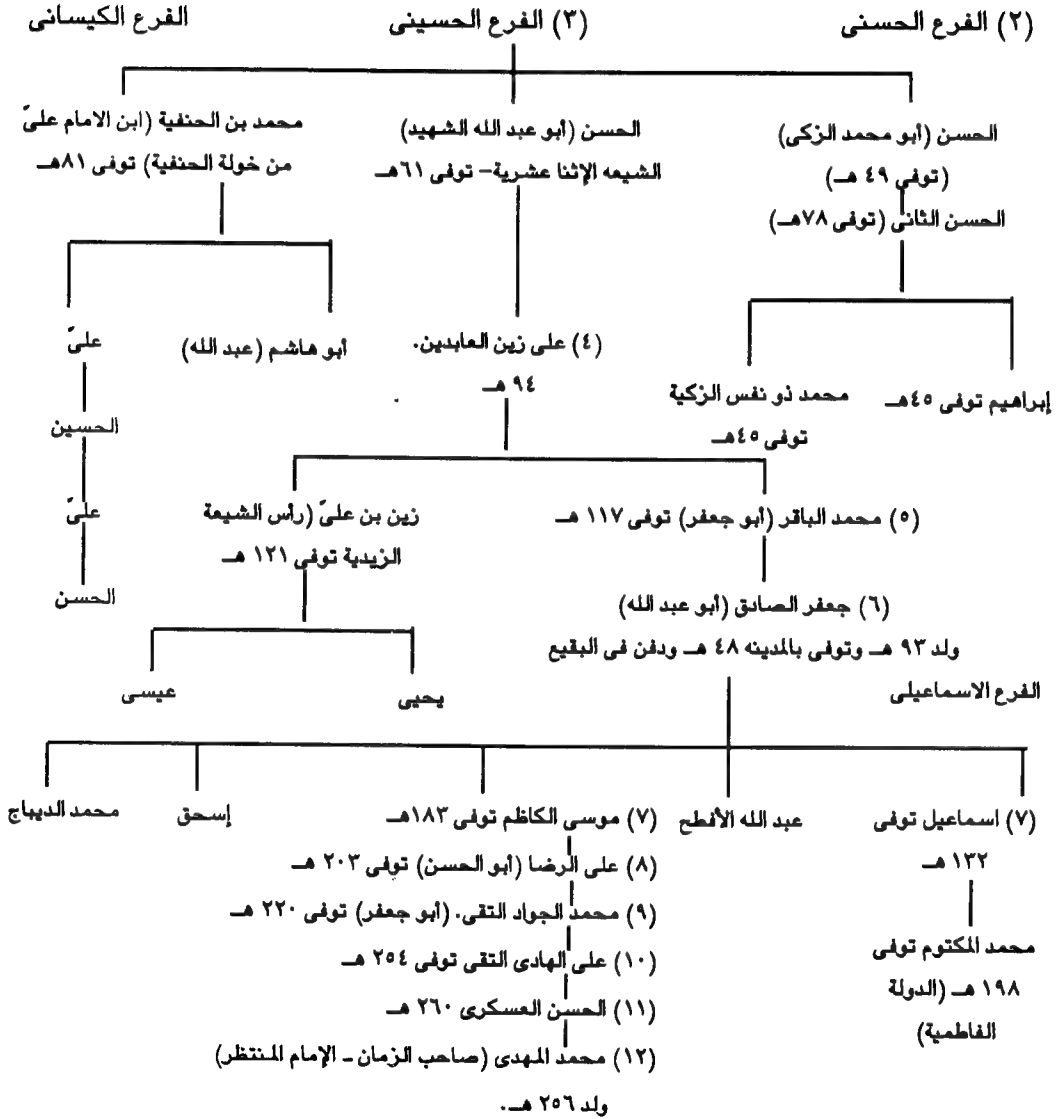
عن هاشم ثم منها عن أبى حسن

وظهر التشييع بعد بيعة السقيفة بين  
الأنصار، ومنهم الأوس والخزرج. وروى  
عن الإمام الباقر أنه قال: لم نزل أهل البيت  
نُسْتَدَلُّ، ونُسْتَضَام، ونُقْصَى، ونُمتَهَن،  
ونُحْرَم، ونُقْتَل، ونُخَوَّف، ولا نأمن على  
دمائنا ودماء أوليائنا. ويقول الدكتور طه  
حسين فى كتاب «على وهنه»: وليس شئ  
من سياسة يروّج للأراء، ويغرى الناس  
باتباعها، كالاستبداد الذى يعطف المغلوب  
على الذين تلم بهم المحن، وتُصَبَّ عليهم

## فرق الشيعة

الزيدية	الإمامية	الغالية
١- الجارودية	١- القطعية	١- البيانية
٢- السليمانية	٢- الكيسانية	٢- الجناحية
٣- الصالحية	٣- الكربية	٣- الحربية
٤- البترية	٤- الراوندية	٤- المغيرية
٥- النعيمية	٥- الأبو مسلمية	٥- المنصورية
٦- اليعقوبية	٦- الرزامية	٦- الخطابية
	٧- الحربية	٧- المعمرية (اليعمرية)
	٨- البياقية	٨- البزيفية
	٩- المغيرية	٩- العميرية
	١٠- الحسينية	١٠- المفضلية
	١١- الكاملية	١١- الحلولية
	١٢- الحممدية	١٢- الشريعية
	١٣- الباقرية	١٣- النميرية
	١٤- النواسية	١٤- السبئية
	١٥- القرامطة	١٥- المفوضة
	١٦- المباركية	١٦- الذمية
	١٧- الشميطية	١٧- الغرابية
	١٨- العمارية (الغطحية)	١٨- الحلمانية
	١٩- الزرارية (التيمة)	١٩- المقنعية
	٢٠- الواقفية (المطورة - الموسائية - المفضلية)	٢٠- الحلاجية
	٢١- الاسماعيلية	٢١- العذافرة.
	٢٢- الموسوية	
	٢٣- المباركية	
	٢٤- الهاشمية	
	٢٥- اليونسية	
	٢٦- الشيطانية	
	☆☆☆☆	

«أئمة الشيعة من آل البيت»  
(١) علي بن أبي طالب (أبو الحسن المرتضى)  
٢٣ ق. هـ - ٤٠ هـ



# باب الصاد



## ٤٤٢- صاحب زمانية

هؤلاء أتباع حسن صاحب الزمان (١٢٨٨-١٣٥٥ هـ)، ادعى فى همدان وكرمان شاه، وزعم أنه صاحب الزمان الموعود من الشيعة، وكانت له هيئة جمالية، وسمت لطيف، وحضور ملحوظ، فاستقطب إليه الناس، وصدق منه الكثيرون، وقبض عليه الشرطة بدعوى إثارة الفتنة، ولم يُطلق أسره إلا بعد أن استتابه أولو الأمر وقد فعل.

\*\*\*

## ٤٤٣- الصائدي

أصحاب صائد النهدي، كان من الشيعة الغلاة، وتبع وأخوه بيان النهدي - تبع محمد بن الحنفية، بدعوى أن ابن الحنفية هو المهدي المنتظر، وكان ذلك زمن الإمام جعفر الصادق، وهو الإمام السادس بترتيب الشيعة الإمامية، وطبيعي أن تتصادم دعوة ابن الحنفية مع دعوة الصادق، وطبيعي أن يدين الصادق هذه الدعوة، لأن النهدي لم يكن فاطمياً، ولا حتى ابن الحنفية، وإن كان ابن الحنفية طالبياً، ولذا ذهب الصادق إلى أن يفسر الآية «كل أفاك أثيم» (الشعراء ٢٢٢) بأنها

نزلت فى سبعة من الكذابين هم: المغيرة بن سعيد، وبزيع، والسري، وأبى الخطاب، وبشار الشعيري، وحمزة بن عمار البربري، وصائد النهدي هذا، وكلهم ادعى الإمامة دون الطالبين. وقال الصادق فيهم لذلك: أذاقهم الله حرّ الحديد!

\*\*\*

## ٤٤٤- صاحب الزنج

هو على بن محمد الورنيني، اشتهر باسم صاحب الزنج، وجماعته من الزنوج كانوا أرقاء بالعراق، استطاع أن يستقطبهم، وكان من الشيعة العلوية، وخرج فى زمن المهدي العباسي سنة ٢٥٥ هـ، وادعى لأهل البصرة أنه على بن محمد بن أحمد بن عيسى بن زيد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب، ولأهل البادية أنه أبو الحسن يحيى بن عمر العلوي، المقتول فى الكوفة، ولأهل بغداد أنه محمد بن أحمد بن عيسى بن زيد، ونسب إلى نفسه المعجزات، وجعل شعاره الآية: «إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة» (التوبة ١١١)، وقصد بخطابه السود فكان يبشرهم بالخلاص من العبودية، ويمنيهم أن يكونوا

فى التاريخ قبل الثورة الروسية، وقبل نبى الماركسية كارل ماركس. وكانت جماعة الزنج دموية، كما كان صاحب الزنج من المعتنقين للعنف، وما كان هناك سيد من العرب أو العجم إلا وعنده واحد على الأقل من العبيد، وقيل كان هناك بالبصرة وحدها ألف سيد، يعنى ألف عبد، وبعض البيوت كان بها عبدان وثلاثة، وحرّضهم صاحب الزنج أن يقتلوا أسيادهم ويستولوا على أموالهم. ويجمع المؤرخون أن صاحب الزنج كان عارفاً بالعربية، طلق اللسان، بليغاً وشاعراً، فتألف قلوب الزنج. وقيل إنه اصطنع لنفسه عاصمة ملكه أسماها المختارة، ولما دارت الدوائر عليه نهب العباسيون بدورهم المختارة وويل للمغلوب من الغالب، وفى كل الأحوال يستخدم الدين كستار للأطماع السياسية، ولا حقيقة لما يدعونه من طلب إقامة الدين! ويبدو أن كل من يطلب الملك فهو مدّع باسم الإسلام، وكان صاحب الزنج دعياً على الحقيقة وليس ثورياً طالب إصلاح، فكان يأمر بقتل الأسياد من الشيوخ والأطفال الذكور أينما وجدوا، ومع ذلك كان يبدأ خطبه بقوله: الله أكبر، لا إله إلا الله، والله أكبر، لا حكم إلا لله!!!!

★ ★ ★

سادة، فلا فرق بين السود والبيض، والكل سواء فى الإسلام، وبلال كان أسود وكان سيدنا، وجنّ به الزنج فتخلّقوا حوله، وتركوا أعمالهم وأسيادهم وحملوا السلاح، واجتمع له منهم جيش عظيم قيل بلغ تعداده ثلاثمئة ألف، زحف بهم على البصرة واستولى عليها، وعلى الأبلّة، والأهواز، وسامراء، وهجر وبغداد، والدجيل، وكان حيث مرّ ينضم إليه الزنج، وكان أسيادهم يحضرون إليه يعرضون خمسة دراهم مقابل كل واحد من أرقائهم. وكانت كل خطبة فى مستمعيه عن الاستعباد والرق وسوء توزيع الثروة، وكان يستشهد بآيات القرآن، ويعرض لنماذج من حياة النبى والأئمة، ويقارن ذلك بأحوال السراة، فكانت فتنة عظيمة، وكان الزنج يقتلون الناس، ويفتكون بالآسياد، وينهبون المدن، ويستولون على الممتلكات. وصار ينادى بالقضاء على دولة الفساد العباسية، ولما استفحل أمره أرسل إليه الخليفة الموفق ابنه أبا العباس على رأس جيش كبير فالتقى بجيش الزنج، ودارت بين الجيشين عدة معارك اندحر فيها جيش الزنج سنة ٢٧٠هـ، وقتل صاحب الزنج، وقضى على أول ثورة بروليتارية

## ٤٤٥ - الصاحبية

فرقة من الصوفية المبطلّة تقوم على الشراكة فى الأموال والنساء، بدعوى أن الإخوان أصحاب، ولا فرق بين الأخ وأخيه والصاحب والخدين.

★ ★ ★

## ٤٤٦ - الصارلية

هؤلاء من الشيعة الغلاة، أسقطوا التكاليف من صيام وصلاة وزكاة، واعتمدوا الإباحية، فالزواج والطلاق لا عدة فيه ولا حساب. وقيل هم من شيعة الشبك من الأكراد والفرس والترك. وسبب تسميتهم الصارلية أنهم بعد موسم الحصاد عندما يتهاى لهم المال، يشترون من شيخهم أراض لهم بالجنة، فيسأله الواحد: كم صار لى فى الجنة؟ ويعطيهم الشيخ صكوكاً بما دفعوه وما آل إليهم من أراض فى الجنة، فإذا ماتوا وضع أهاليهم الصكوك التى لهم معهم فى القبور، فإذا صعدوا إلى بارئهم أطلعوا خزنة الجنة على الصكوك ليعطوهم ما صار لهم من أرضها!!

★ ★ ★

## ٤٤٧ - الصاعدية

أصحاب ابن صاعد، أنكروا أن لا يأتى بعد النبى أنبياء آخرون، ورووا عنه أنه قال: لا نبى بعدى إلا ما شاء الله، فيجوز أن يأتى بعده أنبياء، وقال معارضوهم إن صحة الحديث لا نبى بعدى إلى ما شاء الله - يعنى حتى الساعة.

★ ★ ★

## ٤٤٨ - الصافية

فرقة من غلاة الشيعة سكنوا أناضول تركيا، وربما كانت تسميتهم كذلك لأنهم وإن كانوا متفرقين، إلا أنهم على قلب رجل واحد، وذهبوا إلى تأليه الأئمة، وقالوا بالحلول، فالله حل فى على، ثم فى أولاده وذريته وهكذا.

★ ★ ★

## ٤٤٩ - الصالحية

هم الشيعة الزيدية، أصحاب الحسن بن صالح بن حى، وكان فقيهاً متكلماً، وله من الكتب: كتاب التوحيد، وكتاب إمامة ولد على من فاطمة، وكتاب الجامع فى الفقه.

والصالحية والبترية متفقان فى المذهب، ويثبتون الإمامة للشيخين أبى بكر

وعمر. وأكثرهم مقلدون لا يرجعون إلى رأى أو اجتهاد. وفى الأصول يرون رأى المعتزلة ويحذون حذوهم حذو القذة بالقذة، ويعظمون أئمة المعتزلة. وفى الفروع هم على مذهب أبى حنيفة إلا فى مسائل قليلة يوافقون فيها الشافعى، وفى مسائل أخرى يوافقون الشيعة.

★ ★ ★

#### ٤٥٠ - الصالحية

المرجئة أصحاب صالح بن عمرو الصالحى، أو أبى الحسين الصالحى كما يورده الأشعرى.

قالوا: الإيمان هو المعرفة بالله فقط، والكفر هو الجهل به فقط، فلا إيمان بالله إلا المعرفة به، ولا كفر بالله إلا الجهل به.

وقول القائل «إن الله ثالث ثلاثة» ليس بكفر، ولكنه لا يظهر إلا من كافر، وذلك أن الله تعالى أكفر من قال ذلك، وأجمع المسلمون أنه لا يقوله إلا كافر.

ومعرفة الله هى المحبة له، وهى الخضوع لله.

والإيمان بالله ليس هو الإيمان بالرسول، ولا يؤمن بالله - إذا جاء

وعمر باختيار الأمة الاجتهادى، وجوزوا إمامة المفضول وتأخير الفاضل والأفضل إذا كان الفاضل راضياً بذلك، وقالوا علياً كان أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ وأولاهم بالإمامة، لكنه سلم الأمر لهم راضياً، وفوضهم طائعاً، وترك حقّه راغباً، فنحن راضون بما رضى، مسلمون لما سلم، ولا يحلّ لنا غير ذلك.

وقالوا: من شهر سيفه من أولاد الحسن والحسين وكان عالماً زاهداً شجاعاً فهو الإمام، وشرط بعضهم صباحة الوجه. فإذا وجد إماماً وتساويا فى الشروط، وشهراً سيفيهما، فيُنظر إلى الأفضل والأزهد، فإن تساويا يُنظر إلى الأمتن رأياً، والأحزم أمراً، فإن تساويا تقابلاً فيُنقلب الأمر عليهما كلاً، ويعود الطلب جذعاً، والإمام مأموماً، والأمير مأموراً، ولو كانا فى قطرين: انفرد كل واحد منهما بقطره، ويكون واجب الطاعة فى قومه. ولو أفتى أحدهما بخلاف ما أفتى الآخر، كان كل واحد منهما مصيباً، وإن أفتى باستحلال دم الآخر.

والصالحية والبترية يتوقفان فى عثمان ولم يقدموا على ذمّه ولا مدحه، وكفروا الجارودية لإصرارهم على تكفير أبى بكر

وقيل أن صالحاً كان صُفرياً، وقيل لم يكن صُفرياً ولا أزرقياً، وإنما هو خرج على بشير بن مروان في أيام ولايته على العراق من جهة أخيه عبد الملك بن مروان. وقيل إن خروج صالح كان على الحجاج بن يوسف، وأن الحجاج بعث بالحارث بن عمير لقتاله، وأن القتال وقع بين الفريقين على باب حصن جلولاء وأنهزم صالح جريحاً، فلما أشرف على الموت قال لأصحابه: قد استخلفت عليكم شبیب بن یزید وأنا أعلم أن فيكم من هو أفقه منه، ولكنه رجل شجاع، مهيب في عدوكم فليعنه الفقيه منكم بفقهه.

وشبیب توقف عن الحكم في صالح وفيمن رجع عنه ممن أطلقوا عليهم اسم الراجعة. وبعد تولى شبیب صار اسم هذه الفرقة الشبیبية.

★ ★ ★

#### ٤٥٢- الصالحية

المعتزلة أتباع محمد بن مسلم الصالحی، روى عنه ابن المرتضى في الطبقات أنه كان عظيم القدر في علم الكلام ويميل إلى الإرجاء، وله في ذلك مناظرات مع أبي الحسين الخياط. وعد الكرمانی

الرسول - إلا من آمن بالرسول، ليس لأن ذلك يستحيل، ولكن لأن الرسول قال: ومن لا يؤمن بي فليس بمؤمن بالله.

والصلاة ليست بعبادة لله، ولا عبادة إلا بالإيمان به، والإيمان به هو معرفته، ولا يزيد الإيمان ولا ينقص، وهو خصلة واحدة. وكذلك الكفر.

★ ★ ★

#### ٤٥١- الصالحية

نسبة إلى صالح بن مسرّح التميمي الذي خرج سنة ٧٦هـ، وكان بدارا والموصل، وله أصحاب يُقرّئهم ويُفقههم ويقصّ عليهم، ويحطّ على الخليفتين عثمان وعليّ كذاب الخوارج، ولكنه لم يؤثر عنه قول تفرد به.

وغاية ما نقلوا عنه تبرؤه من عثمان وعليّ وقوله: تيسرّوا - رحمكم الله - لجهاد هذه الأحزاب المتحرّية، وللخروج من دار الفناء إلى دار البقاء، ولا تجزّعوا من القتل في الله، فإن القتل أيسر من الموت، والموت نازل بكم.

ومن الصالحية صنف يسمون الراجعة، لأنهم رجعوا عن صالح وبرئوا منه لأحكام حكم به.

التهمة الثلاث. وهؤلاء حَرَمُوا مَؤَاكَلَةَ أَهْلِ  
الكتاب أو الزواج من نسائهم.

★ ★ ★

#### ٤٥٥- الصَّبَاحِيَّة

إحدى فِرَقِ الشَّيْعَةِ الزَّيْدِيَّةِ، وَهُمْ  
أَصْحَابُ الصَّبَاحِ الْمُزْنَى، أَمْرُهُمْ أَنْ يَعلَنُوا  
الْبِرَاءَةَ مِنْ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ، وَأَنْ يَقْرَؤُوا  
بِالرَّجْعَةِ. وَالْعَلَامَةُ الْحَلَّى - مِنْ ثِقَاتِ  
الشَّيْعَةِ - ذَكَرَ أَنَّ الصَّبَاحَ مِنَ الْكُوفَةِ، وَقَالَ  
عَنْهُ النُّجَاشِيُّ وَهُوَ مِنْ عِلْمَائِهِمُ الْمَرْجِعِيِّينَ  
أَنَّ الصَّبَاحَ كَانَ مِنَ الْكِبَارِ الَّذِينَ يَعتَدُّ بِهِمْ  
فِي الْفِكْرِ الشَّيْعِيِّ الزَّيْدِيِّ.

★ ★ ★

#### ٤٥٦- الصَّحَابَةُ

صَحَابَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَالصَّحَابِيُّ عِنْدَ  
أَهْلِ الشَّرْعِ هُوَ مَنْ لَقِيَ الرَّسُولَ ﷺ  
وَطَالَتْ مَجَالَسَتُهُ لَهُ عَلَى طَرِيقَةِ التَّبَعِ لَهُ  
وَالْأَخْذِ عَنْهُ. وَاللِّقَاءُ أَعَمُّ مِنَ الْمَجَالَسَةِ  
وَالْمَاشَاةِ، وَيَدْخُلُ فِيهِ رُؤْيَا أَحَدِهِمَا لِلْآخَرِ،  
وَكَذَلِكَ فَإِنْ اسْمُ الصُّحْبَةِ مَخْصُصٌ بِمَنْ  
كَثُرَتْ صَحْبَتُهُ وَاسْتَهْرَتْ مُتَابَعَتُهُ. وَلَا  
يَدْخُلُ فِي ذَلِكَ مَنْ وَفَدَ عَلَيْهِ وَانْصَرَفَ  
بِدُونِ مَكُثٍ.

الصَّالِحِيَّةِ الْفَرَقَةُ الْحَادِيَّةُ عَشْرَةُ مِنْ فِرَقِ  
الْمُعْتَزَلَةِ.

وَمِنْ مَذْهَبِهِمْ جَوَازُ وَجُودِ الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ  
وَالْإِرَادَةِ وَالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ فِي الْمَيِّتِ،  
وَيُلْزَمُهُمْ مِنْ ذَلِكَ جَوَازُ أَنْ يَكُونَ النَّاسُ  
أَمْوَاتًا مَعَ هَذِهِ الصِّفَاتِ.

وَقَالُوا بِجَوَازِ خَلْقِ الْجَوْهَرِ عَنْ  
الْأَعْرَاضِ.

★ ★ ★

#### ٤٥٣- الصَّبَاحِيَّة

اتَّبَاعُ الْحَسَنِ بْنِ الصَّبَاحِ الْحُمَيْرِيِّ، وَهُمْ  
أَيْضًا الْحَشَّاشُونَ. (انْظُرِ الْحَشَّاشِينَ).

★ ★ ★

#### ٤٥٤- الصَّبَاحِيَّة

أَصْحَابُ أَبِي الصَّبَاحِ السَّمَرْقَنْدِيِّ، كَانُوا  
مِنْ الْخَوَارِجِ، وَخَطَّأُوا عَلِيًّا أَنْ قَاتَلَ مَعَاوِيَةَ؛  
وَذَهَبُوا إِلَى أَنَّ الْإِمَامَةَ مِنْ حَقِّ الْجَمِيعِ  
وَيَفُوزُ بِهَا مَنْ يَنْجَحُ فِي الْوُصُولِ إِلَيْهَا،  
عِنْدَئِذٍ تَجِبُ طَاعَتُهُ. وَخَطَّأُوا أَبَا بَكْرٍ لِقِتَالِهِ  
أَهْلَ الرِّدَّةِ، وَخَطَّأُوا كُلَّ مَنْ نَهَجَ نَهْجَهُ  
وَعَاوَنَهُ، وَقَالُوا إِنَّ عُثْمَانَ قَتَلَ ظُلْمًا لِأَنَّهُ لَا  
يَقْتُلُ الْمُسْلِمَ إِلَّا إِذَا ارْتَكَبَ وَاحِدَةً؛ إِمَّا أَنْ  
يَرْتَدَّ، أَوْ يَزْنِيَ، أَوْ يَقْتُلَ، وَعُثْمَانُ بَرٌّ مِنْ

فهو صحابى على الأصح كالأشعث بن قيس.

وفى عدم تقييد اللقاء بزمان محدود أو غير محدود، قليلاً كان أو كثيراً، هو مذهب جمهور الحديثين والشافعى، واختاره أحمد بن حنبل، ولذا قال: الصحابى من صحبه عليه السلام، صغيراً كان أو كبيراً، سنةً، أو شهراً، أو يوماً، أو ساعةً، أو رآه.

وقال سعيد بن المسيّب: لا يعدّ صحابياً إلا من أقام مع رسول الله ﷺ سنة أو سنتين، وغزا معه غزوة أو غزوتين. وقيل سبب هذا الرأى أن الإقامه مع الرسول ﷺ سنة أو سنتين، والغزو معه، كل ذلك يظهر الطبع والخلق الذى عليه الشخص، فالغزو فيه سفر الذى هو قطعة من العذاب، والسنة تشتمل على الفصول الأربعة التى بها يختلف المزاج

ويشترط الأصوليون فى الصحابى ملازمة ستة أشهر فصاعداً. وقال أبو منصور الشيبانى: الصحابى من طالت صحبته وكثر مكثه وجلوسه معه مستفيداً منه.

وقال النووى: مذهب الأصوليين مبنى

والرسول ﷺ قال: «متىلقى أحببى؟» فقال أصحابه: بأبيننا أنت وأمنّا - أولسنا أحببناك؟ فقال: «أنتم أصحابى: أحببى قوم لم يرونى وأمنوا بى، وأنا إليهم بالأشواق لأكثر». وقال: أصحابى كالنجوم، بأيهم اقتديتم اهتديتم.

وقيل: كل من روى عن الرسول ﷺ حديثاً فهو من الصحابة.

وقيل: كل من أدرك الحلم، ورأى النبى ﷺ، وعقل أمر الدين فهو من الصحابة، ولو صحبه عليه السلام ساعه واحدة، وذلك لمن اشترطوا العقل والبلوغ. وقيل يخرج من تعريف الصحابى أن يشترط أن يكون قد رأى النبى، لأن ذلك يخرج ابن أم مكتوم ونحوه من العميان مع كونهم صحابة بلا تردد. والمراد بالرؤية ربما أن يكون قد التقى به حال حياته، فلو رآه قبل دفنه فى حال موته - كابى ذريب الهذلى فليس بصحابى على المشهور.

ويخرج من الصحابة من التقى به قبل البعثة، ومن لقيه مؤمناً به ثم ارتد كعبد الله بن جحش وأبى حضل. وأما من لقيه مؤمناً ثم ارتد ثم أسلم، سواء أسلم حيال حياته أو بعد موته، وسواء لقيه ثانياً أم لا

والطهارة على الكمال والدوام. وأن ذلك لا يزول عنهم، وزعموا أن العبد يصفو من جميع الكدورات والعلل بمعنى البينونة منها.

★ ★ ★

### ٤٥٨ - الصفاتية

هؤلاء من السلف، كانوا يُثبتون لله تعالى صفات أزلية من العلم، والقدرة، والحياة، والإرادة، والسمع، والبصر، والكلام، والجلال، والإكرام، والجود، والإنعام، والعزة، والعظمة، ولا يفرقون بين صفات الذات وصفات الفعل، بل يسوقون الكلام سَوْقاً واحداً، وكذلك يُثبتون صفات خبرية مثل اليبدين والوجه، ولا يؤولون ذلك، إلا أنهم يقولون: هذه الصفات قد وردت في الشرع فنسميها صفات خبرية. ولما كانت المعتزلة ينفون الصفات، والسلف يثبتونها، سُمي السلف صفاتية، والمعتزلة معطلة.

وبالغ بعض السلف في إثبات الصفات إلى حد التشبيه، واقتصر بعضهم على صفات دلت الأفعال عليها وما ورد به

على مقتضى العرف، فإن العرف مخصص اسم الصحبة بمن كثرت صحبته واشتهرت متابعتها.

ولا خفاء في رجحان رتبة من لازمه ﷺ وقاتل معه أو قُتل تحت رايته، على من لم يلازمه، أو لم يحضر معه مشهداً، وعلى من كلمه يسيراً، أو ماشاه قليلاً، أو رآه على بعد، أو في حال الطفولية، وإن كان شرف الصحبة حاصلًا للجميع.

ومن ليس منهم سماع من النبي عليه السلام فحديثه مُرسَل من حيث الرواية، وهم مع ذلك معدودون في الصحابة لما نالوا من شرف الرؤية.

وعلى كل فالصحابي يُعرف بالتواتر أو الاستفاضة أو الشهرة، أو بأخبار بعض الصحابة، أو بعض ثقات التابعين، أو بإخباره عن نفسه بأنه صحابي إذا كانت دعواه تدخل تحت الإمكان بأن لا يكون بعد مائة سنة مثلاً من وفاته.

والصحابية كلهم عدول في حق الحديث، وإن كان بعضهم غير عدل في أمر آخر.

★ ★ ★

### ٤٥٧ - الصفاتية

طائفة من الصوفية ادّعت الصفاء

ولما ظهرت المعتزلة والمتكلمون من السلف رجعت بعض الروافض عن الغلو والتقصير ولكنهم وقعوا فى الاعتزال، وتخطوا جماعة السلف إلى التفسير الظاهر فوقعوا فى التشبيهية.

وأما السلف فلم يتعرّضوا للتأويل، ولا استهدفوا التشبيهية. ومنهم مالك بن أنس إذ قال: الاستواء معلوم، والكيفية مجهولة، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة. ومنهم أحمد بن حنبل، وسفيان الثوري، وداد بن علي الأصفهاني، ومن تابعهم.

ولما كان عبد الله بن سعيد الكلابي، وأبو العباس القلانسي، والحارث المحاسبي، فهؤلاء من السلف إلا أنهم باشروا علم الكلام، وأيدوا عقائد السلف بالحجج الكلامية والبراهين الأصولية. وصنّف بعضهم، وأجروا المناظرات كأبى الحسن الأشعري الذى أيد الصفاتية بالمناهج الكلامية، حتى صارت الصفاتية من مذهب أهل السنة والجماعة، بانتقال الصفاتية إلى الأشعرية.

★ ★ ★

٤٥٩ - الصفريّة

فرقة من الخوارج، قيل سمّوا الصفريّة أو الأصفريّة نسبةً إلى زياد بن الأصفر

الخبر، فافترقوا فرقتين، فمنهم من أول الصفات على وجه يحتمل اللفظ، ومنهم من توقف فى التأويل وقال: عرفنا بمقتضى العقل أن الله تعالى ليس كمثله شئ، فلا يشبه شيئاً من المخلوقات، ولا يشبهه شئ منها، وقطعنا بذلك، إلا أننا لا نعرف معنى اللفظ الوارد فيه مثل قوله تعالى «الرحمن على العرش استوى» (طه ٥) أو قوله «خلقت بيدي» (ص ٧٥) أو «وجاء ربك» (الفجر ٢٢) إلى غير ذلك. ولسنا مكلفين بمعرفة تفسير هذه الآيات وتأويلها، بل التكليف ورد بالاعتقاد بأنه لا شريك له، وليس كمثله شئ، وذلك قد اثبتناه يقيناً.

ثم إن جماعة من المتأخرين زادوا على ما قاله السلف، فقالوا لا بد من إجرائها على ظاهرها، فوقعوا فى التشبيه الصرف على خلاف ما اعتقده السلف. وكان التشبيه الصرف من اليهود وخاصةً فى جماعة القرائين، إذ وجدوا فى التوراة ألفاظاً كثيرة تدل عليه.

ووقع الشيعة فى الغلو والتقصير، والغلو تشبيه بعض أئمتهم بالإله، والتقصير تشبيه الإله بواحد من الخلق.

وقيل نسبة إلى عبد الله بن الصفار أو  
النعمان بن صفّر، وقيل بل هم الصفريّة  
لخلوهم من الدين فقد كان يقال لهم انتم  
صفّر من الدين، وقيل سمّوا الصفريّة  
إشارة إلى صفرة وجوههم من أثر ما  
تكلفوا من السهر والعبادة، أو أنها صفرة  
الكفر قد بانّت عليهم في تغيير لون  
وجوههم.

وقولهم في الجملة كقول الأزارقة في أن  
أصحاب الذنوب مشركون، غير أن  
الصفريّة لا يرون قتل أطفال مخالفينهم  
ونسائهم، والأزارقة يرون ذلك، وأصل قول  
الخوارج إنما هو قول الأزارقة والإباضية  
والصفريّة. وهم ثلاث فرق: فرقة قالوا: إن  
صاحب كل ذنب مشرك كما قالت الأزارقة،  
والثانية قالت: إن ما كان من الأعمال عليه  
حدّ واقع لا يُسمّى صاحبه إلا بالاسم  
الموضوع له، كزاني، وسارق، وقاذف، وقاتل  
عمد، وليس صاحبه كافراً ولا مشركاً،  
وكل ذنب ليس فيه حدّ كترك الصلاة  
والصوم فهو كُفر وصاحبه كافر، والمؤمن  
المتدب يفقد اسم الإيمان في الوجهين  
جميعاً. والفرقة الثالثة قالت بقول من قال:  
إن صاحب الذنب لا يُحكّم عليه بالكفر  
حتى يُرفع إلى الوالي فيحدّه.

وكل الصفريّة يقولون بموالاته عبد الله  
بن وهب الراسبي، وحر قوص بن زهير  
واتباعهما من المحكّمة الأولى، ويقولون  
بإمامة أبي بلال مرداس الخارجي بعدهم،  
وبإمامة عمران بن حطان بعد أبي بلال،  
فأما أبو بلال فخرج أيام يزيد بن معاوية  
بناحية البصرة، وهزمه عبّاد بن أخضر  
التميمي وقتله مع أتباعه. وأما عمران فكان  
ناسكاً وشاعراً، وهو الذي رثى عبد  
الرحمن بن ملجم قاتل على فقال:

يا ضربة من منيب ما أراد بها

إلا ليبلغ من ذي العرش رضوانا

إنى لأذكره يوماً فأحسبه

أوفى البرية عند الله ميزانا

والصفريّة خالفوا الأزارقة والنجدات  
والإباضية في أمور منها: أنهم لم يكفّروا  
القعدة عن القتال إذا كانوا موافقين في  
الدين والاعتقاد، ولم يسقطوا الرجم،  
وقالوا التقية جائزة في القول دون العمل.

ونقل عن بعضهم أنهم جوزوا تزويج  
المسلمات من كفّار قومهم في دار التقية  
دون دار العلانية.

ويحكى عن زياد بن الأصفر أنه قال:

بكتاشية تحولوا إلى صفوية، ونزعتهم الملامتية جعلتهم يستخفون بالتكاليف والشرائع حتى أبطلوها، وعاقروا الخمر، وتحللوا جنسياً، ومن ذلك احتفالهم بليلة الكفشة فتجتمع النساء والرجال، وتراق الخمر، وتبأح الفروج. ومنهم الباجوان في أنحاء الموصل على عقيدة الشبك، وكذلك الماولية. ٢

والإبراهيمية هم صفوية تلغف من أقضية الموصل من غلاة الشيعة، نسبة إلى إبراهيم الزاهد، وتتصل طريقته بالطريقة العشقية والتي يقال لها أيضاً الشطارية لأنها تقوم على الشطار جمع شاطر - وهم الفتوة.

★ ★ ★

#### ٤٦١ الصَّلَاتِيَّة

فرقة من الخوارج العجاردة، أصحاب عثمان بن أبي الصلت، وقيل اسمه صلت بن عثمان، أو الصلت بن أبي الصلت.

وهؤلاء تفرّدوا عن العجاردة بأن الرجل إذا أسلم تولّوه، وتبرأوا من أطفاله حتى يدركوا، فيدعون إلى الإسلام، فيقرّوا أو

نحن مؤمنون عند الله: وقال: الشريك شركان، شرك هو طاعة الشيطان، وشريك هو عبادة الأوثان. والكفر كفران: كفر بإنكار النعمة، وكفر بإنكار الربوبية. والبراءة براءتان: براءة من أهل الحدود وهي سنة، وبراءة من أهل الجحود وهي فريضة. وجعل زياد جميع الصدقات سهماً واحداً في حال التقية.

★ ★ ★

#### ٤٦٠ الصَّفَوِيَّة

أتباع صفى الدين الأربيلى من مريدى كمال الدين عربشاه، توفى سنة ٧٣٥ هـ، وخلفه ابنه صدر الدين موسى المتوفى سنة ٧٤٩ هـ.

والصفوية تُقرن التصوّف بالتشيع، وصدر الدين ضم إليها الفتوة، ولُقّب لذلك بخليل العجم، وخلفه علاء الدين على سياه بوس، وكانت له اتجاهات عسكرية هدفها تكوين دولة فارسية، وتقويض الخلافة العربية، أو طرد العرب من بلاد الفرس والترك، وأطلقوا على أنفسهم لأول مرة اسم الفدائيين.

ومن الصفوية متصوفة الشبك وهم

ينكروا. وقالوا: ليس لأطفال المشركين والمسلمين ولاية ولا عداوة حتى يبلغوا.

★ ★ ★

## ٤٦٢ - الصوفية

هم أهل الله الذين صفت قلوبهم له، وفنوا عن أنفسهم وبقوا به، سُمُوا صوفية لأنهم فى الصف الأول بين يدى الله، بارتفاع همّتهم إليه، وإقبالهم بقلوبهم عليه، أو لأن اسمهم قريب من اسم أهل صفة رسول الله ﷺ، وأوصافهم مثل أوصاف أولئك، أو لأنهم لبسوا الصوف زهداً وتقشفاً. ونسبتهم إلى الصفة أو الصوف تعبر عن ظاهر أحوالهم، وذلك لأن الصوفية تركوا الدنيا، وخرجوا عن الأركان، وساحوا فى البلاد، وأجاعوا أكبادهم، وأعروا أجسادهم. ولم يأخذوا من الدنيا إلا ما يستر عوراتهم ويسد جوعهم. ولخروج الصوفية عن البلاد سموا الغرباء، ولكثرة أسفارهم سُمُوا سّياحين. ومن سياحاتهم الكثيرة فى الفيافي والقفور، وإيوائهم إلى الكهوف، سُمُوا شكفتية، والشكفت هو الغار والكهف. وأهل الشام يسمونهم جوعية، لأنهم لا يتناولون من الطعام إلا بقدر ما يقيم الصلب للضرورة.

ومن تخلّاهم عن الأملاك سموا الفقراء. ومن لبسهم وزيّهم سموا صوفية لأنهم لم يلبسوا لحظوظ النفس ما يلين ملمسه ويحسن مظهره، وإنما لبسوا لستر العورة الخشن من الشعر والغليظ من الصوف، وكل ذلك من أحوال أهل الصفة على عهد الرسول ﷺ، وكان لباسهم الصوف حتى كان يسيل منهم العرق الشديد فيوجد منه ريح الضأن إذا أصابه المطر، ثم إن الصوف كان لباس الأنبياء والأولياء. فلما كانت هذه الطائفة بصفة أهل الصفة سُمُوا صُفّية، وصوفية، وسموا أيضاً نورية لقوله ﷺ: مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى عَبْدٍ نَوَّرَ اللَّهُ قَلْبَهُ فَلْيَنْظُرْ إِلَى حَارِثَةٍ. وحارثة من أهل الصفة. والرسول يخبر أن أهل الصفة منورة قلوبهم. فمن كان بهذه الصفات من صفوة السرّ وطهارة القلب ونور الصدر، فهو فى الصف الأول.

واسم صوفى على وزن عوفى، بمعنى عافاه الله، وعلى وزن كوفى أى كافاه الله، وجوزى أى جازاه الله، فهو من الأسماء العربية، والصوفى هو من صافاه الله.

ومن كبار الصوفية: الجنيد، ومعرف الكرخي، وعبد الواحد بن زيد، ورابعة

العدوية، ومحيى الدين بن عربى. والمدارس أو الطرق الصوفية كانت وما تزال معاهد علمية لتربية المريدين تربية إسلامية. ومذاهب أهل التصوف كثيرة، بعضها سنى، وبعضها كان على القول بالحلول والاتحاد، والبعض كان فلسفياً، والبعض كان اجتماعياً سياسياً. ومن الطرق الصوفية السياسية: السنوسية فى المغرب، والمهدية فى السودان. وكان تصوف محيى الدين بن عربى تصوفاً فلسفياً. وقيل إن الحلاج والبسطامى كانت لهما شطحات وقالا بالاتحاد. وتميز الصوفية بالحس الوجدانى العالى حتى أن الكثيرين منهم كانوا شعراء، وكانت لهم أقوال من أحوال فى غاية الدقة والإبداع البيانى. وبعضهم وضع الكتب فى التصوف كالقشيري، والكلاهاذى، وابن عربى، والشعرانى. وكان للطرق الصوفية فضل نشر الإسلام فى إفريقيا وآسيا. ومن هذه الطرق الأحمدية وداعيتها سيدى أحمد البدوى المتوفى سنة ١٢٧٦م، والبرهانية أو البرهمية أتباع إبراهيم الدسوقي المتوفى سنة ١٢٧٧م، والرفاعية أتباع أحمد الرفاعى المتوفى سنة ١١٧٥م، والدرديرية أتباع أبى البركات

الدردير المتوفى سنة ١٨٧٦م، والحفوية أتباع الشيخ الإمام محمد الحفنى المتوفى سنة ١٧٦٧م، وهو الجد الأكبر لمؤلف هذه الموسوعة، والبكرية أتباع مصطفى البكرى المتوفى سنة ١١٦١هـ، والمحمدية الأحمدية أتباع أبى العباس أحمد بن إدريس المتوفى ١٨٣٧م، والخلوتية أتباع ظهير الدين المتوفى سنة ١٣٩٥م، والبكتاشية أتباع الحاج بكتاش ولى المتوفى سنة ٧٣٨هـ، و الأقصرية أتباع سيدى أبى الحجاج الأقصرى المتوفى سنة ٦٤٢هـ، والسهروردية أتباع السهروردي- عبد القاهر المتوفى سنة ١١٦٧م، وعمر المتوفى سنة ١٢٣٤م، والسنوسية أتباع أبى عبد الله محمد بن على السنوسى المتوفى سنة ١٨٥٩م، والعيدروسية أتباع المشايخ أبى بكر بن عبد الله العيدروس المتوفى سنة ٩١٤هـ، وعبد الله بن شيخ العيدروس المتوفى سنة ٩٩٠هـ، وعبد القادر شيخ بن عبد الله العيدروس المتوفى سنة ١٠٣٨هـ، والقادرية أتباع عبد القادر الجيلانى المتوفى ١١٦٦م، والكبراوية أتباع نجم الدين كبرى المتوفى سنة ١٢٢١م، والقلندرية - ورئيسها ساوجى المتوفى سنة ١٢١٨م،

اتباع أبى الحسن الشاذلى المتوفى سنة  
٦٥٦ هـ، والملازمة اتباع حمدون القصار  
المتوفى سنة ٢٧١ هـ، والنقشبندية اتباع  
بهاء الدين محمد شاه نقشبندى المتوفى  
سنة ٧٩١ هـ.



والمولوية اتباع مولانا جلال الدين المتوفى  
سنة ١٢٧٣ م، والقنائية اتباع عبد الرحيم  
القناتى المتوفى سنة ٥٩٢ هـ، والقونوية  
اتباع صدر الدين محمد بن اسحق  
القونوى المتوفى سنة ٦٧٢ هـ، والشاذلية

# باب الضاد



## ٤٦٣ - الضَّحَاكِيَّة

فرقة من الخوارج الإباضية، أصحاب الضحَّاك بن قيس الشيباني الذي تمكَّن من العراق لفترة في عهد الأمويين وقُتل سنة ١٢٨هـ، وهؤلاء افترقوا من الخوارج الواقعة، فأجازوا أن يزوجوا المرأة المسلمة عندهم من كفَّار قومهم في دار التَّقِيَّة، كما يسعُ الرجل منهم أن يتزوج المرأة الكافرة من قومه في دار التَّقِيَّة، فأما في دار العلانية - وقد جاز حكمهم فيها - فإنهم لا يستحلُّون ذلك فيها.

ومنهم فرقة وقفت فلم تبرأ ممن فعل ذلك وقالوا: لا نعطي هذه المرأة المتزوجة من كفار قومنا شيئاً من حقوق المسلمين، ولا نصلي عليها إن ماتت، ونقف فيها، ومنهم من برئ منها، فسَمُّوا «أصحاب النساء»، وسَمُّوا من خالفهم من الواقعة «أصحاب المرأة».

واختلفوا في أصحاب الحدود، فمنهم من برئ منهم، ومنهم من تولَّاهم، ومنهم من وقف فيهم.

واختلفوا في أهل دار الكفر عندهم، فمنهم من قال هم عندنا كفار إلا من عرفنا إيمانه بعين، ومنهم من قال هم أهل دار

خلط، فلا نتولى إلا من عرفنا فيه إسلاماً، ونقف فيمن لم نعرف إسلامه. وتولى بعض هؤلاء بعضاً على اختلافهم، وقالوا الولاية تجمعنا.

★ ★ ★

## ٤٦٤ - الضَّرَارِيَّة

فرقة من الجهرية، أصحاب ضرار بن عمرو الكوفي، وكان ظهوره في أيام واصل بن عطاء، وله كتاب اسمه «كتاب التحريش» يذكر فيه رواية كل فرقة لما هي عليه عن النبي ﷺ، ويردُّ على هذا الكلام، ووضع بشر بن المعتمر كتاباً في «الردَّ على ضرار».

وكان موافقاً لأهل السنة في القول بأن أفعال العباد مخلوقة لله وهي أيضاً أكساب للعباد، وفي إبطال القول بالتوليد. ووافق أهل القدر في الاستطاعة، وزاد عليهم أنها قبل الفعل، ومع الفعل، وبعد الفعل، وأنها بعض المستطيع. ووافق النجارية أن الجسم أعراض مجتمعة من لون وطعم ورائحة ونحوها من الأعراض التي لا يخلو الجسم منها.

وقال ضرار بالتعطيل، وأن الباري عالم قادر على معنى أنه ليس بجاهل ولا عاجز،

عالمًا، قادراً، على معنى أنه ليس بميت ولا جاهل، ولا عاجز، لا على معنى أن له صفة ترجع إلى ذاته.

ومن أصحاب ضرار «حفص الفرد» وتورده كتب المقالات على نفس مذهب ضرار، وينسبون إليه وإلى ضرار كل ما يخص الضرارية.

★ ★ ★

#### ٤٦٥- الضنائن

هم الخصوص من أهل الله تعالى الذين يضمن بهم لنفاساتهم عنده تعالى، كما قال عليه الصلاة والسلام: إن لله ضنائن من خلقه، ألبسهم النور الساطع، يحييهم في عافية، ويميتهم في عافية.

★ ★ ★

★ ★

وأثبت له ماهية لا يعلمها إلا هو، وأراد بذلك أنه يعلم نفسه شهادةً، لا بدليل ولا خبر، ونحن نعلمه بدليل وخبر. وأثبت حاسةً سادسة للإنسان يرى بها الباري تعالى يوم الثواب في الجنة.

وقال: الحجة بعد رسول الله ﷺ في الإجماع فقط، فما يُنقل عنه في أحكام الدين من طريق أخبار الأحاد غير مقبول.

وأنكر قراءة عبد الله بن مسعود، وقراءة أبي بن كعب، وكان يضلّلهما في مصحفيهما ويقطع بأن الله لم ينزلهما.

وقال: إنه قبل ورود السمع لا يجب على المرء شيء، حتى يأتيه الرسول فيأمره وينهاه. ولا يجب على الله تعالى شيء بحكم العقل.

والإمامة عنده تصلح في غير قريش، حتى إذا اجتمع قرشي ونبطي قدّمنا النبطي، إذ هو أقل عدداً، وأضعف وسيلة، فيمكننا خلعه إذا خالف الشريعة.

وشك في جميع عامة المسلمين، وقال: لا أدري لعل سرائر العامة كلها شرك وكفر.

وكان يقول: إن الله تعالى يُسمّى حياً،

# باب الطاء



## ٤٦٦ - الطالبيون

هؤلاء جماعة قامت عليهم الشيعة، وينتسبون إلى أبي طالب بن عبد المطلب، عم الرسول وكفيله بعد وفاة جدّه، وكان لأبي طالب أربعة أولاد ذكور: طالب، وعقيل، وجعفر، وعليّ، والأخير هو الذي أشهر الطالبين، وهو مؤسس جماعتهم، فلما مات الرسول ﷺ أحدث أول شرخ في الوحدة الإسلامية، وتحلقّ حوله نفر من قريش والأنصار والموالي، عرفوا بأنهم شيعة عليّ، وهؤلاء صاروا أكثر، وتحققت لهم القوة السياسية، وأصبحت لهم مطالب، وعرفوا بأنهم مؤيدون للحق، وأصحاب دعوى عريضة في العدل الاجتماعي، ولهم صوت قوى في السياسة. والشواهد ثابتة أن النبي ﷺ كان يمارس إعداداً رسالياً وتقيفياً عقائدياً لبعض الدعاة على مستوى يهيئهم للمرجعية الفكرية والسياسية، والمصطلح الإسلامي في معاني القومية، والمواطنة، والدعوة، والرسالة، والأمة، والعالمية، يسبق كل ما عداه، وأبرز التاريخ من بين الصحابة من كان لديه الاستعداد لتحمل عبء الدعوة، والتفسير والشرح والتأويل للعبارات

القانونية والتشريعية التي وردت في القرآن وعلى لسان ان رسول ﷺ، وكان الإجماع على أن علياً أقضى الناس، وفتواه هي الفتوى، أقرّ بذلك عمر والآخرين، ورشحه لذلك عمق وجوده في الدعوة، فهو المسلم الأول، والمجاهد الأول في سبيلها عبر كفاحها المرير ضد كل أعدائها، وأهله لهذا الدور تفتّحه على حياة القائد الرسول، ومعيشته معه، ومجاورته له، ومعايشته لابنته، وهو ربيبه الذي ربّاه في كنفه، وأنشأه في مدرسته، وكانت له السمات النفسية، والصفات العقلية، والمميزات الروحية، والتكوينات البدنية التي تزكّى إعداد الرسول ﷺ له، وكان يطلعه على مفاهيم الدعوة وحقائقها، ويبدأه بالعباء الفكرية. يقول عليّ إنه كان يسأله، فإن لم يسأله بدأه الرسول ﷺ، وما استنفذ عليّ أسئلته، واختلى به الساعات في الليل والنهار، يشرب لمعاني الرسالة، ويتعرّف على مشاكل الطريق ومناهج العمل إلى آخر يوم من حياة الرسول ﷺ، وحتى آخر نفس له. وهو الذي أرقده في مثواه واستودع الثرى جثمانه الطاهر. وعند الحاكم في المستدرک سألوا ابن عباس: كيف ورث عليّ رسول الله ﷺ؟ فقال: لأنه

كان أولنا به لحوقاً، وأشدنا به لزوقاً. وفي حلية الأولياء لأبي نعيم عن ابن عباس قال: كنا نتحدث أن النبي عهد إلى عليّ سبعين عهداً لم يعهده إلى غيره. وروى النسائي في الخصائص عن عليّ أنه يقول: كانت لي منزلة من رسول الله لم تكن لأحد من الخلائق. كنت أدخل على نبي الله كل ليلة، فإن كان يصلي سبّح فدخلت، وإن لم يكن يصلي إذن لي فدخلت. وروى أيضاً قال: كان لي من النبي مدخلان: مدخل بالليل، ومدخل بالنهار. وعن النسائي أيضاً قال: كنت إذا سألت رسول الله أعطيت، وإذا سكّتُ ابتدأني. وعن النسائي عن أم سلمة قالت: والذي تحلف به أم سلمة أن أقرب الناس عهداً برسول الله عليّ. قالت: لما كانت غداة قبض رسول الله، فأرسل إليه رسول الله - وأظنه كان بعثه في حاجة - فجعل يقول: جاء عليّ؟ ثلاث مرات، فجاء قبل طلوع الشمس، فلما أن جاء عرفنا أن له إليه حاجة، فخرجنا من البيت، وكنا عند رسول الله يومئذ في بيت عائشة، وكنت في آخر من خرج من البيت، ثم جلست وراء الباب، فكانت أدناهم إلى الباب، فاكب عليه عليّ، فكان آخر الناس به عهداً، فجعل يساره ويناجيه.

وقال عليّ في خطبته عن إعداد النبي ﷺ له للدعوة: وقد علمتم موضعي من رسول الله ﷺ بالقرابة القريبة، والمنزلة الخصيصة، وضعتني في حجره وأنا ولد، يضمّنني إلى صدره، ويكنفني في فراشه، ويمسّني جسده، ويشمّني عرقه، وكان يمضغ الشيء ثم يلقمه، وما وجد لي كذبة في قول، ولا خطأة في فعل ... ولقد كنت أتبعه أتباع الفصيل إثر أمه، يرفع لي كل يوم من أخلاقه علماً، ويأمرني بالاقتداء به. ولقد كان يجاور في كل سنة بحراء، فأراه ولا يراه غيري، ولم يجع بيت واحد يومئذ في الإسلام غير رسول الله وخديجة وأنا ثالثهما، أرى نور الوحي والرسالة، وأشمّ ريح النبوة.

ذلك كان الإعداد الرسالي لعليّ، ومن صُلبة خرج الطالبيون، دعاة ورسلاً ومجاهدين في سبيل الله، وكان عليّ وغيره من الطالبيين هم المفزع والمرجع لحل المشاكل التي تستعصى على القيادات الحاكمة، وهم الدعاة والقيادة السياسية. والاختلاف بين القيادتين، الحاكمة والسياسية، كان واضحاً منذ حياة الرسول، وفي رواية البخاري عن ابن عباس أنه لما حضرت الوفاة رسول الله ﷺ، وفي

لعلمه، فالأولون كانوا سلفيين وتقليديين يأخذون بالأكبر سنًا، وبالمعنى التعبدى للقرآن، والآخرين نظروا إلى الأصلح علماً ودراسة، ودربة على الدعوة، والنبى ﷺ كان مع الاجتهاد فى النص. والذين أنكروا على أبى بكر كانوا إثنى عشر صحابياً. من المهاجرين: خالد بن سعيد بن العاص، وسلمان الفارسى، وأبو ذر الغفارى، والمقداد بن الأسود، وعمار بن ياسر، وبريدة الأسلمى. ومن الأنصار: أبو الهيثم بن التيهان، وسهل وعثمان ابنا حنيفة، وخزيمة بن ثابت ذو الشهادتين، وأبى بن كعب، وأبو أيوب الأنصارى.

وعلى وجماعته عندما انعزلوا فى خلافتى أبى بكر وعمر، رأوا نتيجة تغليب المسلمين للنصيين على الاجتهاديين وفى خلافة عثمان لما احتدم الصراع، واشرابت الثورة، وخرج المصريون يبغيون قتل عثمان، نصحه على، ولم ير أن يشترك فى الفتنة، سواء مع عثمان أو ضده. وخلال هذه المدة من ولاية أبى بكر حتى ولاية على كان الطالبيون يتعلمون ويدعون، وينشئون للدعوة قواعدها الشعبية لتحريك ضمير الأمة وإرادتها، وتحسين

البيت رجال فيهم عمر، أن النبى قال: «هلم اكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده»، فقال عمر: إن النبى قد غلب عليه الوجع، وعندكم القرآن. حسبنا كتاب الله! فاختلف أهل البيت، فاختصموا، منهم من يقول: قربوا يكتب لكم النبى كتاباً لن تضلوا بعده، ومنهم من يقول ما قال عمر، فلما أكثروا اللغو والاختلاف عند النبى قال لهم: «قوموا!».

والطالبيون أصحاب اجتهاد، وعمر وجماعته أصحاب نص. وعندما أمر الرسول ﷺ أسامة بن زيد على الجيش وخرج إلى الناس لما اختلفوا حول أسامة لصغر سنه، وبرغم أن الرسول ﷺ كان مريضاً، خطب فيهم وقال: «يا أيها الناس! ما مقالة بلغتنى عن بعضكم فى تأمير أسامة؟ ولئن طعنتم فى تأميرى أبىه من قبله! وإيم الله إن كان لخليقاً بالإمارة، وإن ابنه من بعده لخليق بها!».

هذا هو الاختلاف، وذاك ما زكاه: أنه اختلاف بين النصيين المحافظين، وبين الاجتهاديين. والذين اختاروا أبا بكر اختاروه لكبر سنه وأثروه على على لهذا السبب، والذين اختاروا علىاً فضلكوه

الأمة ضد التنازل عن شخصيتها للحكام المنحرفين. واجتمعت حول الطالبيين منذ حياة النبي ﷺ فرقة انقطعوا إليهم وقالوا بإمامتهم - وهؤلاء هم الشيعة الخالصة. ومثلما كان هناك من الطالبيين فسدة مارقون كعبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب، الذي كان سئ الخلق، زنديقاً، يصاحب المأبوسين، وخرج على الأمويين فقتلوه، كان هناك أيضاً منحرفون من الجماعة خرجوا على الدعوة، واستغلوها أبشع استغلال، كما عند الكيسانية التي كانت أول انشقاق عن الخط العقدي للطالبيين. وبعد مقتل عليّ وتنازل الحسن عن الخلافة، ليجمع كلمة الأمة، ويرأب الصدع، جاء مقتل الحسين والنفر الذين معه من آل البيت لينهى تماماً فكرة أن الدعاة الطالبيين كانوا دعاة روحانيين، وربط بين الثورة الفكرية في القرآن وتحقيقها علمياً في مقولة الإسلام دين ودولة، والمسلم الرسالي مبلِّغ وصاحب دعوة، وكل دعوة لا بد فيها من الثورة، وثورة الإسلام توحيدية، ومناطها العدالة الاجتماعية، وإحقاق الحق، ورفع الظلم عن المضطهدين، وإعطاء المحرومين والطالبيون فهموا هذا الفهم عن الإسلام،

وغيرهم من الحكام فهموه باعتباره ملكاً عضوداً، وكان مقتل عليّ في مؤامرة ١٧ رمضان الشهيرة أول تنبيه إلى ما يمكن أن تلقاه دعوه الطالبيين من مقاومة شرسة كلفتهم الكثير من الشهداء، واحتبستهم داخل السجون، وشردتهم عبر العالم الإسلامي، فالحسن بن عليّ مات مسموماً، أو عز معاوية بقتله، وحرّض إليه زوجته بنت الأشعث بن قيس، والحسين بن عليّ جندلوه في كربلاء، ومات معه من الطالبيين الأواثل مسلم بن عقيل بن أبي طالب، وكان أول من قُتل من أصحاب الحسين. ومن سادات الطالبيين قُتل مع الحسين عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب الملقّب بعليّ الأكبر، وكان أول من قتل بكربلاء من أهل الحسين، وظل يدافع عن أبيه إلى أن طعنه مرةً بن منقذ بن النعمان العبدى، وعليّ ينشد «أنا عليّ بن الحسين بن عليّ»، وضمّه الحسين إلى صدره يبكي ويقول مقالته المشهورة: قَتَلَ الله قوماً قتلوك يابُنَى! وعلى الدنيا بعدك العفاء!

وقُتل مع الحسين إخوته: عبد الله بن عليّ بن أبي طالب، وكان عمره خمسة

عشرين سنة؛ وجعفر بن علي بن أبي طالب، وكان عمره تسع عشرة سنة، وعثمان بن علي بن أبي طالب وكان عمره إحدى وعشرين سنة؛ والعباس بن علي بن أبي طالب، والأربعة أمهم واحدة هي أم البنين، رأت مقتلهم وصرخت تندبهم واحرقاه! فيجتمع إليها الناس ويبكون. وقتل معهم أخوهم: محمد الأصغر بن علي بن أبي طالب، أمه أم وكد، وأبو بكر بن علي بن أبي طالب، أمه أم ليلى بنت مسعود. فهؤلاء من الطالبين الأوائل من أولاد علي الإمام لصلبه، استشهدوا مع الحسين. وقتل معه ابنه عبد الله بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وكان يوم قتل طفلاً في حجر أبيه، فجاءته النشابة فذبحته. وقتل معه من أبناء أخيه الحسن - عليه وعليهم رحمة الله - أبو بكر بن الحسن بن علي بن أبي طالب، والقاسم بن الحسن بن علي بن أبي طالب وكان غلاماً استنجد بعمه الحسين، فضربوه على رأسه بالسيف، فوقع على وجهه لا ينطق، وعبد الله بن الحسن بن علي بن أبي طالب. وقتل معه عون بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب، أمه زينب العقيلة بنت علي بن أبي طالب، وأمها فاطمة بنت الرسول الله

ﷺ، ومحمد بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب، وعبد الله بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب، وعبد الله بن عقيل بن أبي طالب، وجعفر بن عقيل بن أبي طالب، وعبد الله الأكبر بن عقيل بن أبي طالب، ومحمد بن مسلم بن عقيل بن أبي طالب، وعبد الله بن مسلم بن عقيل بن أبي طالب، أمه رقية بنت علي بن أبي طالب، وعبد الله بن مسلم بن عقيل بن أبي طالب، ومحمد بن أبي سعيد بن عقيل بن أبي طالب، وهؤلاء جميعاً أولاد علي، وعقيل، وجعفر، أبناء أبي طالب، قتلوا في سبيل الإسلام والدعوة. ومن قبلهم قتل جعفر بن أبي طالب نفسه في وقعة مؤتة، وكان يحمل راية الإسلام ويزود عنها وقتل أيضاً يوم الحرة أبو بكر بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب، وعون الأصغر ابن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب وقتل يوم المدار عبد الله بن علي بن أبي طالب، قتله أصحاب المختار بن أبي عبيدة. وقتل عبد الله بن محمد بن علي بن أبي طالب بالحميمة من أرض الشام، دس له سليمان بن عبد الملك السم. وقتل زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وقالوا فيه زيد الشهيد، بايعه أهل الكوفة على الدعوة،

سيرة الرسول شوّهوها، فعرضوا لتفاصيل التفاصيل، وتابعوه فى لباسه وطعامه وفراشه، وحتى فى مواقعاته لنسائه، وحتى فى الغائط، ولم أر مثل ذلك أبداً مع أى نبيّ من الأنبياء، ولم يفعل ذلك اليهود مع موسى، ولاندرى عنه إلا أقل القليل، ولم يفعله المسيحيون مع عيسى، بل إنهم ألّهوه، فلا حول ولا قوة إلا بالله! أى بشر كان هؤلاء الذين أساءوا إلينا كل هذه الإساءة، واستباحوا دماء آل البيت، وولغوا فى الدم الطاهر! وفى جوزجان قتلوا يحيى بن زيد وكان معه سبعون من الطالبيين وحاصره عشرة آلاف من الأمويين، وبالأمس قتل هشام بن عبد الملك أباه زيدا وصلبه، وها هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك يقتل الإبن يحيى ويصلبه أيضاً، وحملوا رأسه إليه فى دمشق، وظل يحيى مصلوباً إلى أن استولى أبو مسلم على خراسان، فأنزل الجثة، وصلى عليها ودفنها!!! قال الذهبي: فكل من وُد فى تلك السنة بخراسان من أولاد الأعيان سُمى يحيى. فياسبحان الله! وكأن هذا هو أقصى ما تستطيعه الشعوب حيال ظلم الحكّام واستبدادهم!

وعاهدوه على كتاب الله وسنّه رسوله، وعلى جهاد الظالمين، والدفع عن المستضعفين، وإعطاء المحرومين، والعدل فى توزيع الثروة الاجتماعية، وردّ المظالم، والنصرة للفقراء. وانكسر الطالبيون، وقتل زيد، وفُصل رأسه وحُمِل إلى الشام من الكوفة، ونُصب جسده على باب دمشق، ثم أرسل إلى المدينة فى رحلة طواف بالأمصار للإنذار والإرهاب، ونُصب عند قبر الرسول ﷺ يوماً وليلة - أى فُجّر! وإى تجبر؟! كانوا يسخرون من الإسلام، ويتشقّون فى الرسول، ويتحدّون الرأى العام، والله ينظر ما يفعلون ولبئس ما يفعلون! وحُمِل الرأس الشريف إلى مصر فنصب بجامعها، فسرقه أهل مصر ودفنوه! ولنعم ما فعلوا! هى مصر! وهذا هو حبها لآل البيت وللرسول ﷺ، وللإسلام! وياله من مصير غريب لآل البيت! لماذا هكذا؟ لا أدرى! ومن يفعل ذلك فى هؤلاء الطالبيين؟ هم المسلمون! ولسوف نرى عبر التاريخ فعل المسلمين فى بعضهم البعض، وفعل حكّامهم فى شعوبهم، وفعل مؤدّخهم فى تزوير تاريخ الإسلام وتشويه سيرة الرسول - حتى

الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وكان سنه سبعا وستين سنة، وكان معه في الحبس أخواه: حسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وعبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، والثلاثة توفوا في الحبس، أما أخوهم الرابع جعفر بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وابنه الحسن بن جعفر، وموسى بن عبد الله بن الحسن، وداود بن الحسن، وسليمان وعبد الله ابنا داود بن الحسن، وإسحاق واسماعيل ابنا إبراهيم بن الحسن، فهؤلاء حبسوا، ثم أطلق سراحهم بعد وفاة الأعمام الثلاثة السابقين.

وتوفى في الحبس في الهاشمية الإخوة: علي بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب وهو ابن خمس وأربعين، وعبد الله بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب وهو ابن ست وأربعين، والعباس بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب وهو ابن خمس وثلاثين. ومن الذين أمضوا بعض سنوات عمرهم في الحبس من الطالبين وأقرج عنهم بعد لأي: إسماعيل بن إبراهيم بن

وقتل من الطالبين مسموماً عبد الله بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب. وقتل مضروباً بالسياط عبد الله بن المسور بن عون بن جعفر بن أبي طالب.

وبانتهاء الدولة الأموية كان المظنون أن الطالبين ستُحقن دماؤهم، إلا أن العباسيين أعملوا فيهم القتل أيضاً، لأن ثورة الطالبين كانت ما تزال مستمرة طالما الاستبداد مستمراً. والعباسيون قدموا إلى الحكم ليطبّقوا الشرع ويطبقوا العدل، فلا طبقوا شرعاً ولا أقاموا عدلاً. والطالبون أصحاب مبدأ الثورة الدائمة. واستخدم العباسيون الحبس بدل القتل، ولكنه حبس يؤدي إلى الوفاة، فحبسوا عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، واستمر حبسه في سجن الهاشمية الشهير إلى أن توفى وهو ابن خمس وسبعين سنة!! وحبسوا الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب إلى وفاته في الهاشمية سنه ثمان وستون سنة!! ويذكر التاريخ أن أول طالب مات في الحبس أيام العباسيين كان إبراهيم بن

الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب المشهور بطباطبا، وأماً محمد بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب فهذا ادخلوه فى اسطوانة مبنية بالحجارة واكملوا بناءها عليه وسدوها وهو حى! وألقى على بن عبد الله بن الحسن بن علي بن أبي طالب فى الحبس ومعه أهل بيته، وظلوا فيه حتى ماتوا جميعاً!! وحبس معهم محمد بن عبد الله بن عمر بن عثمان بن عفان، لا لجريرة سوى أنه أخو على لأمه - أم سلمة بنت محمد بن الحسن بن الحسن بن علي!

وسجن الرشيد العباسى الإمام موسى الكاظم، ابن جعفر الصادق، ابن محمد الباقر، سابع الأئمة الطالبيين، واحتمله معه من المدينة إلى البصرة، وأودعه الحبس عند واليها لمدة سنة، ثم نقله إلى سجن بغداد وظل به إلى أن توفى وعمره ٥٥ سنة، والأرجح أنه أوعز بقتله.

وهو جد الشريفين الرضى والمرتضى وبعد... فهؤلاء عاشوا لمبادئهم وماتوا من أجل الحق.

★ ★ ★

#### ٤٦٧- الطاوسية

هم الشيعة الحلولية أصحاب أغا محمد

كاظم، الملقب بطاوس العرفاء، وسبب التسمية أنه كان من مريدى مستعلى شاه وتمرد عليه برغم ما كانت له من مكانة عنده، مثلما تمرد إبليس الذى كان لقبه طاوس العرش، وأدعى كاظم الألوهية، وقال إن مائة وأربعة وعشرين ألف نبي، واثنى عشر إماماً قد حلوا جميعهم فيه، فهو الصورة المتبدية لهم، ولو عادوا إلى الدنيا لأطاعوه وكانوا له مريدين.

ويزعم الطاوسية أن إمامهم هو باطن القرآن، وباطن الصلاة والصوم والحج، بيده الحياة والموت، وكل من يطيعه اثنى عشرة سنة، ويأخذ بطريقته، ويدخل فى مذهبه، يصبح إنساناً كاملاً، وتتلبسه روح جديدة، ومات طاوس سنة ١٢٩٣ هـ، ودفن بالرعى، وله ضريح هناك.

★ ★ ★

#### ٤٦٨- الطباغية

هؤلاء هم الذين يعبدون الله من حيث صفاته الأربع، لأن الأوصاف الأربعة الإلهية التى هى الحياة والعلم والقدرة والإرادة هى أصل بناء الوجود، فالحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة مظاهرها فى عالم الأكوان، فالرطوبة مظهر الحياة، والبرودة

البول أو نورى، والفائض أو حورى،  
والحيض أو جبورى، والمنى أو ستورى،  
وجميعها تخرج من الإنسان، وهى بركات  
وليست نجاسات، وهم لذلك يحتفظون بها  
ويطعمونها لبركاتها، ويشكرون الله على  
أنهم يفرزونها.

ولهذه الفرقة عيد كل شهر يجتمع فيه  
النساء والرجال، ويجلسون على الأرض  
يحتسون الخمر، فإذا اشتدت الظلمة قام  
الرجال على النساء فضاجعوهن حتى  
الصباح، وما يتغوطونه يخلطونه بالدقيق  
ويصنعون منه الخبز ويأكلونه صبيحة  
اليوم التالى.

وهذه الفرقة لا يقولون بالعفة ولا  
الشرف فهى أشياء فيها حرمان وإزهاق  
نفس، ولا تيسر الحياة بل تعقدها،  
وتناقض المعيشة الطبيعية، وهم يسقطون  
التكاليف ولا يعرفون الصلاة والصيام  
وليسوا من الإسلام فى شئ إلا ادعاءً.

★ ★ ★

#### ٤٧٠ - الطرائقية

فرقة من الكرامية المجسمة، لم تذكر  
المراجع عنها سوى أنهم كانوا صفاتية على  
مذهب ابن كرام وإن اختلفوا عنه قليلاً.

★ ★ ★

مظهر العلم، والحرارة مظهر الإرادة،  
واليبوسة مظهر القدرة، وحقيقة هذه  
المظاهر ذات الموصوف بها سبحانه وتعالى،  
فلما لاحت لهؤلاء الطبيعيين تلك اللطيفة  
الإلهية، وعاینوا أثر أوصافه الأربعة الإلهية،  
علموا أن تلك الأوصاف معان لهذه الصور،  
أو ظواهر لهذه المظاهر، فعبدوا هذه الطبائع  
لهذا السرّ. ومنهم من علم، ومنهم من  
جهل، والعالم سابق، والجاهل لاحق،  
فمنهم عابدون للحق من حيث الصفات.

★ ★ ★

#### ٤٦٩ - الطبيعيون

الشيعة الغلاة الانحلالية: قالوا إن  
الطريق الذى يوصل الإنسان إلى الحقيقة  
هو اتباع الطبيعة، وكل من يخالف ذلك  
فهو كافر. وهؤلاء يوجدون فى البنغال من  
بنجلاديش، ولهم أقوال فى على بن أبى  
طالب، وادّعوا أن القرآن ضاعت منه عشرة  
أجزاء لم يعد يعلمها إلا أئمتهم، والعلم بها  
هو العلم الباطن وينتقل بالتلقين من إمام  
إلى إمام، وأمّا الأجزاء الثلاثة من القرآن  
فهى التى تخص العامة.

وقالوا: إن فرقتهن هى الفرقة الناجية،  
وأن الله قد يسر للإنسان أربعة أشياء:

## ٤٧١ - الطريفة

هم اتباع صالح بن طريف من بربر المصامدة بالمغرب، ومقرهم برغواطة وبسائط نامسنا، وريف البحر المحيط من سلا وازمور وأنفا (الدار البيضاء الآن)، وأسفى. ولما قامت ثورة ميسرة الخفير سنة ٧٤٠م كان كبيرهم أبا صالح طريف، وكان خارجياً على مذهب الصُفريّة، وانتقلت الزعامة بعده إلى ابنه صالح، وكان من أهل العلم والخير فيهم، إلا أن صالحاً هذا انتحل النبوة وأدعى أن الله يوحى إليه، وشرّع لهم نحلة من الإسلام تناسب البربر من أهل برغواطة دون غيرهم، وقال بقرآن باللغة البربرية من ثمانين سورة، أراد بذلك أن ينفصل عن المسلمين ويؤسس ملك البرابرة خاصة ولدولتهم، وهى نفس دعاوى البرابرة اليوم: الانفصال والهوية البربرية لا الإسلامية! ونعود إلى صالح فنراه أدعى أنه المهدي المنتظر، ودعوات المهدي المنتظر عبر بلاد الإسلام جميعها دعوات انشقاقية تخرق الإجماع وتعطله، وتشردم الأمة وتقسمها على نفسها، وذلك ما أراده صالح، فقال إنه جاء لمحاربة الدجال - أى خلفاء الإسلام، ونشر العدالة، وهو كلام يوحى بأن قراءاته كانت

فى المذهب الشيعى، وأن عدوى التشيع انتقلت إليه وإنما فى شكلها وليس فى مضمونها. وقال إن اسم الله فى البربرية هو «ياكش»، والوضوء عنده يبدأ بغسل السرة والخاصرتين. وألغى صالح الأذان والإقامة، وضاعف عدد الصلوات المفروضة وجعلها بالنهار ومثلها بالليل، وجعل السجود ثلاث سجعات متصلة، ثم رفع الجبهة واليدين عن الأرض مقدار نصف شبر، والتكبيرات يقول العابد «إبسمَنَ ياكش»، يعنى بسم الله، ثم «مقر ياكش» أى الله أكبر، وفى التشهد يضع يديه مبسوطتين على الأرض، وفى القراءة يقرأ نصف قرآن ابن طريف فى الوقوف، ونصفه الآخر فى الركوع، وفى التسليم يقول بالبربرية ما معناه «الله فوقنا لم يغب عنه شئ فى الأرض ولا فى السماء»، ويقول «إيحن ياكش» يعنى الله واحد، و«ردام ياكش» يعنى ليس كمثلك الله. وجعل صالح صلاة الجمعة يوم الخميس عند الشروق، وأفرد الصيام لشهر رجب بدلاً من رمضان، وعيد الأضحى فى الحادى عشر من محرّم، ثانى يوم عاشوراء. وأسماء السور فى قرآن صالح هى أسماء لأنبياء وأشخاص من القرآن، ثم

والطريفيون لا يأكلون رءوس الذبائح، ولا السمك إلا إذا ذبح وسمّي عليه، والدجاج مكروه، وللرجل أن يتزوج ما يشاء من النساء إلا بنت العم فهي محرّمة، وليس للطريفيين أن يتزوجوا من غيرهم، وخصوصاً المسلمين، إذا أنكروا الطريفة، والتسرّى حرام، والطلاق مباح، ورجعه المطلقة، ولا حصر لعدد الطلقات، والفسق بالإكراه عقوبته القتل، والزنا الرجم، والحمد لله أن هذه الفرقة المبتدعة قد دال أمرها على يد المرابطين، ولكن الغريب أيضاً أن تحسب من فرق الإسلام!



لحيونات أو طيور من عنده، مثل سورة آدم، وسورة نوح، وسورة فرعون، وسورة موسى، وسورة بنى إسرائيل، وسورة الأسباط، وسورة أيوب، وسورة يونس، وسورة الجمل، وسورة الديك، وسورة الحجل، وسورة الجراد، وسورة هاروت وماروت، وسورة إبليس، وسورة الحشر، وسورة غرائب الدنيا. ويأتى فى الفاتحة - وهى طويلة أطول من فاتحة القرآن «أن الحق لا يستقيم فى الأرض دون رسول من الله» يقصد الإمام، فهو الذى يقوم بالزمان والمكان، ويقىم العدل، ويبسط الشريعة. والكذب فى الطريفة من الكبائر كما عند الخوارج، وعقوبة الكذاب النفى من الأرض.



# باب الظاء



## ٤٧٢ - الظاهرية

كما أمر، ومن قال هذا فهو كافر، فإياكم وكل قول لم يبين سبيله، ولا وضح دليله، ولا تغوجوا عما مضى عليه نبيكم ﷺ وأصحابه رضى الله عنهم.

ومن الظاهرية ابن حزم الأندلسي (٣٨٤ / ٤٥٦ هـ) صاحب كتاب «الفصل في الملل والأهواء والنحل»، وله رسالة «إبطال القياس والرأى والاستحسان والتقليد والتعليل» ذهب فيها إلى إبطال القياس الفقهي الذي لا يستند إلى القرآن والحديث. ووجه الأصالة في ابن حزم تطبيقه لأصول الظاهرية على العقائد، ونقده الشديد للفرق الإسلامية واليهودية والنصرانية. ويعد كتابه السابق في الفرق أول مؤلف في الديانات المقارنة سواء بالعربية أو بغيرها. ومنهجه علمي وعقلي، وعنده أن علم البدهيات هو علم النفس، وتعلمه كل نفس سليمة من غير تعليم، ولا سبيل إلى الاستدلال البتة إلا من البدهيات، ولا يصح شئ إلا بالرد إليها، فما شهدت له المقدمة البدهية بالصحة فهو صحيح متيقن. ولابن حزم دراسة نفسية خلقية في رسالته «مداواة النفوس» اعتمد فيها على الاستقراء الذي يرجع إلى البدهيات. واعتمدت رسالته

أتباع أبي سليمان داود بن علي الأصبهاني، إمام أهل الظاهر وفقههم، المتوفى سنة ٢٧٠ هـ، وكان أول من انتحل الظاهر، وأخذ بالكتاب والسنة، وألغى ما سوى ذلك من الرأى والقياس، واضطر إلى ذلك بعد ما صار التأويل أسلوباً متبعاً أدى إلى الاضطراب في العقيدة، والفوضى في الفهم، فكثر الاختلاف، وارتفعت المحبة، وتفرق المسلمون فرقاً صيرتهم إلى الشنآن والتباغض والحروب، فخرقوا الشرع وزالت التقوى.

والظاهرية يقولون: دين الله تعالى ظاهر لا باطن فيه، وجهر لا سرّ تحته، كله برهان لا مسامحة فيه. واتهموا كل من يدعو أن يتبع بلا برهان، وكل من ادعى أن للديانة سرّاً وباطناً، فهي دعاوى ومخارق. وقالوا: لم يكتف رسول الله ﷺ من الشريعة كلمة فما فوقها، ولا أطلع أخصّ الناس به من زوجة أو ابنة، أو عم أو ابن عم، أو صاحب، على شئ من الشريعة كتمه عن الأحمر والأسود ورعاة الغنم، ولا كان سر، ولا رمز، ولا باطن غير ما دعا الناس كلهم إليه، ولو كتمهم شيئاً لما بلغ

من شأنه أن المتماثلات حكمهما واحد. والاستصحاب عنده هو بقاء الحكم المبني على النص حتى يوجد دليل من النصوص بغيره. وكل شيء عنده مباح إلا ما جاء به التحريم بالنص الثابت. ولقد انتشر المذهب في عهد داود، ثم في عهد ابن حزم، بالدعوة إليه. وقام بعبء الدعوة من بعده تلميذه أبو عبد الله محمد بن أبي نصر الحميدي (٤٢٠/٤٨٨ هـ)، وفي القرنين السادس والسابع الهجريين أبو الخطاب مجد الدين بن عمر بن الحسن المعروف باسم «أبو الخطاب بن دحية». ومن العلماء الدعاة للظاهرية الفيلسوف الصوفي محيي الدين بن عربي، وهو ظاهرى فى عباداته فقط. وراج المذهب فى دولة الموحدين حتى أنهم أحرقوا كل كتب الظاهرية فيما عدا كتب القرآن والحديث، وكانت الأحمال من الكتب يؤتى بها فتوضع ويشعل فيها النار !!



«طوق الحمامة» على التحليل النفسى القائم على الاستقراء والبدهيات، وقال عن منهجه فى المنقول هو ظاهر الفاظه فلا يحاول تأويله ولا تعليله والقياس عليه، والاجتهاد عنده لا يصح فى استخراج الأحكام الفقهية بالرأى، ومذهبه الظاهرى يؤكد على الأصول الأربعة: وهى نص القرآن؛ ونص كلام رسول الله الذى هو عن الله وصح عن الرسول ﷺ ونقله الثقات؛ والتواتر؛ وإجماع جميع علماء الأمة، فهذه أربعة أصول هى أساس المذهب الظاهرى. والسنة كالقرآن من حيث هى وحى وإن لم تكن مثله، وهى تبين القرآن، وأحكامها تزيد على أحكام القرآن. والشريعة مصدرها النصوص القرآنية والحديث. والقرآن والحديث ينضافان إلى بعضهما، وهما شيء واحد فى أنهما من عند الله، وحكمهما حكم واحد فى وجوب الطاعة لهما. قال الله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون، ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون». ويقول ابن حزم إنه يأخذ بالاستصحاب ويترك الاجتهاد بقياس

# باب العين



## ٤٧٣ - العابدية

بمعرفته، ويكفر مَنْ يعذّب المجتهد المخطئ  
فى الأحكام قبل قيام الحجة عليه بالمعرفة.

★ ★ ★

## ٤٧٥ - العامة

العامة عند الشيعة هم أهل السنة  
والجماعة، ويقولون هو عامى يعنى هو  
سنّى، وكان الشيعة هم أهل الخصوص،  
وأهل السنة والجماعة هم أهل العموم.

★ ★ ★

## ٤٧٦ - العاندية

اتباع أبى الفضل العاند، وكان من  
الكرامية، وهؤلاء كان ظهورهم أيام  
الطاهريين فى إيران.

★ ★ ★

## ٤٧٧ - العبادة

فى عُرْف أصحاب أبى حنيفة هم ثلاثة:  
عبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عمر،  
وعبد الله بن عباس.

وفى عُرْف غيرهم أربعة: أخرجوا ابن  
مسعود، وأدخلوا ابن عمرو بن العاص،  
وعبد الله ابن الزبير. وغلّطوا صاحب

فرقة من الكرامية قالوا مثلهم  
بالتجسيم، واختلفوا عنهم أن البارى بينه  
وبين العرش من البعد والمسافة ما لو قُدّر  
مشغولاً بالجواهر لاتصلت به. (انظر  
الكرامية).

★ ★ ★

## ٤٧٤ - العاذرية

أصحاب نجدة بن عامر الحنفى،  
وشهرتهم النجدات، وكانوا من الخوارج،  
ولُقّبوا بالعاذرية لأنهم عذّروا بالجهالات فى  
أحكام الفروع. وكان نجدة قد بعث ابنه مع  
جيش إلى أهل القطيف، فقتلوا رجالهم،  
وسبوا نساءهم، وقوموها على أنفسهم،  
وقالوا إن صارت قيمتهن فى حصصنا  
فذاك، وإلا ردّنا الفضل، ونكحوهن قبل  
القسمة، وأكلوا من الغنيمة قبل القسمة.  
فلما رجعوا إلى نجدة وأخبروه بذلك قال:  
لم يسعكم ما فعلتم؟ قالوا: لم نعلم أن  
ذلك لا يسعنا. فعذّرهم بجهالتهم، وقال:  
الدين أمران، الأول معرفة الله ورسله وما  
جاءوا به، فهذا واجب، والجهل به لا يُعذّر  
فيه، والثانى ما سوى ذلك، فالناس  
معذورون فيه إلى أن تقوم عليهم الحجة

الصالح إذ أخرج ابن مسعود وأدخل ابن عمرو بن العاص، إلا أنه عاد مرة أخرى فذكر في باب الألف اللينة ضمن أقسام الهاء أن العبادة هم: عبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر، وعبد الله بن الزبير.

★ ★ ★

### ٤٧٨ - العبادة

فرقة من المعتزلة أصحاب عبادة بن سليمان العمري، ذكره ابن المرتضى في الطبقة السابعة، فقال وله كتب معروفة، وبلغ مبلغاً عظيماً، وكان من أصحاب هشام الفوطي، وله كتاب يسمى الأبواب نقضه أبو هاشم. وحكى صاحب الفهرست أنه دارت بين عبادة وبين ابن كلاب مناظرات.

قال: الباري لا في مكان، بل هو على ما لم يزل عليه. ولم يزل عالماً بالمعلومات وبالأشياء، وبالجواهر والأعراض، وبالأفعال، وبالخلق. ولم يقل عبادة إن الباري لم يزل عالماً بالأجسام وبالمفعولات وبالمخلوقات. وقال في أجناس الأعراض كالألوان والحركات والطعوم: إنه لم يزل عالماً بالألوان والحركات والطعوم. وأجرى هذا القول في سائر الأجناس.

وكان يقول: المعلومات معلومات من قبل كونها، والمقدورات مقدورات قبل كونها، والأشياء أشياء قبل أن تكون. وكذلك الجواهر والأعراض والأفعال. ويحيل أن تكون الأجسام أجساماً قبل كونها، وكذلك المخلوقات والمفعولات. وفعل الشيء عنده غيره. وكذلك خلفه غيره. وكان إذا قيل له أتقول إن هذا الشيء الموجود هو الذي لم يكن موجوداً؟ قال: لا أقول ذلك. وإذا قيل له: أتقول إنه غيره؟ قال: لا أقول ذلك.

وقال: الله عالم قادر حي، ولا أثبت له علماً ولا قدرة ولا حياة، ولا أثبت سمعاً ولا بصرًا. وأقول: هو عالم لا بعلم، وقادر لا بقدرة، وحي لا بحياة، وسميع لا بسمع، وكذلك سائر ما يسمى به من الأسماء التي يسمى بها، لا لفعله ولا لفعل غيره. وكان ينكر من قال إنه عالم قادر حي لنفسه أو لذاته، وينكر ذكر النفس وذكر الذات، وينكر أن يقال إن لله علماً أو قدرة أو سمعاً أو بصرًا أو حياة أو قدمًا. وكان يقول: قولي عالم إثبات اسم لله ومعه علم بمعلوم. وقولي قادر إثبات اسم لله ومعه علم بمقدور. وقولي حي إثبات اسم لله.

## ٤٧٩ - العباسية

فرقة من الشيعة الكيسانية، فالكيسانية كلهم لا إمام لهم، وإنما ينتظرون الموتى أن يرجعوا، إلا العباسية فإنهم يثبتون الإمامة في ولد العباس، وقادوها فيهم.

وقيل العباسية هم الراوندية، اختلفوا ثلاث فرق، ففرقة يسمون الأبا مسلمية، أصحاب أبي مسلم الخراساني، قالوا بإمامته، وادّعوا أنه حي لم يموت، وقالوا بالإباحات وترك الفرائض، وجعلوا الإيمان هو المعرفة لإمامهم فقط، فسمّوا الخرمدينية، وإلى أصلهم ترجع فرقة الخرمية.

وفرقة أقامت على ولايتها للأسلاف وولاية أبي مسلم سرّاً، وهم الرزامية، أصحاب رزام، وأصلهم مذهب الكيسانية.

وفرقة منهم يقال لها الهريرية، أصحاب أبي هريرة الراوندية، وهم العباسية الخلفاء الذين قالوا الإمامة لعلم النبي ﷺ العباس بن عبد المطلب، وتثبت على ولاية أسلافهم الأول سرّاً، وكروها أن يشهدوا عليهم بالكفر، وهم مع ذلك يتولون أبا مسلم وغلو في القول في العباس وولده.

وكان ينكر أن يقال إن للباري وجهاً ويدين وعينين وجنباً. وكان يقول اقرأ القرآن وما قال الله من ذلك فيه، ولا أطلق ذلك بغير قراءة. وينكر أن يكون معنى القول فيه أنه قادر هو معنى القول أنه حي، وكذلك صفات الله التي يوصف بها لا لفعله كالقول «سميع»، ليس معناه أنه بصير، ولا معناه عالم.

وقال معنى قولنا في الله أنه قديم أنه لم يزل. ومعنى لم يزل هو أنه قديم، وأنكر القول بأن الله كائن متقدم للمحدثات. وقال لا يجوز أن يقال ذلك.

والعبادية يقولون: الباري يقال إنه قبل، ولا يقال إنه قبل الأشياء. ولا يقال بعد الأشياء، كما لا يقال إنه أول الأشياء.

وقالوا: الإيمان هو جميع ما أمر الله به من الفرض، وما رغب فيه من النفل. وهو على وجهين: إيمان بالله، وهو ما كان تاركه أو تارك شيء منه كافراً، كالملة والتوحيد، والإيمان لله إذا تركه تارك لم يكفر، ومن ذلك يكون تركه ضلالاً وفسقاً، ومنه ما يكون تركه صغيراً. وكل أفعال الجاهل بالله عنده كفر بالله.

★★★

وقيل من العباسية فرقتان قالتا بالغلو  
فى ولد العباس: فرقة منها تسمى  
الهاشمية، وهم أصحاب أبى هاشم عبد الله  
بن محمد بن الحنفية، وفرقة قالت الإمام  
عالم بكل شئ، وهو الله عز وجل، يحيى  
ويميت، وأبا مسلم نبي مرسل يعلم  
الغيب، أرسله أبو جعفر المنصور، وهؤلاء  
من الراوندية، أصحاب عبد الله الراوندى.

★ ★ ★

#### ٤٨٠ - العباسيون

هم الذين ينتسبون إلى العباس بن عبد  
المطلب عم رسول الله ﷺ، وهم فرع من  
بنى هاشم «انظر الهاشميون»، ولم تكن  
لهم مطالب أو دعاوى طيلة القرن الأول  
الهجرى، ولم يظهر لهم حزب يُعرف  
باسمهم، ولا دخلوا فى مجالات حزبية كما  
فعل الشيعة، والعلويون، والخوارج،  
والأمويون والزبيريون إلخ، الذين ادّعوا  
جميعاً أنهم الأحق بالخلافة دون غيرهم.  
ولما توفى الرسول ﷺ مدّ أبو سفيان يده  
للعباس ليبياعه فرفض العباس ذلك، ولكنه  
مدّ يده لعلى بن أبى طالب بالأولى، فلما  
تبين له أن المسلمين مع أبى بكر اختار  
معهم أبا بكر وارتضاه كعامتهم. وكان ابنه

عبد الله بن عباس على هذا الزهد نفسه،  
فرفض ولاية حمص لما عرضها عليه عمر  
بن الخطاب، ولكنه بايع علياً واعتبره الأحق  
وساعده، ثم لم يشأ أن يتمادى فى معترك  
السياسة واعتزلها، وفضل عليها طريق  
العلم حتى وصفوه بأنه بحر العلم، وحبر  
الأمة، وترجمان القرآن. فلما استشهد على  
بن أبى طالب لم يعد عليه حرج أن ينضم  
إلى معاوية، فالتحق به وغزا مع الغازين فى  
فتح القسطنطينية تحت إمرة يزيد بن  
معاوية، وبايع يزيد ولم تتأثر علاقته  
بالعلويين وهم حزب ابنى على. ولما عزم  
الحسين على الخروج إلى الكوفة نصحه  
عبد الله بن عباس، فلما كانت وقعة الحرة  
سنة ٦٢ هـ اعتزل الناس، وسمع بالطائف  
أنهم بايعوا أميرين: قرشياً وأنصارياً، فقال:  
أميران! هلك القوم! ولما أعلن عبد الله بن  
الزبير نفسه أميراً للحجاز امتنع عن  
مبايعته، فتوعدّه ونفاه مع محمد بن  
الحنفية إلى الطائف. فلما بايع عبد الملك  
بن مروان بالخلافة عام ٦٥ هـ ارتحل إلى  
دمشق وبايعه، ثم عاد إلى الطائف حتى  
مات سنة ٦٨ هـ، وصلى عليه ابن الحنفية  
فقال: اليوم مات ربانى هذه الأمة! وفى عام  
٦٧ هـ هرب على بن عبد الله بن عباس من

والعلامة، وما ينبغي لكم العمل به على ما سمع وروى عن أبيه عن عليّ بن أبي طالب رضى الله عنه، فاقبضها إليك. وهؤلاء الشيعة استوص بهم خيراً. وهؤلاء دعائك وأنصارك فاستبطنهم، فإنى قد بلوتهم بمحبة ومودة لأهل بيتك. ثم هذا الرجل ميسرة فاجعله صاحبك...» وبذلك تحولت دعوة أبى هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية إلى العباسيين، وكان قد عمل لها سبع عشرة سنة، واستقطب فيها كبار الشيعة العلوية. وفرّقهم على المدن والأقاليم، ونظّم هذه الدعوة ورعاها إلى أن توفى سنة ٩٨ هـ. وسار الشيعة أرتالاً إلى الحميمة للتعزية بوفاة إمامهم، وللبايعة إمامهم الجديد محمد بن علي بن عبد الله بن عباس، وأوصاهم محمد فكتب لهم كتاباً أوصاهم بمكان الدعوة قال: عليكم بأهل خراسان، فصدورهم سليمة، وقلوبهم فارغة لم تنقسمها الأهواء، ولم تتوزعها النحل، ولم يقدح فيها فساد، وهم جند لهم أبدان وأجسام ومناكب وكواهل وأصوات هائلة، وإنى لأتفاعل إلى المشرق؛ وجعل يقول لداعيته أبى عكرمة السراج عندما أرسله إلى خراسان: فلتكن دعوتك إلى الرضا من آل محمد، فإذا وقعت

جور ابن الزبير إلى الخليفة الأموى عبد الملك بن مروان، ولكن هذا الأخير توفى فأساء إليه خليفته الوليد بن عبد الملك، وشهر به، وكان عملاؤه يقولون للناس عنه: «هذا عليّ بن عبد الله الكذاب»، وسأله الناس: ما الذى نسبوه إليك يا أبا محمد؟ قال: بلغهم قولى: إن هذا الأمر سيكون فى ولدى» يقصد الخلافة. واختار على بن عبد الله بن عباس أن ينزوى عن الوليد فى مكان بعيد، وكان معاوية قد أقطع عبد الله بن عباس إقطاعاً فى الحميمة بعيداً عن دمشق، فاختارها لسكناه، واختارها بعده ابنه محمد، واتخذها محمد مقراً للدعوة للعباسيين. وكان ابن الحنفية إمام الشيعة قد مات أثناء ذلك سنة ٨١ هـ، وآل أمر الشيعة إلى ابنه عبد الله الملقب بأبى هاشم، وسمّيت فرقته بالهاشمية، وأوعز الأمويون من دسّ له السمّ فى اللبن، فسافر إلى الحميمة مسرعاً يوصى محمداً، وسلّمه خاتمه الذى يختم به رسائله إلى دعاة الشيعة، وفطنه بكل أسرار الدعوة، وأفضى إليه بالأمر، وصرف الشيعة إليه، وقال له: يا ابن عم، أنا ميّت وقد صارت إليك، وهذه وصية أبى إلىّ، وفيها أن الأمر صائر إليك وإلى ولدك، والوقت الذى يكون ذلك،

إمامنا. ولم يكن الدعاة من عامة الناس بل كانوا على درجة عالية من الثقافة، واستخفوا وراء مهنة التجارة، وبذلوا الأموال، ولاقوا السجن والقتل والتمثيل، وكانت لهم الدراية والفراسة والحنكة فى اصطیاد الاتباع والموالين، وأرسل إليهم منهاج الدعوة يقول: فإنى أوصيكم بتقوى الله الذى لا يزيد فى ملكه من أطاعه، ولا ينقص من ملكه من عصاه، وتمسكوا بصالح الذى عاهدتم الله عليه، وأدوا الأمانة فيما عهد إليكم من أوليائه، وخافوا الله أن تعصوه فى شئ، واعتصموا بحبل الله جميعاً، وخذوا بحظكم منه... وإنما ضرب الله لكم أمثال ما مضى من الأمم، لتعقلوا عن الله أمره، بأنكم قد رأيتم من الدنيا وتصرفها بأهلها إلى ما صار من مضى منهم، وخبر ما يصيب الناس فيما بقى من الدنيا.. لا تصدقوا كذباً، ولا تجمعوا خبيثاً، ولا تخالفوا تقياً، ولا تحتقروا يتيماً صغيراً، ولا تنتهكوا ذمة، ولا تفسدوا أرضاً، ولا تشتموا مؤمناً، ولا تقطعوا رحماً، ولا تعصوا إماماً، ولا تركبوا زيفاً، ولا تطيعوا أثماً، ولا تختانوا ولادة أموركم، وأحسنوا مؤازرتهم وصيانة أمرهم، وأعينوهم إذا شهدتم، وانصحوهم إذا

بالرجل فى عقله وبصيرته فاشرح له أمركم. وليكن اسمى مستوراً عن كل أحد، إلا عن رجل عدل فى نفسك، وتوثقت منه، وأخذت بيعته. واختار أبو عكرمة بعد ذلك اثنى عشر نقيباً عرفهم من يكون الإمام، وأحاطهم بأسرار الدعوة، ويليهم نظراء لهم عددهم اثنا عشر، وهم الذين يخلفون النقيب إذا سافر أو مات، ثم الدعاة وهم سبعون داعياً، يليهم دعاة الدعوة وعددهم ستة وثلاثون داعياً، وقال لهم فى فلسفة الدعوة والتنظيم لها: إن السنة فى الأولين، والمثل فى الآخرين، وإن الله يقول: «واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا» (الأعراف ١٥٥)، ثم قال الله: «وبعثنا منهم اثنى عشر نقيباً» (المائدة ١٢)، وإن رسول الله ﷺ وافاه ليلة العقبه سبعون رجلاً من الأوس والخزرج فبايعوه، فجعل منهم اثنى عشر نقيباً. فإن سننكم سنة بنى إسرائيل، وسنة النبى عليه السلام. وهكذا توزع الدعاة، وقال لهم: انطلقوا أيها النفر فادعوا الناس فى رفق وستر، فإنى أرجو أن يتم الله أمركم، ويظهر دعوتكم، ولا حول ولا قوة إلا بالله». وقال: فإن سننكم عن اسمى فقولوا نحن فى تقية، وقد أمرنا بكتمان اسم

بدعوى إصلاح الفساد، وإقامة حكم الله، ولكنهم أفسدوا ولم يقيموا حكم الله، وبدعوى أن ينصروا آل البيت، فاضطهدوهم وحاربوهم، وسيّسوا الدين، واستخدموه لضرب خصومهم، فكان حكمهم صورة أخرى من حكم الطاغوت، فتفشّت الجاهلية فيه، واستحكمت الشعوبية، وكان الإسلام يؤلف بين كل الأقطار والأعراق، فلما دال الإسلام لم يعد هناك ما يجمع بينهم، وصار الأمر للعصبية، واستحكم الغل والحقْد في الصدور، وتنازع المسلمون، واستقل كل من هبّ ودبّ بالأمصار .. حتى الممالك استقلّوا، فما أشبه اليوم بالأمس!



#### ٤٨١ - عَبْدَةُ الشَّيْطَانِ

هؤلاء جماعة اشتهروا في مصر في أواخر سنة ١٩٩٦ وأوائل سنة ١٩٩٧، وتحذّث عنهم وسائل الإعلام، وخاضت في ذكر أوصافهم وطقوسهم ومصادر ثقافتهم، وقبضت الشرطة على نحو ١٤٠ فرداً منهم من الذكور والإناث، وكانوا جميعاً من أولاد الطبقة الغنية التي استحدثها الانفتاح الاقتصادي والثقافي،

رغبتم، واعلموا أن أصدق الحديث كتاب الله، وأوثق التقوى لزوم حقّه، وخير الملل ملّة إبراهيم، وأفضل السنن سنّة محمد ﷺ، وأعظم الضلالة ضلالة بعد الهدى، فاتقوا الله ولا تكونوا أشباها للجنّة الذين لم يتفقهوا في الدين، ولم يعطوا بالله اليقين». وهكذا تعمقت الدعوة، وكثر أتباعها، وتشوّق الناس لها، وعلّقوا الآمال عليها، فقد كان الفساد في الدولة الأموية قد عمّ وطمّ، وما أشبه اليوم بالأمس! وفي أثناء ذلك مات صاحب الدعوة العباسية محمد بن علي بن عبد الله بن عباس في الحميمة، وأوصى إلى ابنه إبراهيم الذي تسمى باسم الإمام، وفي عهده واكب العمل العسكري الدعوة السياسية، واضطلع بالدور العسكري أبو مسلم الخراساني الذي كان قد انضم إلى الدعوة في حياة محمد بن علي بن عبد الله بن عباس، وعمره خمسة عشرة سنة، وولى القيادة وعمره تسع عشرة سنة، وقال له إبراهيم الإمام: إظهار دعوتك ولا تربّص فقد أن ذلك». وبدأت المدن تسقط الواحدة تلو الأخرى إلى أن دالت الدولة الأموية وتولى العباسيون سنة ١٣٢ هـ. وإنّ فالعباسون قاموا أساساً لتولّي الحكم، وسعوا إليه،

بالإسرائيليين فى المنطقة المصرّح فيها بدخولهم إلى الأراضى المصرية بدون جوازات إلى جوار طابا، وفيها تغلب الممارسات الجنسية والرقص بطريقة عبدة الشيطان، والحوار بين الجماعات الاسرائيلية المكلفة بنشر هذه العبادة والشباب الموسر فى مصر، وهم الذين يعدّهم أبائهم لتولى قيادة الاقتصاد والسياسة المصرية بعدهم. وثبت أن الموساد الإسرائيلى يستهدف الشباب المصرى بهذه التقلّيعات والبدع لإفساده، طالما أن هذا الشباب يمثل ٧٥٪ من الطاقة العاملة المصرية. وعبادتهم للشيطان - كما ذكر هؤلاء الشباب لأساتذته الأزهر الذين ناقشواهم - إنما لأنه رمز للقوة والإصرار، ولكل ما هو لذيذ وينبغى اقتنائه وحيازته. وفى الأسطورة الدينية فى اليهودية والإسلام والمسيحية - كما ذكروا - يلعب الشيطان الدور الحضارى الأكبر، فهو الذى عرّف آدم وحواء شجرة الخلود أو المعرفة، والمعرفة خلود، وبسببه خرج آدم وحواء إلى الحياة ليتناسلا وينجبا الذكور والإناث، ويتكاثروا، ويفعلوا، ويرتقوا، ويعرفوا، والقانون الحاكم هو قيم الأقوى، والأقوى هو الأصلح. ولم تكن أخلاقيات التوراة

وآثرتها أموال المخابرات الأجنبية التى تُنفق فى مصر باسم المعونات الخارجية، وأفردها التوسّع فى إقراض البنوك باسم تشجيع الاستثمار، ورسّخها ما آلت إليه الأحوال فى مصر نتيجة بيع القطاع العام لغير المصريين، وتخصيص أراضى البناء بالمجان للأثرياء، وما انتهى إليه الأمور من الفساد والتردى العام للأوضاع فى مصر عموماً وخاصة فى مجال التعليم، وخلوّ الساحة من الإشراف نتيجة ملاحقة الشرطة للإسلاميين حتى لم تعد بالساحة إلا هذه الجماعات التابعة للفكر الانحلالي الغربى. وقد تبين أن المقبوض عليهم من أعضاء ما يُسمّى بعبادة الشيطان، تتراوح أعمارهم بين ١٥ و٢٤ سنة، وأنهم من خريجي المدارس الأجنبية، ولا يعرفون شيئاً عن الإسلام برغم أنهم مسلمون. وقد تيسر لكاتب هذه السطور أن يزور بعضاً من هؤلاء الشباب وهاله أنهم لا يحفظون الفاتحة ولا آياً من سور القرآن، ولا يعرفون أركان الإسلام ولا معنى الشهاداتتين، ولا آياً من القيم الإسلامية. وتبين من بحوث الباحثين التى نُشرت فى الصحف والمجلات اليومية أن هذه الفرقة قد تلقت معلوماتها من طريق الاختلاط

الشيطانى. وللجماعة كتابهم الدينى وهو كتاب «الشيطان» من تأليف الأمريكى اليهودى المدعو ليفى، يعنى اللاوى، والمؤسس لكنيسة الشيطان بسان فرانسيسكو من أعمال الولايات المتحدة، وواضح من أقوال معلمى الجماعة الذين ناقشهم علماء الأزهر أنهم يعتبرون عبادة الشيطان هى الموضة الجديدة، أو صرعة التسعينات، مثلما كانت الوجودية صرعة الخمسينات، والهيبيز صرعة السبعينات. وللجماعة مراتب، فبعضهم أمير، وبعضهم مجرد منتم، وبعضهم أمير مجموعة، وبعضهم له اسم الشر، وبعضهم يطلقون عليه اسم الشر الأعظم. وتمارس الجماعة إثر كل جلسة استماع لموسيقى الشيطان الجنس الجماعى، فعندما يحمى الوجد يتعاطون المخدرات، ويتعرون، وعندئذ يشتد بهم الرقص، ويستبيحون الأعراض، ويمارسون الجنس المشاعى واللواط، وقد يجتمع الشبان على شابة واحدة، ويختلط الحابل بالنابل. ويؤكد معلمو الجماعة أن عبدة الشيطان ليسوا من الخاملين، فهم موهوبون ومبدعون، وليسوا منحرفين، ولكنهم يمارسون الحياة من غير قيود الأخلاقيين،

والإنجيل والقرآن إلا لتكريس الضعف وحماية الضعفاء. وهؤلاء الأولاد يريدون القوة، وأن يشكّلوا النظام التربوى من جديد، ويعيدوا النظر فى أهداف التعليم، ويقيموا العلاقات بين الناس وفق مذهب اللذة والمنفعة، ويقننوا للحرب التى هدفها الاستعلاء والاستكبار وسيادة الجنس الأقوى، والفرد الأقوى. وهم ضد المساواة، فالكون ليست فيه مساواة فكيف تكون المساواة هدفاً وهى ضد طبيعة الأمور؟ وضد الخير، لأن الخير تكريس للعجز، ووسيلة بقاء للمتسولين والأغبياء والكسالى وقليلى الحيلة وبغاث الناس. والمعلمون لهذه الفرقة يزعمون أن لجواهر للموسيقى والرقص ليس إلا لخلق المناسبة والمناخ النفسى الذى يمكن به اكتشاف الأقوياء من أصحاب الطموح والخيال والحس المتفرد والذكاء النادر. وموسيقى البلاك ميتاليك من شأنها إزكاء هذه المزايا والخصال عند أصحاب المزاج النادر، وإلاّ فهؤلاء الجماعة ليسوا نادياً ليلياً أو مضحكةً يلهو بها الضاحكون، وإنما هم مجتمع رسالة، هدفهم تحصيل البديل للدافع الدينى المعاصر، بأن تكون لهم القوة الشيطانية، والقدرات الشيطانية، والذكاء

تنجب، فتتخلص من أن تكون وسيلة بيولوجية للحياة وللاستمرار فيها، وتكون لنفسك فقط. وجماعة الشيطان يرتدون الثياب السوداء، ويطلقون شعورهم، ويرسمون وشم الصليب المعقوف على صدورهم وأذرعهم، أو نجمة داود. ومن تقاليدهم القداس الأسود، يتعزى فيه كاهنهم باعتباره الشيطان، وتتعى أمامه فتاة وتلمس أعضائه الجنسية، وتنتهى الملامسات بالغناء والرقص والجنس الجماعى. ومن رأى المفكر الإسلامى الدكتور عبد العظيم المطعنى أن الشباب المسلم مستهدف، والمدرسة لم تعد تهتم بالتعليم الدينى. ولا ينبغى أن ننسى بروتوكولات حكماء صهيون التى تركز فى مخططها لضرب الأمة على الشباب لتدميره، ويضيف المطعنى أن إسرائيل تريد تخريب شبابنا والقضاء على قيمنا. وتأثير إسرائيل جاءنا من منفذ طابا حيث يأتى عبدة الشيطان بتخطيط من المخابرات الإسرائيلى لغواية أولادنا بالجنس والموسيقى ويهرج الحضارة. وعبدة الشيطان فى مصر يستمدون أفكارهم بالإضافة إلى ذلك من كتاب «الإنجيل الأسود» المطبوع فى إسرائيل خصيصاً

فالأخلاقىون أفسدوا الحياة وأن أوان التخلص من الأخلاق، لأنها عنصر تعويق وليست عامل دفع وترقية. وللجماعة وصاياها المناقضة للوصايا العشر فى التوراة، ولوصايا القرآن وهى: أطلق العنان لأهوائك وانغمس فى اللذة، واتبع الشيطان فهو لن يأمرك إلا بما يؤكد ذاتك ويجعل وجودك وجوداً حيويًا. والشيطان يمثل الحكمة والحيوية غير المشوّهة، والتى لا خداع فيها للنفس، ولا أفكار فيها زائفة سرابية الهدف، فأفكار الشيطان محسوسة، وملموسة، ومشاهدة، ولها مذاق، وتفعل فى النفس والجسم فعل الترياق، والعمل بها فيه الشفاء لكل أمراض النفس والوقاية منها. ولا ينبغى أن تتورط فى الحب، فالحب ضعف وتخاذل وتهافت، فأزهق الحب فى نفسك لتكون كاملاً، وليظهر أنك لست فى حاجة لأحد، وأن سعادتك من ذاتك لا يعطيها لك أحد، وليس لأحد أن يمنّ بها عليك. وفى الحب يكون التفريط فى حقوقك فلا تحب، وانتزع حقوقك من الآخرين. ومن يضربك على خدك فاضربه بجميع يديك على جسمه كله، ولا تحب جارك وإنما عامله كأحد الناس العاديين، ولا تتزوج، ولا

تمرد وعصيان، وتكوين هوية. ووسائل الإعلام عليها العبء الأكبر فى التأثير على أبنائنا فى سن المراهقة. ويقول الدكتور **حمدي زقزوق** إن ظاهرة عبدة الشيطان سببها الترف والفرغ الفكرى والدينى، والتقليد الأعمى. ويقول الدكتور **أحمد زايد** إن عبدة الشيطان إحدى صور الانحراف، أفرزتها موضة الثقافة الاستهلاكية، وكان ظهورها بين أبناء الطبقة المترفة الذين هم أكثر انفتاحاً على نمط الثقافة الاستهلاكية. ويقول الدكتور **عطية القوصى** إن هذه الحركات ظهر مثلها فى العصر العباسى الأول، ولوحظ ارتباطها منذ البداية بالمجوسية والزرذشتية، وتمثلت فى حركة المقنعة والخرمية، وتبنت أفكار الزندقة التى راجت آنذاك على يد الفرس، ابتداءً من حكم أبى جعفر المنصور حتى عصر الخليفة المأمون، وهى حركات هدامة، قصد بها الفرس هدم الدين الإسلامى وتقويض المجتمع. ولكنها دعت إلى أن ينغمس الناس فى الملذات والشهوات بلا ضابط، وإسقاط الفرائض. وعبدة الشيطان حركة كغيرها من الحركات الإلحادية فى الإسلام، ومثيلتها قديماً حركة الصابئة، وهم عبدة الشيطان فى منطقة حرّان بشمال العراق،

لبلاد الإسلام، وكانت أول مجموعة تم القبض عليها من المترددين على منفذ طابا. ويرد الدكتور **مصطفى الشكعة** حركة عبدة الشيطان إلى شكلية تدريس الدين فى المدارس الإسلامية، ويزيد ذلك دراسة طلبة الجامعات لمواد تدعو إلى الغربة الدينية، ولذلك يتخرج الكثيرون وقد تعرّوا من كل ثوب دينى. ويرسخ التليفزيون المصرى الكفر بالدين وينبّه إلى الرموز السيئة فى المجتمع ويجعل منها قدوة. ويقول الدكتور **عبد البديع عبد العزيز**: إن قضية مثل عبدة الشيطان لاتنشأ فى مجتمع جاد تميّز بالقيم الدينية، ولكنها تظهر فى طبقة المترفين ذوى الخواء الفكرى والضحالة الدينية، فعلى الرغم من الوفرة المادية وملذاتها الحسية نجد الشباب متخلفاً روحياً، يبحثون عن أى معبود من دون الله، وقد ثبت الآن أن الإيمان فطرى، وأن الشباب فى حاجة للإيمان، وقد تهيأت لشبابنا الأفكار الشيطانية دون غيرها فصاروا شيطانيين. ويقول الدكتور **عادل الأشول** إن هذه الدعوة لم تجد صدى إلا عند الشباب فى سن المراهقة، ومعروف أن مرحلة المراهقة بمثابة ميلاد جديد، وفترة

اليدين والجسم بالدم إنه ليكون العضو دموياً عنيفاً لا يخشى الموت، ولا يرهب القتل، ويتأبى على الخضوع لأحد، ويزيد إحساسه بالقوة. ومن علامات الإناث عابدات الشيطان طلاء الأظافر والشفاه باللون الأسود، وارتداء الملابس المطبوع عليها نقوش الشيطان والمقابر والموت، والتزيّن بالحلى الفضية ذات الأشكال غير المألوفة التى تعبر عن أفكارهم، مثل الجماجم ورءوس الكباش، ويحزن شرائط كاسيت مسجلاً عليها أغان فيها ازدياء للدين.

ولما قبض على أفراد عبدة الشيطان كشفت التحقيقات أن هدفهم اعتناق الفكر المنحرف، والترويج له، والدعوة إلى عدم الإيمان بالله، وإنكار الذات الإلهية، وتقديس الشيطان باعتباره القوة العظمى التى تحرك الحياة والبشر، وأثبتت التحقيقات أن منظمات وهيات خارجية تخطط لنشر الفكر المنحرف بهدف اختراق الشباب المصرى وإفساده.

ومن قيادات الجماعة المدعو خالد مدنى عن خلية مصر الجديدة، وهو الذى دبر الحفل الراقص فى قصر البارون إيمان،

ولما زارهم الخليفة المأمون وجدهم قد أطلوا لحاهم وشعورهم وأظافرهم، وكان هؤلاء أول إعلان لعبدة الشيطان فى التاريخ سنة ١٧٠هـ.

وقد نبّهت وسائل الإعلام إلى بعض غرائب هذه الجماعة فى مصر، منها مسألة نبش القبور السابق ذكرها، وعادة ما يذهبون نهائياً إلى المقابر خاصة مقابر الكومنولث بمصر الجديدة ويقومون بالنبش والبحث عن جثث الموتى، ويتراقص كبيرهم فوق الجثة التى يعثرون عليها، وغالباً ما يفضلون الجثث حديثة الوفاة، ويذبحون القطط باعتبار نفوسها من الشيطان كما فى الفولكلور المصرى، ويشربون من دمائها ويلطخون أجسادهم ووجوههم بها، ثم يذهبون إلى الصحراء ليعيشوا فيها أياماً لا يضيئون شمعة وإنما يحيون فى الظلام، وعلامتهم بينهم رفع إصبعين رمز الشيطان، وتلك الإشارة هى السلام فيما بينهم. وقيل فى تبرير نبش القبور والمبيت فى الجبانة إنه لتقسية قلوبهم، ولعائنة العدم والشعور به محسوساً، والتدريب على ممارسة القتل دون أن تطرف لهم عين. وقيل عن تلطيط

والثراء والكسب السريع، واشتداد حملة التغريب، والإصرار على هتك الهوية واقتلاع الجذور والانقطاع عن الأصول، وتخبط الخطاب الإعلامي، واجتراء البعض على المقدس، والتركيز على الأمن السياسى دون الأمن الاجتماعى، وتأثيرات الوجه السلبى لثورة الاتصال.

وفى رأى الدكتور عبد الوهاب المسيرى أن إبليس فى عبادة الشيطان ليس كائن له قرون وذيل، وإنما هو يتمثل فى فكرة إنكار الحدود وإعلاء الذات والإرادة، وهى فكرة محورية فى الحداثة الغربية ظهرت فى الرؤية الداروينية الاجتماعية، والفلسفة النيتشوية التى تهاجم العطف والمحبة والعدل والمساواة باعتبارها أخلاق الضعفاء. والعالم فى منظورها ليس سوى خلية صراع لا يوجد فيه عدل أو ظلم، وإنما فقط قوة وضعف، ونصر وهزيمة، والبقاء ليس للأفضل، وإنما للأصلح من منظور مادي، أى للأقوى، وإذن فهناك مطلق واحد هو إرادة الإنسان البطل القوى المنتصر: الإنسان المتأله، أى الشيطان بالمعنى الفلسفى. وعبادة الشيطان من أنماط الغنوص أو العرفان الفلسفى الذى

والذى لطخ أفراد الجماعة جذرائه بدماء القطط والكلاب والدجاج باعتباره قصراً مهجوراً تسكنه العفاريت. وأكدت التحقيقات أن أفراد الجماعة يبلغ فى مصر ألفى عضواً، منهم مذيقات وأبناء فنانين وموسيقيين كبار، وتبين أن هناك محلات متخصصة فى ملابس عبدة الشيطان وفى موسيقاهم، وأندية خاصة ومطاعم تستقبلهم وتخصص لهم.

والحق أن وجود هذه الجماعة لا يبشر إلا بالشر، فأمثالهم فى بلجيكا اغتصبوا الأطفال وقتلوهم أمام الناس كقرايين لاسترضاء الشيطان، وقد شهدت حفلاتهم بعض الشخصيات المهمة فى المجتمع البلجيكى، ومنهم مبعوث سابق لمنظمة الوحدة الأوروبية وبعض القضاة.

ويقول فهمى هويدى إن أسباب سقوط الشباب المصرى المسلم منها: غياب المشروع الوطنى الذى يستثير حماس الشباب، والفراغ الشديد الذى يعانون منه، والجذب السياسى، وانعدام النشاط الطلابى والتربىة فى المدارس، وتدهور الثقافة الدينية، وتغيير منظومة القيم فى المجتمع، وصدارة قيم الوجاهة والفهلوة

الصفحة له، وتوصية الناس به خيراً، وهى المحاضرة التى ساقته إلى المحاكمة وضمّنها من بعد كتابه «نقد الفكر الدينى».

ومن القيادات الرئيسية فى الجماعة طارق حسن وهو طالب جامعى وصاحب فرقة موسيقية تقيم الحفلات الصاخبة، ويفسّر اتخاذ الصليب المقلوب رمزاً للجماعة أنه يعنى اتخاذ عكس طريق الأديان، والإسلام ليس له نقيض، على عكس المسيحية، ولذلك آتخذوا الصليب المقلوب رمزاً لهم. ومتهمة أخرى اسمها أنجى، وإخوها اسمة أشرف. ومتهم اسمه تامر علاء. وآخر اسمه هانى برهام، اعترفوا بأن جذور اعتناق الشباب المصرى لهذه الأفكار من خلال مجموعة من الإسرائيليين عبر منفذ طابا عن طريق استدراجهم بالجنس والمخدرات والخمور.

وذكر المفتى الدكتور نصر فريد أن عبدة الشيطان مرتدّون عن الدين، ونظراً لحدّاثه سنهم يجب استتابتهم فإن رجعوا عن أفكارهم الفاسدة يمكن العفو عنهم، وإن أصرّوا على الانحراف ينفذّ فيهم حكم الشرع.

ولقد أطلقت النيابة سراح الجميع بعد ذلك، وتوقفت الحملة فى الصحف وكأن لم

يعجب الذين يعانون الفراغ الروحى والفلسفى والنفسى، والعبادة الإبلسية هى عبادة ذات، وهى قبول النسبى والغوص فيه دون بحث عن ثوابت، وهى ميتافيزيقا كاملة ولكنها متجسّمة فى المادة داخل الطبيعة والزمان، فهى عبادة لشئ حقيقى ملموس، وهذا هو جوهر العبادات الجديدة التى تجعل الإله مادياً يمكن الإمساك به، ومن ثم فهى وثنية جديدة. كما أن الإيمان هنا لا يحمل الإنسان إيه أعباء أخلاقية، فهو لا يضطر لكبح جماح ذاته، وإنما يطلب منه أن يطلق لها العنان، ولذلك فليس غريباً أن تأخذ هذه العبادة شكل ممارسات جنسية، فهى تعبير عن تمجيد الذات، وتعظيم اللذة، ورفض المعايير الاجتماعية، كما أنها تعبير عن فلسفة القوة والإرادة وهى القيم السائدة حالياً.

ولعل أجمل تسمية لهذه الديانة هو الاسم الذى أذاعه فهمى هويدى: الديانة الإبلسية. ويذكر أن من إرهاصاتنا فى بلادنا العربية والإسلامية محاضرة الدكتور صادق جلال العظم السورى لسنة ١٩٦٦ باسم «مأساة إبليس»، دعا فيها إلى رد الاعتبار لإبليس، والكفّ عن كيّل السباب له والتعوّد منه، والعفو عنه وطلب

#### ٤٨٤ - العبيدية

أصحاب عبّيد المرجى، أو عبّيد المكتتب،  
وكان على التشبيه.

قالوا: ما دون الشرك مغفور لا محالة،  
وإذا مات العبد على توحيده لا يضره ما  
اقترف من الآثام، وما اجترح من السيئات.

وقالوا: إنّ علم الله لم يزل شيئاً غيره،  
وإن كلامه لم يزل شيئاً غيره، وكذلك دين  
الله لم يزل شيئاً، والله تعالى على صورة  
إنسان، واستدلوا بالخبر عن النبي ﷺ: إنّ  
الله خلق آدم على صورة الرحمن.

★★★

#### ٤٨٥ - العثمانية

هؤلاء من النواصب الذين نصبوا العدا  
لعلى بن أبى طالب، وفضلوا عليه عثمان  
بن عفان، وفى ذلك قال شاعرهم:

وقستم بعثمان علياً سفاهة

وعثمان أذكى من على وأطيب

وكان أهل البصرة عثمانية، بينما كان  
أهل الكوفة علوية. ولعمرو بن بحر  
الجاحظ كتاب باسم «العثمانية» مداره  
الخلاف بين عثمان وعلى، ومن أذكوه،  
ومن ناقضوه.

★★★

تكن، ولم يعد أحد إلى الموضوع بعد ذلك،  
ولم يعرف الناس شيئاً عما تم بشأن هذه  
الجماعة التى أدانوها جميعاً !! (انظر أيضاً  
اليزيدية).

★★★

#### ٤٨٦ - العبّد جبارية

هؤلاء هم أصحاب اللباس الأبيض  
وأنصار أبى مسلم الخراسانى، فبعد أبى  
مسلم خرج عبد الجبار بن عبد الرحمن  
سنه ١٤٢ هـ فى خراسان، وكان عاملاً  
عليها من قبل المنصور العباسى، وأعمل  
القتل فى الشيعة العباسيين ودعا إلى  
الشيعة العلوية، ولم تستمر فتنته طويلاً،  
وقضى المنصور على جماعته، وقبض  
عليه، وأمر بقتله فى نفس سنة خروجه.

★★★

#### ٤٨٣ - العبّد كية

أصحاب عبّدك قالوا: لا يجوز الاستمرار  
فى الحياة من غير إمام، وإذا لم يوجد  
الإمام الحى فالواجب اعتزال الناس وكل  
شئ يربطنا بالدنيا إلا ما لزم لتحصيل  
القوت الضرورى.

★★★

## ٤٨٦ - العَجَّارْدَة

أتباع عبد الكريم بن عجرد الخارجي، وكان من أصحاب عطية بن الأسود الحنفي، وقيل كان من أصحاب أبي بيهس ثم خالفه.

قالوا: تجب البراءة عن الطفل حتى يُدعى إلى الإسلام، ويجب دعاؤه إذا بلغ. وأطفال المشركين في النار مع آبائهم.

والعجاردة لا يرون المال فيثأ حتى يقتل صاحبه. وهم يتولون القعدة إذا عرفوهم بالديانة. ويرون الهجرة فضيلة لا فريضة. ويكفرون بالكبائر. ويحكى عنهم أنهم ينكرون أن تكون سورة يوسف من القرآن، وقالوا إنها قصة من القصص، ولا يجوز أن تكون قصة العشق من القرآن.

وقيل إنهم أجازوا نكاح بنات البنين، وبنات البنات، وبنات بنات الإخوة، وبنات بنى الإخوة، وبرروا ذلك أن الله حرم فقط البنات وبنات الإخوة.

ثم إن العجاردة افترقوا أصنافاً، ولكل صنف مذهب، وهم: الصلتية، والميمونية والحمزية، والخلفية والأطرافية، والشعيبية، والحازمية، والثعالبة، والمعلومية. (أنظر كلاً في بابهِ).

★ ★ ★

## ٤٨٧ - العَجَلِيَّة

هؤلاء أتباع عمير بن بيان العجلي، ويُطلق عليهم اسم العميرية كذلك، (أنظر العميرية).

★ ★ ★

## ٤٨٨ - العَدَلِيَّة

لقب المعتزلة، لأنهم قالوا إن الله عادل ومنزه أن يضاف إليه شر وظلم وفعل هو كفر ومعصية، لأنه لو خلق الظلم لكان ظالماً، كما لو خلق العدل كان عادلاً. والله تعالى لا يفعل إلا الصلاح والخير، ويجب من حيث الحكمة رعاية مصالح العباد. وهم قادرون خالقون لأفعالهم خيراً وشرها، ومستحقون على ما يفعلونه ثواباً وعقاباً في الدار الآخرة. وسموا هذا النمط عدلاً.

★ ★ ★

## ٤٨٩ - العُدَّافرة

فرقة من الغلاة الحلولية أتباع ابن أبي العُدَّافر، واسمه محمد بن علي الشلمغاني، ولذا يسمون الشلمغانية كذلك. وكان ظهور ابن أبي العُدَّافر ببغداد أيام الراضي بن المقتدر، وقتل سنة ٣٢٢ هـ.

وكان قد أظهر الرفض، ووضع كتاباً

فيما سُقِيَ بالعيون والأنهار الجارية، وكان من قبل نصف العشر.

★★★

#### ٤٩١ - العسكريّة

فرقة من الشيعة، يقولون إن الحسن العسكري هو المهدي، وأنه الآن في الغيبة. (انظر الإثنى عشرية والإمامية والشيعة).

★★★

#### ٤٩٢ - العشيرة الحمديّة

دعوة صوفية لا تتقيد بمذهب أو بشيخ، وهي كما يقول دعااتها «جامعة صوفية عالمية»، لخدمة التصوّف الشرعي والصوفية الواعية، أينما كانوا، وحيثما كانوا. وهي ليست دعوة منهجية للسلوك، وإنما هدفها إدماج التصوف في الحياة اليومية، وتنقيته والدفاع عنه، وبيان فضله والحفاظ عليه، ورفع مستواه ومستوى رجاله، واتخاذ كل هذا وسيلة لعملية لخدمة الإسلام وأهله به، ورفع لوائه، وتمكين أمته من الطريق الروحاني الأكرم مع ما يقتضيه ذلك من خدمات اجتماعية.

والعشيرة الحمديّة والطريقة الحمديّة، كلاهما وإن اختلفت الصورة

سمّاه «الحاسة السادسة» أحدث به مذهباً في التناسخ والحلول، وادّعى حلول روح الله فيه، وسمّى نفسه روح القدس، وأن الله يحل في كل شيء بقدر ما يحتمل هذا الشيء، وأنه خلق الضد ليدل على المضدود، فحلّ في آدم وفي إبليس أيضاً، وكلاهما ضد لصاحبه، وأن الجسد الذي يحل فيه الله فإنه يظهر من القدرة والمعجزة ما يدل على حلوله فيه.

وقال إن الله اسم لمعنى، وكل من نحتاج إليه فهو بالنسبة لنا إله، فكل واحد له إله أعلى منه، حتى نبلغ إلى أبى العذافر، فهو ربّ الأرباب، أو ربّ الجميع.

والعذافرة يرفعون الشريعة، ويبيحون اللواط وهو إيلاج الفاضل نوره في المفضل، ويبيحون حرّمهم لرئيسهم طمعاً في إيلاجه نوره فيهن (انظر أيضاً الشلمغانية).

★★★

#### ٤٩٠ - العشيرة

هم الرشيدية من الخوارج الثعلبية، أوجبوا العُشر فيما سقته السماء، فخالفهم زياد بن عبد الرحمن فأوجب العشر كذلك

## ٤٩٥- العلوية

**الشيعة العلوية** الذين قالوا بفرض الإمامة لعليّ بن أبي طالب عليه السلام، من الله ومن رسوله ﷺ، فإنهم ثبتوا على إمامته، ثم إمامة الحسن من بعده، ثم إمامة الحسين بعد الحسن، ثم افترقوا بعد قتل الحسين فرقاً، فنزلت فرقة إلى القول بإمامة عليّ بن الحسين المشهور بعليّ زين العابدين، وكان يُكنّى بأبي محمد، ويكنّى بأبي بكر وهي كنيته الغالبة عليه، فلم تزل هذه الفرقة مقيمة على إمامته حتى توفي بالمدينة في المحرم في أول سنة أربع وتسعين وهو ابن خمس وخمسين سنة، وكان مولده في سنة ثمان وثلاثين، وأمّه أم ولد يقال لها سُلّافة، وكانت تُسمّى من قبل جهانشاه، وهي ابنة يزجرد بن شهریار بن كسرى أبريز بن هرمز، وكان يزجرد آخر ملوك فارس. وبعده توالى ثمانية من الأئمة، حتى بلغ عدد الأئمة اثني عشرة. وبعض الشيعة توقّف بالإمامة عند جعفر الصادق ابن محمد الباقر، ابن عليّ زين العابدين، ابن الحسين بن عليّ بن أبي طالب، وشيعتهم تقول بالتوقّف والانتظار والرجعة، وظهر الاسماعيلية يقولون

والهدف والسلوك، منبثق عن البيت المحمدي الذي دعا إلى الإسلام على أساس ربّانية الكتاب والسنة.

★★★

## ٤٩٣- العطوية

فرقة من الخوارج النجدات، اتباع عطية بن الأسود الحنفي، وكان مع نجدة بن عامر واختلف معه، فقد أنفذ نجدة جيشاً ليغزو بالبرّ وأخر ليغزو بالبحر، ولكنه فضّل الذين غزوا بالبر وميَّزهم في العطاء، فأنكر عليه ذلك، وقال لم يكن من حقّه أن يفضل هؤلاء، وفارقه إلى سجستان.

ولم يحدث عطية قولاً أكثر من هذا الإنكار.

★★★

## ٤٩٤- العلبيّة

فرقة من غلاة الشيعة أصحاب العلّيا بن ذراع الدوسي، وكانوا يفضلون علياً على النّبى ﷺ ويقولون إن علياً هو الذي بعث محمداً، ولكن محمداً بدلاً من الدعوة إلى عليّ دعا إلى نفسه، وزعموا حلول الألوهيّة في محمد ثم في عليّ.

★★★

غالباً سوريا، وتركيا، فى اللاذقية، وجبله، وبانياس، والعمرانية، وصافيتا، وتل كلخ، والإسكندرونة وأنطاكية، وأطنة، وطرسوس. وهم عدة فرق تنتسب أحياناً إلى الجدّ، كالنواصرة، والجهنية، والرسالنة، والياشوطية، والمهالبة، والخياطية، والحدادين، وتنسب أحياناً إلى المكان، كالرشاونة، والجردية، والفقاورة، والمتاورة، والدراوشة، وقد تنسب إلى شخص زعيمها، كالكلازية، والحيدرية، والماخوسية أو المواخسة، كما قد تنسب لصفة من الصفات فيها، كالغيبية الذين يؤمنون بالغيب ويقولون بالقدر، والجرانة الذين كانوا يشربون من الجران أيام انقطاع المطر.

وينسب العلويون إلى على بن أبى طالب، وقيل إن اسمهم القديم هو النصيرية أتباع محمد بن نصير البصرى الذى كان باباً للحسن العسكرى الإمام الحادى عشر، فلما مات ادعى وكالة ابنه، ثم جحد إمامتهما وادّعاها لنفسه، ثم ادعى النبوة، وأخيراً ادعى الألوهية.

وغلاة العلويين يقولون بألوهية على بن أبى طالب، والمعتدلون منهم يقولون

بإمامة إسماعيل بن جعفر الصادق بعد أبيه، وهناك من حول الإمامة من الحسين بن على بعد استشهادِهِ إلى أخيه من أبيه المدعو محمد بن الحنفية، وهؤلاء اعتقدوا أن الرسول ﷺ أوصى بالخلافة إلى على وبنيه الثلاثة: الحسن، ثم الحسين، ثم أخيهما محمد بن الحنفية، وفى هذا قال شاعرهم كثير عزة:

الا إن الأئمة من قریش

ولاة الحق أربعة سواء

على والثلاثة من بنیه

هم الأسباط ليس بهم خفاء

فسبط سبط إيمان وبرّ

وسبط غيبت كربلاء

تغيّب لا يرى فيهم زماناً

برضوى عنده غسل وماء

(يمكن الرجوع لجدول أئمة الشيعة من آل البيت ضمن مادة الشيعة، وكذلك جدول الأئمة ضمن مادة الفاطميين).

★ ★ ★

٤٩٦ - العلويون

هم الشيعة الإمامية الذين يسكنون

إنهم شيعة إمامية، وعقيدتهم هي عقيدة هؤلاء وإن تغيّرت قليلاً، ولهذا أصدر علماءهم سنة ١٩٢٨ إعلاناً تبرءوا فيه من كل ما يخالف عقيدة الإسلام، إلا إنهم مع ذلك يخفون عقيدتهم الحقيقية، ويتعلّلون بأن عدم التصريح بالعقيدة هو من كمالاتها، ويستعملون التقيّة ويجيزونها، ويقولون بالتقمّص، فالأرواح كانت عند ربّها ثم اهبطها إلى الأرض، فتقمّص كل منها جسداً، سرعان ما يبلى فتتركه الروح إلى غيره.

والعلويون ينسبون إليهم صاحب بن عبّاد، وعثمان بن جنّى النحوى، والسريّ الرفاء الشاعر، والحسن بن على الحرّاني صاحب «تحفة العقول عن آل الرسول».

ونظام المواريث غير واجب عند العلويين، والمرأة قد لا ترث إذا كان لها إخوة ذكور، ويحرّمون أكل الجمال والأرانب والغزلان، ولا يأكلون أنثى الحيوان التي تحيض، ولا يجيزون زواج المتعة الذي يقرّه الشيعة الإمامية (أنظر النصيرية).

★★★

#### ٤٩٧- العمارة

فرقة من الغلاة زعموا أن علياً هو ربُّ

ظهر بالعلوية الهاشمية، وأظهروا به عبده ورسوله بالمحمدية، ووافقوا أصحاب أبي الخطاب في أربعة أشخاص: على، وفاطمة، والحسن، والحسين، وأن معنى الأشخاص الثلاثة: فاطمة والحسن والحسين هو تلبّيس، وهم في الحقيقة شخص على، لأنه أول هذه الأشخاص في الإمامة والكثرة. وأنكروا شخص محمد ﷺ، وزعموا أن محمداً ﷺ عبّد، وعلياً ربّ، وأقاموا محمداً ﷺ مقام ما أقامت الخمسة سلمان، وجعلوه، أي سلمان، رسولاً لمحمد ﷺ. وقالوا بالإباحات والتعطيل والتناسخ، وسمّاهم الخمسة عليائية.

\*\*\*

#### ٤٩٨- العمارة

فرقة من الغلاة، زعموا أن بشار الشعيري لما أنكر ربوبية محمد ﷺ وجعلها من على، وجعل محمداً ﷺ عبداً على، وأنكر رسالة سلمان، مُسخ في صورة طير يقال له (عليا) يكون في البحر، فلذلك سموهم العمارة.

★★★

#### ٤٩٩- العمارة

الشيعة الإمامية المنسوبون إلى عمّار بن موسى الساباطي، ويدعون الفطحية أيضاً،

سراحه، وعاد أيام المستعين بالله فخرج واستولى على الأموال، والتقى به محمد بن الطاهر فى الكوفة، وجرت الحرب بينهما، واندرحت جموع العمرية، وقبض ابن الطاهر على ابن عمر واحتز رأسه وأرسله إلى المستعين بالله. وكان من أصحابه من يعتقد برجوعه، وأنه لم يمِت، وسينتقم من بنى العباس.

★★★

### ٥٠٢- العُمَيْرِيَّة

**الشيعة من الغلاة، أصحاب عمر بن الفرات،** وكان بواب الإمام الرضا الإمام الثامن من أئمة الشيعة الإثني عشرية، ومن رواته، وقال بالتناسخ، وأن الإمامة هى من روح الله، وأنها تسرى فى أبدان دون أبدان، وأنها كانت لعلّى ثم أبنائه، وكانت للإمام الرضا، وهى الآن له، أى لعمر بن الفرات!

★★★

### ٥٠٣- العُمَيْرِيَّة

**أصحاب عُمَيْر بن بيان العجلي،** ويقال لها العجلية أيضاً، إحدى الفرق الخمس الغالية التى انقسمت إليها الخطابية،

لأنهم كانوا يسوقون الإمامة من على إلى جعفر الصادق، وقالوا الإمام بعده ولده عبد الله، وهو أكبر أولاده، وكان أقطع الرجلين، ولهذا قيل لأتباعه الأقطحية.

★★★

### ٥٠٠- العُمَيْرِيَّة

**الشيعة الغلاة أتباع عمرو النبطي،** أسقطوا التكليف، وقالوا معرفة الإمام تُغنى عن التكليف وتُسقط الصلاة والصوم.

وقالوا: على بن أبى طالب مكانه السحاب، وهو مع الناس أينما كانوا لأنه يطير فى الهواء، فهو يسرى فى الكون، ويسمع للناس، ومن يدعه يستجب له، وهو ربّ السموات والأرض، وشريك الله فى ملكة، ولما مات لم يمِت على الحقيقة، ورآه من كانوا حوله يتحرك عند غسله!!

★★★

### ٥٠١- العُمَيْرِيَّة

**الشيعة الزيدية أصحاب يحيى بن عمر بن يحيى بن الحسين بن الحسين بن زيد بن على،** خرج أيام المتوكل العباسى سنة ٢٣٥هـ، فقبض عليه وحبسه، ثم أطلق

نصبوا خيمة بكناسة الكوفة يجتمعون فيها على عبادة جعفر الصادق، فرفع خبرهم إلى يزيد بن عمر بن هبيرة، فأخذ عميراً فصلبه في كناسة الكوفة سنة ١٢١هـ.

وهذه الفرقة تكذب من قال من الخطابية بأن المؤمنين من أتباعهم لا يموتون، وقالوا بل يموتون، ولا يزال خلف منهم في الأرض أئمة أنبياء. (انظر العجلية).

★ ★ ★

#### ٥٠٤- العوجائية

الشيعة من الغلاة، أصحاب عبد الكريم بن أبي العوجاء، وكان من الزنادقة، وقال: بالتشبيه، وبالتناسخ، وألف الأحاديث تأليفاً، ولما قبضوا عليه وحكموا بإعدامه قال: لم تقتلونى؟ لأنى وضعت أربعة آلاف حديثاً حرمت فيها الحلال، وحللت الحرام؟ فلم صدقنى الناس؟ ولم لم يكذبونى؟ لقد جعلت حياتهم أسهل وهذا هو السبب!

★ ★ ★

#### ٥٠٥ العوفية

فرقة من الخوارج البيهسية، قالوا

السُّكْر كُفْر إذا كان معه غيره من ترك الصلاة ونحوه. وكان البيهسية يقولون كل شراب حلال الأصل، موضوع عمّن سكر منه كل ما كان منه السُّكْر، من ترك الصلاة والشتّم لله عزّ وجلّ، وليس فيه حدّ ولا كُفْر مادام فى سكره، فعارضهم العوفية.

وافترق العوفية فرقتان، إحداهما تقول من رجع من دار الهجرة، ومن الجهاد إلى حال القعود نبأ منه، والثانية تقول لا نبأ منه لأنه رجع إلى أمر كان حلالاً له. وكلا الفريقين من العوفية يقولون إذا كفر الإمام فقد كفرت الرعية، الغائب منهم والشاهد.

★ ★ ★

#### ٥٠٦- العينية

الغلاة الذين رمزوا لعلّ بالحرف عين، وهو حرف جذر عتيد ومستور، يمثل «الصامت»، والجرثومة التى تنتقل من ذكر إلى ذكر على مرّ الأجيال، والقانون الإلهى المسيطر على الكون. ولكى يموت المرء على الإسلام الصحيح لابد من الاعتراف به ومحبتة فى تجلياته المتقطعة التى تبدو دورية، كعودة العرجون الذى ينتظم

الشيعة، وعنهم أخذت السبئية، ثم الكيسانية. وعند الفضل الجعفي (المتوفى نحو ١٧٠هـ) العين تساوى الرب، كما أن الميم تساوى محمداً ﷺ، والسين تساوى سلمان الفارسي.



الأعمال الشرعية من صوم وحج وعدة إيلاء، ويحيا مثله بالتلبية والتهليل.

والعين نموذج إلهي هو تغييب معجز لشخص الإمام على هيئة شبح العين. والعينية أول ما نشأ من فرق الغنوص



# باب الغين



## ٥٠٧- الغالية

الشريرة العاصية يمكن أن تنتقل إلى الأبدان النجسة والصور القبيحة المذمومة كالكلاب والقردة والخنازير والحيات والعقارب.

ففرقة الجناحية مثلاً قالوا بأن روح القدس كانت في النبي، ومنه انتقلت عند موته إلى علي، ثم إلى الحسين، ثم إلى محمد بن علي، ثم إلى أبي هاشم، ثم إلى عبد الله بن معاوية.

وفرقة الخطابية من الغلاة قالوا بأن الله عز وجل هو محمد، وأنه ظهر في خمسة أشباح وخمس صور مختلفة، فظهر في صورة محمد، وعلي، وفاطمة، والحسن، والحسين، وزعموا أن أربعة هذه الخمسة تلبس لا حقيقة لها. والمعنى شخص محمد وصورته لأنه أول شخص ظهر، وأول ناطق، ولم يزل بين خلقه موجوداً بذاته، ويتكوّن في أي صورة شاء، فيظهر نفسه لخلقته في صور شتى من صور الذُكران والإناث، والشيوخ والشباب، والكهول والأطفال، ويظهر مرة والداً، ومرة ولداً، وما هو بوالد ولا مولود، ويظهر في الزوج والزوجة، وإنما أظهر نفسه في الصور البشرية الإنسانية لكي يكون لخلقته به أنس ولا يستوحشوا ربهم.

هم عدة فرق من الشيعة يجمعهم أنهم غلوا في علي وقالوا فيه قولاً عظيماً. وقيل يجمعهم التشبيه، والبداء، والرجعة، والتناسخ، وغلوا في حق أئمتهم حتى أخرجوهم من حدود البشرية وحكموا فيهم بأحكام الإلهية، فربما شبّهوا الواحد من الأئمة بالإله، وربما شبّهوا الإله بالخلق. ونشأت شبّهاتهم من مذاهب الحلولية والتناسخية، ومذاهب اليهود والنصارى، إذ اليهود شبّهت الخالق بالخلق، والنصارى شبّهت الخلق بالخالق.

والغلاة على أصنافهم كلهم متفقون على التناسخ والحلول. وتلقوا التناسخ من المجوس المزدكية، والهند البرهمية، ومن الفلاسفة والصابئة، ومذهبهم أن الله تعالى قائم بكل مكان، وناطق بكل لسان، وظاهر في كل شخص من أشخاص البشر، وذلك بمعنى الحلول الذي يمكن أن يكون بجزء أو يكون بكل، فروح الله أو نوره يمكن أن تحل بالأنبياء والأئمة، وروح النبي أو الإمام يمكن أن تتناسخ وتحل في أبدان أخرى، كما أن الأرواح الطيبة يمكن أن تنتقل إلى أبدان طاهرة وصور حسنة، والأرواح

السماء كما رفع عيسى بن مريم، وأنه لم يموت ولا يموت حتى يرجع فيسوق العرب بسوطه وسيفه كما قادهم بحجته وبرهانه، وأنه توارى عن خلقه سخطاً منه عليهم، وسيظهر.

وأخرون من الغلاة قالوا مثلاً أن محمد بن الحنفية توارى، وإنما هو حي لم يموت، وهو محبوس بجبل رضوى إلى أن يؤذن له بالخروج فيرجع، وأنه المهدي المنتظر، وبعضهم يزعم أن عبد الله بن محمد بن الحنفية فيه روح أبيه، وأنه حي لم يموت، وأنه غيب وسيرجع.

والأفكار التي قال بها الشيعة الغالية بدءاً من السبئية كان البارز لها عبد الله بن سبأ، وكان يهودياً، وذهب إلى تأويل نصوص القرآن وحوادث التاريخ على الطريقة اليهودية، فقال مقالة اليهود في يوشع بن نون، وأدعى أن لكل نبي وصياً، ومثلما كان يوشع وصى موسى فإن علياً هو وصى محمد ﷺ. وكان ابن سبأ هذا أول من تبرأ من الصحابة ووصفهم بأنهم أعداء على، وكاشفهم لذلك بالعداء وكفرهم، فقليل لذلك إن الرفض عند الشيعة مأخوذ من اليهودية.

وكان ابن سبأ أول من قال بالغيبة

وأما البداء فهو أنهم قالوا إن الله تبدو له البداوات، وأنه يريد أن يفعل الشيء في وقت من الأوقات، ثم لا يحدثه لما يحدث له من البداء، وأنه إذا أمر بشريعة ثم نسخها فإنما ذلك لأنه بدا له فيها. وقد أبطلوا لذلك الشرائع، وزعموا أن العبد إذا عرف إمامه أسقط الله عنه الفرائض، وأباح له جميع ما حرم كتابه وعلى لسان نبيه. وأولوا هذه المحرمات بأنها رجال ونساء من أهل الجحود والإنكار، وجميع ما أمر الله به من صلاة وزكاة وحج وصوم وعبادة هي الأصار والأغلال، فهي على أهل الجحود دونهم، عقوبة لهم، وأن المحرمات من الزنا والخمر والربا والسرقه والبطاط وكل الكبائر، وكذلك الوضوء وغسل الجنابة والتيمم - كل ذلك اجتناب رجال ونساء وتولييتهم، فإذا حرمت على نفسك توليتهم واجتنابهم فقد اجتنبت ما حرم الله عليك.

والرجعة ترتبط بكل ما سبق، واعتقاد الغالية أن الناس بعد الموت ترجع أرواحهم لتحل بأجسام جديدة، المسى منهم ترجع روحه إلى بدن يساء له فيه، والمحسن ترجع روحه إلى بدن ليس فيه هذا الإيذاء.

وترتبط بالرجعة فكرة المهدي المنتظر، فالسبئية من الغلاة قالوا إن علياً رُفع إلى

لتناسب تأويلاتهم دعاواهم، وأولوا أصول الدين على الشرك، واحتالوا على تأويل أحكام الشريعة على وجوه تؤدي إلى رفع هذه الأحكام، أو إلى أن تكون مثل أحكام دياناتهم المجوسية، ومن ذلك أنهم جوزوا نكاح الأمهات والأخوات والبنات، ونكاح الرجال، فاستحقوا أن يكفروا وأن يقتلوا، وقد لاقى الكثيرون منهم جزاءهم، إما صلباً، وإما ضرباً بالسيف، وإما إحراقاً، كالمغيرة بن سعيد، وجابر بن يزيد الجعفي، وبيان بن سمعان التميمي، وعمّار الخدّاش، والفيّاض بن عليّ، والمنصور الحلاج، والشلمغاني، والقصار الأعور المقتع وغيرهم.

ويظهر الغلو في أقوال علماء من الشيعة ما نطن فيهم ذلك لولا ما تورطوا فيه، كالفيلسوف تصير الدين الطوسي الذي يقول:

لو أن عبداً أتى بالصالحات غداً

وودّ كل نبىّ مرسلٍ ووكى

وقام ما قام قوماً بلا كسل

وصام ما صام صوماً بلا ملل

والرجعة، وأول من آله علياً، وأول من قال إنه المهدي المنتظر ولا أحد غيره.

وقال المحققون من أهل السُنّة أن ابن سبأ كان على هوى دين اليهود، وأراد أن يفسد على المسلمين دينهم بتأويلاته في علىّ وأولاده، لكي يعتقدوا فيهم ما اعتقد النصارى في عيسى عليه السلام. وقد لفت انتباه المستشرقين أن دعاوى ابن سبأ من أصول يهودية وذكر ذلك فلهاوزن صراحة.

وقيل إن فكرة الرجعة والمهدي المنتظر كانت بوحى من كعب الأحبار اليهودي الأصل، ويؤيد ذلك أن الشاعر كثير عزة ذكر في شعره أن ابن الحنفية كان يلقبه بالمهدي، قال:

هو المهدي خبرناه كعب

أخوال الأحبار في الحقب الخوالي

كما قيل إن دعاوى الغلاة في التناسخ والحلول وغيرهما كانت من أفكار الذين ينحدرون من أصول فارسية، وبهم ميول غالبية لإحياء دولتهم أو لاتباع دياناتهم المجوسية، وأنهم كانوا يحقدون على العرب، فتأولوا القرآن، وغالوا في التأويل،

وعاش ما عاش الأفا مؤلفه

عار من الذنب معصوماً من الزلل

ما كان في الحشر يوم البعث منتفعا

إلا بحب أمير المؤمنين على

وابن أبي الحديد الأديب الأريب يُنسب  
إليه كتاب «نهج البلاغة» للإمام على وهو  
في الحق مؤلفه، قيل إنه فيه تلبس علياً  
وتقمص فهمه وعقله ونفسه من شدة حبه  
له ووجد به، فألف الكتاب كأنه على. وابن  
أبي الحديد هذا يقول في الإسلام:

إلا إنما الإسلام لولا حسامه

كعقطة عنز أو قلامة ظافر

ودعواه هي نفسها دعوى المستشرقين: أن  
الإسلام قام بالسيف، وأنه كفكر لا شيء،  
ويقول في وصف على كيداً للمسلمين،  
وبثاً للفرقة:

يجلّ عن لأعراض والأين والنتى

ويكبر عن تشبيهه بالعناصر

يعنى أن علياً وهذه صفاته هو الله!

ويقول:

تقبلت أخلاق الربوبية التي

عذرت بها من شك أنك مريبوب

ومثل ذلك كثير يسلب الإسلام أهم

أركانه وهو التوحيد ويضربه في مقتل،  
وذلك هو التشيع، وتلك هي دعاواه!! ولا  
حول ولا قوة إلا بالله أولاً وأخيراً!

أسماء فرق الغلاة

- |               |               |
|---------------|---------------|
| ١- السبئية    | ٢- البيانية   |
| ٣- الحربية    | ٤- المغيرية   |
| ٥- المنصورية  | ٦- الجناحية   |
| ٧- الخطابية   | ٨- الغرابية   |
| ٩- المفوضة    | ١٠- الحلولية  |
| ١١- التناسخية | ١٢- الخابطية  |
| ١٣- الحمارية  | ١٤- المقتنعية |
| ١٥- الرزامية  | ١٦- اليزيدية  |
| ١٧- الميمونية | ١٨- الباطنية  |
| ١٩- الحلاجية  | ٢٠- العذافرة  |
| ٢١- الإباحية  | ٢٢- المعمرية  |
| ٢٣- البزيفية  | ٢٤- العميرية  |
| ٢٥- المفضلية  | ٢٦- الذمية    |
| ٢٧- الشريعية  | ٢٨- النميرية  |

★ ★ ★

٥٠٨- الغرابية

فرقة من غلاة الشيعة قالوا: إن الله عزّ

وجلّ أرسل جبريل عليه السلام إلى على،

وَادَّعَى الرِّسَالَةَ مِنْ إِلَهٍ آخَرَ، وَيَذْمُونَ مُحَمَّدًا ﷺ بِهَذَا السَّبَبِ، وَلِهَذَا سُمُّوا ذَمِيَّةً.

★ ★ ★

### ٥٠٩- الغرباء

يُسَمَّى الصُّوفِيَّةُ الْغُرَبَاءَ لِخُرُوجِهِمْ عَنِ الْأَوْطَانِ.

★ ★ ★

### ٥١٠- الغسانية

فِرْقَةٌ مِنَ الْمَرْجُئَةِ أَصْحَابُ غَسَّانَ الْكُوفِيِّ، وَقَدْ أَخْطَأَ الْمُقْرِيزِيُّ وَكُلٌّ مِنْ ذَهَبَ مَذْهَبُهُ إِذْ قَالَ عَنْ غَسَّانَ هَذَا إِنَّهُ غَسَّانُ بْنُ أَبَانَ، ذَلِكَ أَنَّ ابْنَ أَبَانَ لَمْ يَكُنْ كُوفِيًّا وَلَكِنَّهُ يَمَامِيٌّ، وَمَنْ الْوَاجِبُ التَّنْبِيهُ إِذْنًا عِنْدَ الْكَلَامِ عَنْ غَسَّانَ هَذَا الَّذِي نَقَصَدُهُ أَنْ نَقُولَ إِنَّهُ غَسَّانُ الْكُوفِيُّ الْمَرْجُئِيُّ، وَقَدْ ذَهَبَ إِلَى الْقَوْلِ فِي الْإِيمَانِ بِمَقَالَةِ ظَنِّ أَنَّهُ بِهَا عَلَى مَنْوَالِ أَبِي حَنِيفَةَ، وَكَانَ بَعْضُ أَهْلِ الْإِرْجَاءِ يَظُنُّونَ أَبَا حَنِيفَةَ مِنَ الْمَرْجُئَةِ.

وَقَالَ غَسَّانُ: الْإِيمَانُ هُوَ الْمَعْرِفَةُ بِاللَّهِ تَعَالَى وَبِرَسُولِهِ، وَالْإِقْرَارُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ، وَبِمَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ فِي الْجَمْعَةِ دُونَ التَّفْصِيلِ، وَالْإِيمَانُ يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ.

فَغَلَطَ فِي طَرِيقِهِ فَذَهَبَ إِلَى مُحَمَّدٍ لِأَنَّهُ كَانَ يَشْبَهُهُ. وَقَالُوا: كَانَ أَشْبَهَ بِهِ مِنَ الْغُرَابِ بِالْغُرَابِ وَالذَّبَابِ بِالذَّبَابِ، وَزَعَمُوا أَنَّ عَلِيًّا كَانَ الرَّسُولَ، وَأَوْلَادُهُ بَعْدَهُ هُمُ الرُّسُلُ. وَهَذِهِ الْفِرْقَةُ تَقُولُ لِاتِّبَاعِهَا: الْعِنَا صَاحِبَ الرِّيشِ، يَعْنُونَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، لِأَنَّهُ الَّذِي غَلَطَ. وَالْحَقِيقَةُ أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ لَهُوَ الْمِغَالَطَةُ بِعَيْنِهَا، لِأَنَّ عَلِيًّا وَقْتُ أَنْ بُعِثَ الرَّسُولُ ﷺ كَانَ غُلَامًا، وَلَمْ تَكُنْ سَنَتُهُ تَسْمَحُ لَهُ بِاحْتِمَالِ أَعْبَاءِ الرِّسَالَةِ، وَلَا هِيَ سَنُ التَّكْلِيفِ، فَضْلًا عَنْ أَنْ تَكُونَ سَنُ التَّبْلِيغِ. وَكَذَلِكَ لِأَنَّ عَلِيًّا مَا كَانَ مِثَابَهَا لِلنَّبِيِّ ﷺ، وَكَيْفَ يَتَشَابَهُانِ وَعَلَى كَانَ فِي التَّاسِعَةِ وَالنَّبِيُّ ﷺ كَانَ فِي الْأَرْبَعِينَ. ثُمَّ كَيْفَ يَخْطِئُ جَبْرِيلُ !!؟

وَمِنَ الْغُرَابِيَّةِ قَوْمٌ يَقَالُ لَهُمُ الْمَفُوضِيَّةُ: كَانُوا يَقُولُونَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ مُحَمَّدًا وَفَوَّضَ إِلَيْهِ تَدْبِيرَ الْعَالَمِ فَكَانَ هُوَ الْخَالِقُ، ثُمَّ إِنَّهُ فَوَّضَ بَعْدَهُ إِلَى عَلِيٍّ تَدْبِيرَ الْعَالَمِ.

وَمِنَ الْغُرَابِيَّةِ أَيْضًا قَوْمٌ يَقَالُ لَهُمُ الذَّمِيَّةُ: كَانُوا يَقُولُونَ إِنَّ عَلِيًّا بَعَثَ مُحَمَّدًا حَتَّى يَدْعُوَ الْخَلْقَ إِلَى إِلَهِيَّتِهِ، فَجَاءَ مُحَمَّدٌ

الربيع نزل إلى الدنيا يطوف بها فيونع  
الزروع، ويزهر الورد، ويفوح العطر،  
وتخضر الدنيا. وهؤلاء يسمون لذلك أيضاً  
باسم الربيعية.

★★★

### ٥١٣- الغَيْبِيَّة

هؤلاء من الشيعة الناصرية قالوا: الله  
يتجلى في أئمة، وهو يظهر ويستتر،  
وزمانهم ذاك زمن الغيبة.

★★★

### ٥١٤- الغَيْرِيَّة

هؤلاء من الجهمية، وزادوا عليهم أنهم  
أنكروا نبوة محمد ﷺ، وقالوا: إنه من غير  
الأنبياء، لا يعدو أن يكون حكيماً، وأما كلام  
الله فهو غير القرآن، والقرآن كلام محمد  
على الحقيقة وكلام الله، على المجاز، فهو  
إلهامات رزقها محمد من الله وسطرها  
كتاباً أطلق عليه اسم القرآن. ولا أدري لم  
إذن يدرج الإسلاميون هذه الفرقة ضمن  
الفرق الإسلامية؟!

★★★

### ٥١٥- الغِيلَانِيَّة

هم المرجئة أصحاب أبي مروان غيلان

وهذا القول خلاف ما ذكر أبو حنيفة من  
أن الإيمان: هو المعرفة والإقرار بالله تعالى،  
وبرسُله، وبما جاء من عند الله ورسُله،  
والتصديق بما علم مجئ النبي ﷺ به  
ضرورة تفصيلاً فيما علم تفصيلاً،  
وإجمالاً فيما علم إجمالاً؛ ثم إن الإيمان  
لا يزيد ولا ينقص، ولا يتفاضل الناس فيه.

وكان غسان يقول: كل خصلة من  
خصال الإيمان بعض الإيمان، بخلاف أبي  
حنيفة الذي كان يرى أن الإيمان لا  
يتبعض.

★★★

### ٥١١- الغَفَّارِيَّة

الشيعة أتباع مَنْ يُسَمَّى أبا غفَّار، وأهم  
ما تميَّزوا به عن بقية الشيعة أنهم كانوا  
يحرِّمون لحم الخنزير، ولكنهم أجازوا أكل  
شحمه ومخه.

★★★

### ٥١٢- الغَمَامِيَّة

الشيعة من الغلاة قالوا: على في الغمام،  
والبرق صوته، والرعد سوطه، يكون  
سحاباً في الصيف يُظلل على الناس،  
وغماماً في الشتاء يهطل المطر، فإذا كان

وجعلوا العلم بالنبي ﷺ وبما جاء من عند الله، اكتساباً. وقالوا: إنه من الإيمان إذا كان الذى جاء من عند الله منصوباً بإجماع المسلمين، ولم يجعلوا شيئاً من الدين مستخرجاً إيماناً.

وينكر الغيلانية أن يكون فى الكفار إيمان، وأن يقال إن فيهم بعض إيمان، إذ أن الإيمان لا يتبعض عندهم.

وقالوا: الإيمان هو الإقرار باللسان، وهو التصديق، واعتلوا بأن الإيمان فى اللغة هو التصديق.

وكان غيلان يقول بالقدر، خيرته وشره من العبد. وقال فى الإمامة: إنها تصلح فى غير قريش، وكل من كان قائماً بالكتاب والسنة كان مستحقاً لها، ولا تثبت إلا بإجماع الأمة.



بن مروان الدمشقي المتوفى سنة ١٠٥ هـ، جمع بين الخروج والقول بالقدر والإرجاء، وقيل إنه أخذ القول بنفى القدر عن معبد الجهنى المتوفى سنة ٨٠ هـ، وكان أول من أحدث القول بالقدر والإرجاء.

والغيلانية يقولون: إن الإيمان هو المعرفة الثانية بالله، والمحبة، والخضوع، والإقرار بما جاء به الرسول، وبما جاء من عند الله. والمعرفة الأولى فطرية ضرورية، فالمعرفة فى أصلها نوعان: فطرية، وهى علم المؤمن بأن للعالم صانعاً، وعلمه بأن لنفسه خالقاً، وهذه المعرفة لا تسمى إيماناً، وإنما الإيمان هو المعرفة الثانية المكتسبة.

وقالوا: الخصلة من الإيمان لا يقال لها إيمان إذا انفردت، ولا يقال لها بعض إيمان إذا انفردت، والإيمان لا يحتمل الزيادة والنقصان.

وقالوا فى العلم: إن العلم بأن الأشياء محدثة، مدبرة، هو ضرورة، والعلم بأن محدثها ومدبرها ليس باثنين، ولا أكثر من ذلك، هو اكتساب.



# باب الفاء



## ٥١٦- الفاطمية

جامعة، وكُسِّحَ لرسول الله ﷺ تحت شجرتين فصلى الظهر، وأخذ بيد علي بن أبى طالب رضى الله عنه فقال: «الستم تعلمون أنى أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟» قالوا: بلى. فقال: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَى مَوْلَاهُ. السَّلَامُ وَالْإِثْمَانُ وَالْإِلهُ وَعَادَةُ مَنْ عَادَاهُ». قال: ولقى عمر بن الخطاب علياً رضى الله عنهما فقال: هنيئاً لك يا ابن أبى طالب! أصبحتَ مولى كل مؤمن ومؤمنة». وغدير خم على بُعد ثلاثة أميال من الجحفة بسُرة الطريق، وتصب فيه عين، وحوله شجر كثير.

وليس فى الحديث أن خلافة الرسول ﷺ تؤول الى على، وإنما استعان الفاطميون بهذا الحديث ومثله واستنبطوا منها ولايتهم على المسلمين. وبدأت الدعوة الفاطمية برسالة افتتاح الدعوة التى بعث بها القاضى النعمان بن حيون بقرب ظهور الإمام المهدي من آل فاطمة. والفاطيون بخلاف الشيعة الإثنى عشرية. وتسلم الرسالة الداعى ابن حَوْشَب، فبعث بدوره الداعى أبا عبد الله الشيعى إلى كتامة ببلاد المغرب. ويرى المؤرخ المقرئ أن دعوة الفاطميين دعوة نقض للدول، وإقامتها من غير مال ولا رجال. ونجحت الدعوة

هم الذين دعوا بدعوة الشيعة بولاية أولاد فاطمة بنت النبى ﷺ، واشتهروا فى التاريخ باسم الفاطميين، وكانوا دعاة لم يكشفوا عن النسب الحقيقى للفاطميين اعتماداً على مقولتهم التى تقضى بعدم كشف أولئك الذين سترهم الله. ولما سأل أهل مصر الخليفة الفاطمى الرابع المعز لدين الله عن نسبه سأل لهم سيفه وقال: هذا نسبى، ونثر عليهم الذهب الكثير وقال: هذا حسبى!

ولم يمكن الجزم بما إذا كان عبيد الله المهدي ينتسب حقيقة لفاطمة وآل البيت أم أنه من نسل ميمون القداح أحد المدعين الاسماعيليين. ويقول ابن حزم أن بنى عبّيد ولاة مصر - أى الفاطميين - قد ادّعوا فى أول أمرهم إلى عبد الله بن جعفر بن محمد، فلما صحّ عندهم أن عبد الله هذا لم يعقب إلا ابنة واحدة اسمها فاطمة تركوه وانتموا إلى إسماعيل بن جعفر بن محمد.

وأصل الدعوة الفاطمية الحديث الذى خرّجه الإمام أحمد فى مسنده عن البراء بن عازب قال: كنا مع رسول الله ﷺ فى سفر لنا فنزلنا بغدير خم، ونودى للصلاة

لحُسن التخطيط لها ودقة التدبير لإنشائها. واستطاع الدعاة أن يجعلوا المغرب دار شيعية، وأعلنوا قيام الخلافة الفاطمية لأول مرة فى رَقادة فى الواحد والعشرين من ربيع الثانى سنة ٢٩٧ هـ (١٥ يناير سنة ٩١٠ م) ، ولقّبوا المهدي باسم أمير المؤمنين المهدي لدين الله، وهو إنجازهم الأول بعد أكثر من مائة وخمسين عاماً من الدعوة لذلك ، وهيكّلو الدعوة فى تنظيم كان من أدق التنظيمات فى العمل السياسى السرى والترتيب لترسيخ الاعتناق بإيديولوجية دينية، ويطلق علماء السياسة على القرن الرابع الهجرى اسم قرن انتصار الشيعة، فقد تحقق للزيديين إقامة دولة لهم فى طبرستان سنة ٢٥٠ هـ ( ٨٦٤ م)، وفى اليمن سنة ٢٨٤ هـ (٨٩٧ م)، واستولى القرامطة على جنوب العراق والبحرين والأحساء، وفرض البويهيون الشيعة سيطرتهم على خلفاء بنى العباس فى بغداد، ولأول مرة رُفِع الأذان فى الكرخ بحى على خَيْر العمل نداء الشيعة فى الأذان ، ونَصِب ماتم عاشوراء فى بغداد لأول مرة. وكانت الخطوة التالية لفاطميين إذا أرادوا أن يحكموا العالم الإسلامى، وأن يكون لمذهبهم الغلبة، أن

يستولوا على مصر مفتاح الشرق الإسلامى، وفى مذهبهم أن الحركة الشيعية الفاطمية تعارض الاعتقادات السنّية، وأن التاريخ قد مال ميزانه، وأن عليهم إذا أرادوا أن يعتدل الميزان أن يجاهدوا ضد طغيان السنّية، وفساد إداراتهم، وانحلال حكامهم، وقام تنظيم الدعوة الفاطمية على فكرة تدمير النظام السياسى السنّى، ولا يكون ذلك إلا بتغيير الإيديولوجية، فهى المضمون، ولو غيرنا المضمون تغيّر الشكل، فالفكرة تأتى أولاً ثم يكون التنظيم السياسى بناءً فوقياً لاحقاً. والإعداد للفكرة الفاطمية تم قبل غزو مصر بسنوات، وقد عُثِر على ثلاثة دنانير فاطمية تحمل ضَرْب فى مصر فى السنوات ٣٤١ و ٣٤٣ و ٤٣٥ هـ ( ٩٥٢ ، ٩٥٤ ، ٩٦٤ ) ، وفتحُ مصر جرى فى ١٧ شعبان سنة ٣٥٨ هـ ( ٩٦٩ م ) ، والمال وسيلة استمالة المحرومين، والأمانى سبيل إقناع المضطهدين ، فكانت الرحبات والمساجد لاتخلوا من داعية يثير الناس ويحضّهم على الثورة، وارتشى الجنود فمالوا الدعاة على الشعب. ويصف المقرئى الدعوة وترتيبها الذى أفضى بها إلى النجاح ، أن الدعوة كانت مرتّبة على

منازل - دعوة بعد دعوة ، والدعوة الأولى أن يسأل الداعى من يدعوه إلى مذهبه عن المشكلات وتأويل الآيات ومعانى الأمور الشرعية والغامضة والطبيعية، فإن كان المدعو عارفاً سلم له الداعى، وإلا تركه يعمل فكره فيما ألقاه عليه من الأسئلة، وقال له: يا هذا إن الدين مكتوم، وإن الأكثرية ينكرونه ويجهلونه، ولو علمت هذه الأمة ما خص الله به الأئمة من العلم لم تختلف. وعندئذ يتشوق المدعو إلى معرفة ما عند الداعى من العلم، فإذا علم منه الإقبال أخذ فى ذكر معانى الشرائع، وقرر له أن أفة الأمة هو تشتت كلمتها بذهاب الناس عن الأئمة، وهم الحافظون للشريعة، المؤدون لها على حقيقتها، العارفون لمعانيها وللبواطنها. وفى غياب الأئمة عمل الناس بعقولهم، وأتبعوا ما حسن فى رأيهم، وقتلوا سفلتهم، وأطاعوا سادتهم وكبراءهم، أتباعاً للملوك، وطلباً للدنيا، ولم يطيعوا الله ولا رسوله ﷺ، وبدلوا فى الكتاب وغيروا، وخالفوا فى الدعوة، وأفسدوا الشريعة، وسلوكوا غير طريقة الإسلام، وصاروا إلى أنواع الضلالات، فإن دين محمد ما جاء بالتحلى، ولا بأمانى الرجال وشهوات الناس، ولكنه صعب مستصعب، وعلم

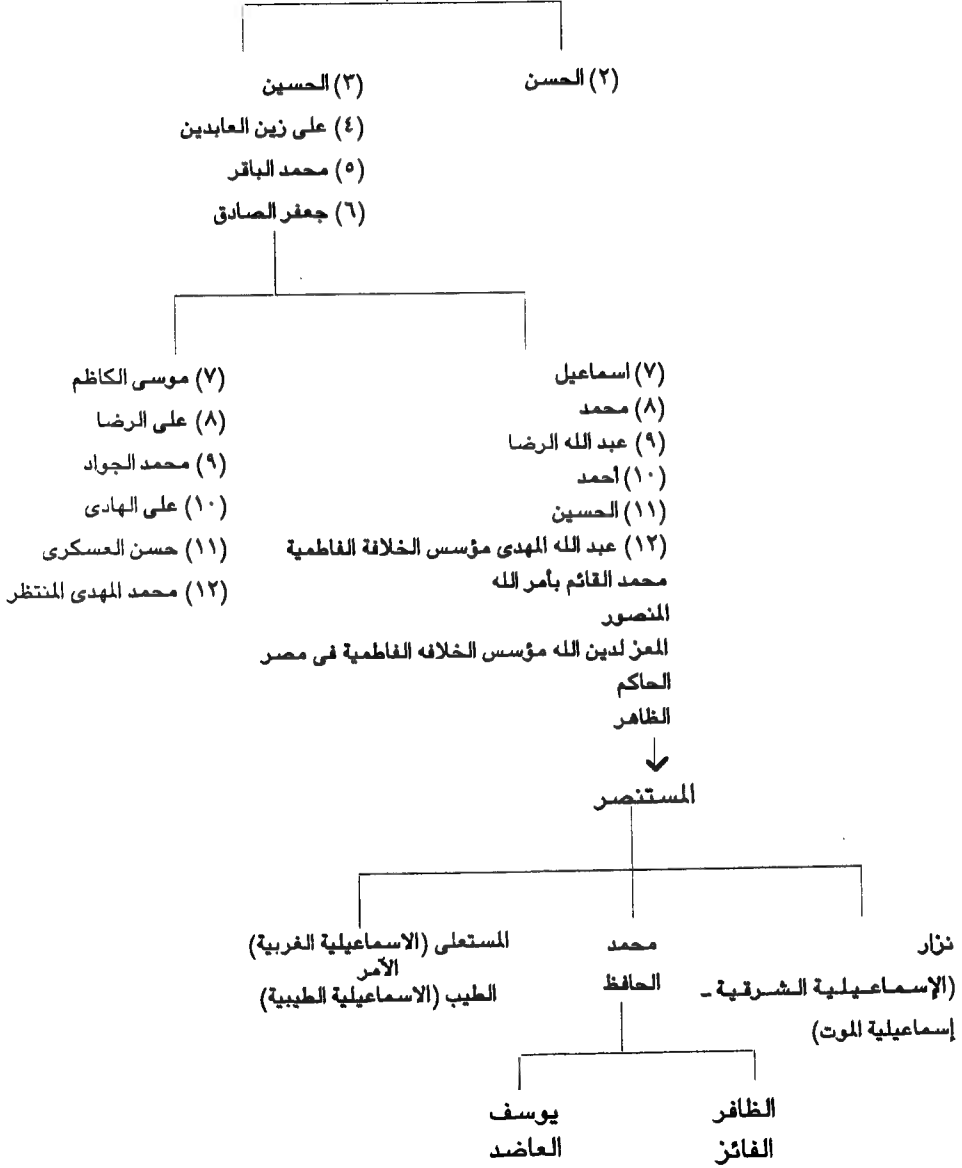
خفى غامض، ستره الله فى حُجبه، وعظم شأنه عن ابتذال أسرارهِ، فهو سر الله المكتوم، وأمره المستور، لا يطيق حملهُ، ولا ينهض بأعبائه إلا ملك مقرب، أو نبي مرسل، أو عبد مؤمن امتحن الله قلبه للتقوى. فإذا انتهى الداعى من هذه الخطوة وضمن موافقة المدعو انتقل إلى غير ذلك، كأن يسأله: ما معنى رمى الجمار، والعدو بين الصفا والمروة؟ وما كانت الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة؟ وما بالجنب يغتسل من الماء السائل ولا يغتسل من البول النجس؟ وما بال الله خلق الدنيا فى ستة أيام؟ أعجز عن خلقها فى ساعة واحدة؟ وما معنى الصراط؟ وما معنى الكاتبين الحافظين، ولماذا لا نراهما؟ وهل الله يخاف أن تكابره ونجاهده فجعل الجلد يشهد علينا، وكتب ما نفعل فى كتاب؟ وما تبديل الأرض غير الأرض؟ وما عذاب جهنم؟ وكيف يصح تبديل جلد مذنب بجلد لم يذنب حتى يعذب؟ وما معنى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية؟ وما إبليس؟ وما الشياطين؟ وأين مستقرهم؟ وما يأجوج ومأجوج، وهاروت وماروت وأين مستقرهم؟ وما سبعة أبواب النار، وما ثمانية أبواب الجنة؟ وما شجرة الزقوم النابتة فى الجحيم؟

كشفنا لك من الأمور وتعريفك إياها». والرسم في هذا الجعل بحسب ما يراه الداعى، فإن امتنع المدعو أمسك عنه الداعى، وإن أجاب وأعطى، نقله إلى الدعوة الثانية. وهذه السرية التى كانوا يلتزمون بها هى التى جعلت الناس يلقبونهم بالباطنية، وهم الشيعة من كل الفرق، ومنها الفاطمية، لأنهم يقولون لكل ظاهر من الأحكام الشرعية باطن، ولكل تنزيل تأويل. والدعوة الثانية لا تكون إلا بعد التقدم فى الدعوة الأولى، فإذا تقرر فى نفس المدعو جميع ما تقدم وأعطى الجعل: قال له الداعى إن الله تعالى لم يرض فيما شرعه إلا أن يأخذ الناس ذلك عن أئمة نصبهم للناس وأقامهم لحفظ شريعته. فإذا وافقة على ذلك انتقل به إلى الدعوة الثالثة، فيقرر له أن الأئمة سبعة، والحجج إثنا عشر، مثلما أن السموات سبع، والأرضين سبع، ومثلما أن البروج إثنا عشر، ونقباء وبنى اسرائيل إثنا عشر، ونقباء رسول الله ﷺ اثنا عشر، وشهور السنة اثنا عشر. ومن يتوقف عند الأئمة باعتبارهم سبعة آخرهم صاحب الزمان إسماعيل بن جعفر الصادق فهو من الإسماعيلية، فإذا تجاوزهم إلى العدد إثني عشر فهو من الإثنى عشرية. والفاطمية إسماعيليون. وشجرة نسبهم كالتالى :

ونحو ذلك من كثير فى القرآن والسنة ويحتاج إلى تأويل وتفسير، وتجويز وتعليل. فإذا علم الداعى أن نفس المدعو قد تعلقت بما سأل عنه وطلب منه الجواب عنها، قال له حينئذ : لا تعجل فإن دين الله أعلى وأجل من أن يبذل لغير أهله، ويجعل غرضاً للعب. وجرت عادة الله وسنته فى عباده أن يأخذ العهد على من يرشده، ولذلك قال : «وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم، ومنك، ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم، وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً». وقال عز وجل : «رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه، فمنهم من قضى نحبه، ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً»، وقال : «يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعهود». وقال : «ولا تنقضوا الإيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً، إن الله يعلم ما تفعلون. ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثاً». ومن أمثال هذا كثير، فقد أخبر الله تعالى أنه لم يملك حقه إلا لمن أخذ عهده. فأعطنا صفقة يمينك، وعاهدنا بالمؤكد من أيمانك وعقودك : أن لا تفشى لنا سرّاً، ولا تظاهر علينا أحداً، ولا تكتمننا نصحاً، ولا توالى لنا عدواً. فإذا أعطى العهد قال له الداعى : أعطنا جعلاً من مالك نجعله مقدّمة لما

النبي ﷺ

(١) فاطمة - علي



موجود بغير واسطة ولا سبب نشأ عنه،  
 وإليه الإشارة بقوله تعالى: «إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا  
 أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» إشارة  
 إلى الأول في الرتبة، والآخر هو القدر الذي  
 قال فيه «إِنَّا خَلَقْنَا كُلَّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ». والدعوة  
 الثامنة أنه مثلما أن الصامت يقلد الناطق،  
 فكذلك الداعي يدب في أعماله أن يبلغ  
 منزلة السوس فيما يخص أمور العالم في  
 اكواره وأدوار، وكذلك المدعو يتمثل الداعي.  
 والدعوة التاسعة أن الداعي إذا لمس اعتقاد  
 المدعو استحسه أن يقرأ للفلاسفة  
 والعلماء، وأحاله إلى ما تقرره مصنفات  
 الفلسفة والعلوم ليبين فيها منزلة العارف  
 فيعمل بالمعرفة، ويسير بالحكمة كما  
 الفلاسفة، وهذه هي درجة الوصول والرتبة  
 العليا، وكان داعي الدعاة الفاطمية يعتقد  
 مجالس الحكمة في دار العلم، ودار  
 الحكمة، والجامع الأزهر، ويأخذ العهد،  
 وينشر الدعوة، ويأخذ من المؤمنين  
 النجوى، ومبلغها ثلاثة دراهم وثلاث،  
 فيجتمع من ذلك شيء كثير يحمله إلى  
 الخليفة. وفي عهد الفاطميين وضعت في  
 الدعوة الكتب الكثيرة، وصارت علماً  
 يُدرّس. وكان العهد الذي يأخذه الداعي على  
 المدعو ويستقسمه عليه: جعلت على

والدعوة الرابعة يتقرر الأخذ بها إذا  
 تيقن للداعي صحة انقياد المدعو لكل ما  
 تقدّم، فيفهمه أن الأنبياء الناسخين  
 للشرائع لكل منهم صاحب يأخذ عنه  
 الدعوة ويحفظها على الأمة إلى أن يبلغها  
 إلى غيره يتوسّم فيه أن يكون معه كما كان  
 هو مع نبيه، ثم إن هذا يُخلف الأمر لغيره  
 وهكذا، وهؤلاء هم الصامتون لثباتهم على  
 الشريعة، أولهم اسمه السوس. وآخر  
 الأنبياء الناطقين أصحاب الشرائع ينسخ  
 كل الشرائع قبله، وهو صاحب الزمان  
 الأخير، وسوسه هو علي بن أبي طالب، ثم  
 من بعد علي ستة صمّتوا على الشريعة.  
 والدعوة الخامسة أنه لا بد لكل إمام قائم في  
 كل عصر حجج متفرّقون في جميع الأرض  
 عددهم اثنا عشر في كل زمان. والدعوة  
 السادسة فيها التفسير لمعاني شرائع  
 الإسلام من الصلاة والزكاة والحج  
 والطهارة، وغير ذلك من الفرائض بأمور  
 تتجاوز الظاهر تُبين أنها وضعت على جهة  
 الرموز لمصلحة العامة وسياستهم حتى  
 يشتغلوا بها عن إلحاق الظلم ببعضهم  
 البعض. والدعوة السابعة أن يعتقد المدعو  
 أن الله خلق العالم وهو يدبره، وأنه في  
 أصل الترتيب وقوام النظام صدر عنه أول

نفسك عهد الله وميثاقه وذمة رسوله وأنبيائه وملائكته ورسوله، وما أخذه على النبيين من عقد وعهد وميثاق، أنك تستر جميع ما تسمعه وسمعت، وعلمته وتعلمه، وعرفته وتعرفه، من أمر الداعي، وأمر المقيم بهذا البلد، لصاحب الحق الإمام، الذي عرفت إقرارى له، ونصحي لمن عقد ذمته، وأمر إخوانه وأصحابه، وولده وأهل بيته المطيعين له على هذا الدين، ومخالصته له من الذكور والإناث، والصغار والكبار، فلا أظهر إلا ما أطلقت لك أن تتكلم به، وأطلقه لك صاحب الأمر المقيم بهذا البلد، فتعمل في ذلك بأمرنا ولا تتعداه، ولا تزيد عليه، وليكن ما تعمل عليه قبل العهد وبعده، بقولك وفعلك، أن تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وتشهد أن محمداً عبده ورسوله، وتشهد أن الجنة حق، وأن النار حق، وأن الموت حق، وأن البعث حق، وأن الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور، وتقيم الصلاة لوقتها، وتؤتي الزكاة لحقها، وتصوم رمضان، وتحج البيت الحرام، وتجاهد في سبيل الله حق جهادة، على ما أمر الله به ورسله، وتوالى أولياء الله، وتعدى أعداء الله، وتقوم بفرائض الله

وسننه، وسنن رسول الله ﷺ وعلى آله الطاهرين، ظاهراً أو باطناً، سرّاً أو جهراً، فإن ذلك يؤكد هذا والعهد ولا يهدمه، ويثبت ولا يزيله، ويقرب ولا يباعده، ويشده ولا يضعفه، ويوجب ذلك ولا يبطله، ويوضحه ولا يعميه، فذلك هو الظاهر والباطن، وسائر ما جاء به النبيون من ربهم صلوات الله عليهم أجمعين، على الشرائط المبينة في هذا العهد. جعلت على نفسك الوفاء بذلك، قل نعم! فيقول المدعو: نعم، فيقول الداعي له: والصيانة له بذلك، وأداء الأمانة، على أن لا تظهر شيئاً أخذ عليك في هذا العهد، في حياتنا ولا بعد وفاتنا، لا في غضب، ولا على حال رضا، ولا على رغبة، ولا في حال رهبة، ولا عند شدة، ولا في حال رخاء، ولا على طمع، ولا على حال حرمان، تلقى الله على الستر لذلك، والصيانة له على الشرائط المبينة في هذا العهد. وجعلت على نفسك عهد الله وميثاقه وذمته وذمة رسوله ﷺ أن تمنعني وجميع من أسمى لك، وأثبتته عندك، مما تمنع منه نفسك، وتنصح لنا ولوليّك، وليّ الله، نصحاً ظاهراً وباطناً، فلا تخن الله ووليّه، لا أحداً من إخواننا وأوليائنا، ومن تعلم أنه منّا بسبب، في أهلي، ولا مال، ولا

قَبْلَ السُّلْطَانِ. وَأَقِيمَتْ دَارُ الْحِكْمَةِ وَكَانَ  
اِفْتِتَاحُهَا فِي الْعَاشِرِ مِنْ جَمَادَى الْآخِرَةِ  
سَنَةِ ٣٩٥ هـ، يَطَالَعُ فِيهَا الدَّرَاسُونَ الْكُتُبَ  
وَالْمَخْطُوطَاتِ، إِلَى أَنْ قَضَى عَلَيْهَا الْأَيُوبِيُّونَ  
سَنَةَ ٥٢٧ هـ !! وَكَانَتْ خَزَائِنُهَا مِنْ عَجَائِبِ  
الدُّنْيَا - أَيْنَ ذَهَبْتَ؟ لَا تَدْرِي!

★ ★ ★

### ٥١٧- الْفَاطِمِيَّةُ

جَمَاعَةُ الْأَبِيِّ مُسْلِمِيَّةِ الَّذِينَ قَطَعُوا  
بِمَوْتِ أَبِي مُسْلِمٍ الْخُرَاسَانِيَّ بَعْدَ مَقْتَلِهِ،  
وَقَالُوا بِإِمَامَةِ ابْنَتِهِ فَاطِمَةَ. (أَنْظُرِ الْأَبِيَّ  
مُسْلِمِيَّةً).

★ ★ ★

### ٥١٨- الْفَانِيَّةُ

هَؤُلَاءِ قَالُوا: إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: «وَنُفِّخُ فِي  
الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي  
الْأَرْضِ» (الزُّمَرُ ٦)، فَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّهُ الْفَنَاءُ  
سَيَشْمَلُ الْجَمِيعَ فَلَا شَيْءَ كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ  
وَجَلَّ «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ» (قَصَصُ  
٨٨)

وَقِيلَ الْفَانِيَّةُ زَعَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ  
تَفْنِيَانِ، فَلَا ثَوَابَ وَلَا عِقَابَ وَلَيْسَ ثَمَّةُ إِلَّا  
اللَّهُ. وَلَوْ كَانَتِ الْجَنَّةُ تَبْقَى وَكَذَلِكَ النَّارُ  
لَشَارَكْنَا اللَّهَ فِي أَبَدِيَّةِ الْوُجُودِ وَذَلِكَ شِرْكٌ،

رَأَى، وَلَا عَهْدَ، وَلَا عَقْدَ، تَتَأَوَّلُ عَلَيْهِ بِمَا  
يَبْطُلُهُ، فَإِنْ فَعَلْتَ شَيْئاً مِنْ ذَلِكَ وَأَنْتَ تَعْلَمُ  
أَنَّكَ قَدْ خَالَفْتَهُ وَأَنْتَ عَلَى ذِكْرِ مَنْهٍ، فَأَنْتَ  
بَرِيءٌ مِنَ اللَّهِ خَالِقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، الَّذِي  
سَوَّى خَلْقَكَ، وَأَلَّفَ تَرْكِيبَكَ، وَأَحْسَنَ إِلَيْكَ  
فِي دِينِكَ وَدُنْيَاكَ وَأَخْرَجَكَ... إِلَى آخِرِ ذَلِكَ  
مِنَ الْوَصَايَا، وَفِيمَا أوردناه منها الكفاية،  
وَلَا أَحْسَبُ أَنَّ مَبَايِعَةَ كَهَذِهِ جَرَتْ فِي يَوْمٍ  
مِنَ الْأَيَّامِ، فَمَوَاطِئُهَا غَلِيظَةٌ، وَعَهْدُهَا  
عَظِيمَةٌ، وَدَلَالَاتُهَا كَبِيرَةٌ، وَهِيَ تُحْفَظُ عَلَى  
الْعَمَلِ، وَتُسْتَنْهَضُ الْهَمَةُ، وَتُثِيرُ الْمَدْعُو إِلَى  
طَلَبِ الْعِلْمِ وَالتَّلَقُّي عَنِ الْعُلَمَاءِ وَالْأَثَمَةِ،  
وَلَمْ يَحْدُثْ أَنَّ نَشْطَ الْعِلْمِ فِي مِصْرَ كَمَا  
نَشْطَ فِي عَهْدِ الْفَاطِمِيِّينَ، فَأَقِيمَتْ تِلْكَ  
الْقَلْعَةُ الرَّاسِخَةُ الْمُسَمَّاةُ الْأَزْهَرُ، كَانَ  
نَبْرَاساً وَسَرَاجاً وَهَاجِئاً، يَشْعُ الْعِلْمُ،  
وَيَسْتَضِيءُ بِهِ الْعَالَمُونَ، وَلَمَّا تَوَلَّى يَعْقُوبُ بْنُ  
كَلَّاسٍ الْوِزَارَةَ سَنَةَ ٣٦٨ هـ رَتَّبَ فِي دَارِهِ  
مَجَالِسَ لِلْعُلَمَاءِ وَالشُّعْرَاءِ وَالْقُرَّاءِ  
وَالْمُتَكَلِّمِينَ، وَأَجْرَى لَهُمُ الْأَرْزَاقَ، وَكَانَ يَقْرَأُ  
عَلَيْهِمْ رِسَالَتَهُ فِي فِلَسَفَةِ الْفَقْهِ، الْمُسَمَّاةِ  
بِالرِّسَالَةِ الْوِزِيرِيَّةِ. وَفِي سَنَةِ ٣٧٨ هـ  
(٩٨٨ م) انْتَضَمَتِ الدِّرَاسَةُ فِي الْأَزْهَرِ فَكَانَ  
يَوْمَاً مَشْهُوداً، وَرَتَّبَ الْخَلِيفَةُ لِلدَّرَاسِيِّينَ  
مَعْلُوماً - يَقُولُ الْمُقْرِيزِيُّ فَكَانَ أَوَّلَ مَرَّةٍ  
يَقَامُ فِيهَا دَرَسٌ فِي مِصْرَ بِمَعْلُومٍ جَارٍ مِنْ

والله تعالى يقول: «هل تعلم له سمياً» أى معادلاً له، له البقاء، وله الدوام؟ والرسول يقول «تُفَلِّقُ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ» يعنى مآلها إلى الزوال.

★ ★ ★

#### ٥١٩- الفدائية

وهم الفداوية أيضاً، وهؤلاء هم الاسماعيلية النزارية، أتباع الحسن بن الصباح، وهم أنفسهم فرقة الحشاشين، والصباحية. وفي اللغات الأجنبية يقال إن لفظة assassin الإنجيلزية من لفظة حشاش. والحشاشون كان الحسن بن الصباح - كما قيل - يجرى لهم عملية غسيل مخ، ويسهل له ذلك أن يعودهم على تعاطى الحشيش، فتكون إرادتهم طوعاً لإرادته، وما يأمرهم به يفعلونه، فكان يرسلهم ليغتالوا خصومه من المفكرين والسياسيين (أنظر الحشاشون والصباحية).

★ ★ ★

#### ٥٢٠- فدائيي إسلام

منظمة شيعية أسسها فى إيران نواب صفافى، وترجمة الاسم بالعربية «فدائيو الإسلام» بمعنى المجاهدين، هدفها قيام

الدولة الإسلامية الشيعية، وشاركت المنظمة فى بعض أعمال العنف ضد حكم الشاه، ولاحقها الجهاز السرى السياسى للشاه، وكان يُطلق عليه اسم السافاك. ولما بدأت الثورة الخمينية انضوى جماعات كثيرة من فدائيي إسلام تحت مظلة الخمينية. وواضح من اسم المنظمة أنها جماعة انتحارية، وأنها تقوم أساساً على مقولة الجهاد، وأن العنف طريقها لإسقاط الحكومات الدنيوية وإقامة الحكومة الدينية المثالية. ولما أعلن الخومينى عن ضرورة تصدير الثورة نقلت المنظمة مكاتبها إلى جنوب العراق وبدأت سلسلة من أعمال التصفية للخصوم، ومن التخریب. ولما لاحقتهم السلطات العراقية اضطر التنظيم إلى الهجرة ثانية إلى إيران، وأعدت لهم الثورة قاعدة فى «غيور أصلى» على بعد ٥٤ كيلو من طهران، وقاعدة أخرى من فاكيل أباد بالقرب من مشهد على بعد ٦٢٥ كيلو شرقى طهران، ثم دفعت بأعضاء التنظيم إلى دول الخليج.

★ ★ ★

#### ٥٢١- الفُدَيْكِيَّة

ويقال لهم الفُدَيْكَات أيضاً. وهم فرقة

المسلمين هناك، مثل عبادة الأولياء، والتبرك بهم، وترك الأخذ بالأسباب. وكان الباريلي من الدعاة للإسلام بين صفوف الوثنيين الهنود، وهدفه من دعوته العودة بالإسلام إلى بساطته الأولى، وقد لاقى حتفه من جرأء عراكه مع السيخ سنة ١٨٣١. وطائفة الفرائضية يعنون لذلك أول ما يعنون بالمحافظة على الفرائض والتزامها، وللمدهلوى كتاب «تقوية الإيمان» وفيه يهيب بالمسلمين أن يرجعوا إلى التوحيد الصحيح، فرسالة التوحيد هي بيان أمة الإسلام للعالم، هي البلاغ الذي عليهم إعلانه عالمياً.

★ ★ ★

### ٥٢٣- الفرق الإسلامية

أخرج أبو داود وابن حبان وغيرهم عن النبي ﷺ قوله «افتترقت اليهود إحدى وسبعين فرقة، وافتترقت النصارى اثنتين وسبعين فرقة، وتفترق أمتي ثلاثاً وسبعين فرقة، كلهم في النار إلا واحدة». فقيل: يارسول الله: من الناجية؟ فقال: «ما أنا عليه وأصحابي»، وفي خبر آخر قال: «الجماعة».

والفرقة في الإسلام جماعة تذهب إلى

من الخوارج النجدات، أصحاب رجل يقال له أبو فديك، كان مع نجدة بن عامر الحنفى الخارجى فى اليمامة، فلما أحدث هذا ما أنكره أصحابه عليه طلبوا منه الاستتابة ففعل، فطلبوا منه أن يختار لهم إماماً غيره فاختار أبا فديك، ووثب عليه أبو فديك فقتله وخلصت له الدار، وبقي أبو فديك بعد قتل نجدة إلى أن بعث إليه عبد الملك بن مروان فى جند فقتلوا أبا فديك وأرسلوا برأسه إليه.

ولا يُعلم عن الفديكية أنهم تفرّدوا بقول أكثر من إنكارهم على نجدة بن عامر.

★ ★ ★

### ٥٢٢- الفرائضية

حركة إصلاحية واسعة قامت فى الهند، وترجع إلى تعاليم محمد بن عبد الوهاب السنّية التى انتشرت عبر الجزيرة العربية إلى بقية العالم الإسلامى. ولعل أبرز منظر بها «مولوى إسماعيل الدهلوى» وهو من أصحاب «السيد أحمد الباريلى» أحد دعاة الوهابية المتحمسين فى الهند. وأحمد الباريلى هو الذى نشط لتطهير الإسلام فى تلك البلاد من شوائب الشرك التى رانت عليه، وكانت سبباً فى تخلف

واجتمعوا على طريقتهم، فهم إذن أهل الجماعة من سائر الوجوه، وكلهم متفقون على ردّ سائر الفرق من أهل الأهواء والبدع.

وجماعة المسلمين هم أهل الأمصار على دين الإسلام باختلاف الأجناس واللغات والأزمان، وبقيّة الفرق إما تنحصر فى بلد وتوقف على جماعة من الجماعات دون غيرها، وإما تروج فى عصر دون عصر.

واختلف العلماء حول اكتمال عدد هذه الفرق، فقال البعض إن العدد لم يتكامل كما جاء فى الحديث، وإنما وجدت بعض الفرق من أهل البدع، وسيتم وجود الباقي قبل يوم القيامة، لأن ما أخبر به الرسول واقع لا محالة. وقال البعض بل إن المتتبع للتاريخ الإسلامى ليتبين من مقالات المبتدعين أن هذه الفرق جميعها وجدت على مر العصور تحت أسماء مختلفة، وتكرر باستمرار بمصطلحات متجددة دون المسميات، وهكذا دواليك، فلا يقضى فيما كانوا فيه يختلفون.

وتصنيف الفرق لا يتحصّل عشوائياً بحسب ما ينفرد به أئمتها من مسائل،

أقوال معينة تميّزها عن غيرها. وهى كجماعة لا تشكّل سوى أقلية. والفرقة الناجية التى يحكى عنها الرسول ﷺ هى المقصودة بتعبير الأغلبية أو الجماعة. ولم يُخصّ باسم الجماعة إلا السنة، أو أهل السنة، فيضاف إليهم اسم الجماعة ويقال أهل السنة والجماعة. وهم الذين يستعملون فى الأدلة الشرعية كتاب الله، وسنة رسوله، وإجماع الأمة، والقياس، ويجمعون بينها جميعها فى فروع الشريعة، ويحتجون بها جميعاً.

والفرق الأخرى فى الإسلام لا ترى الجماعة، ولا صحة الإجماع، وما من فرقة من غير الجماعة إلا وتردّ أياً من الأدلة السابقة، فظهر أن أهل السنة والجماعة هم المقصودون بأنهم الفرقة الناجية، وهم مجتمعون فيما بينهم، ولا يكفر بعضهم بعضاً، وليس بينهم خلاف يوجب التبرى والتكفير، فهم إذن الجماعة، قائلون بالحق، وغيرهم تناقضوا، وما من فرقة منهم إلا وفيهم التكفير والتبرى فيما بينهم، بالإضافة إلى أن فتاوى الأمة دارت على أهل السنة والجماعة، فبقى الراى والحديث، وانتحل معظم الأئمة مذهبهم،

على مسائل الإيمان والتوبة، والوعيد والإرجاء، والتكفير والتضليل، إثباتاً على وجه عند جماعة، ونفياً عند جماعة، وفيها الخلاف بين فرق المرجئة والوعيدية والمعتزلة والأشعرية والكرامية.

**والقاعدة الرابعة:** حول الرسالة والإمامة ونوع الحكومة، والخلافة، وسلطات الحاكم، والسمع والعقل، وتشتمل على مسائل التحسين والتقبيح، والصالح والأصلح، واللفظ، والعظمة في النبوة، وشرائط الإمامة، نصاً عند جماعة، وإجماعاً عند جماعة، وكيفية انتقالها على مذهب من قال بالنص، وكيفية إثباتها على مذهب من قال بالإجماع، وفيها كان الخلاف بين فرق الشيعة والخوارج والمعتزلة والكرامية والأشعرية، وكذلك الخلاف بين الحكومات في البلاد الإسلامية وبين المشتغلين بما يسمّى الإسلام السياسي.

تلك إذن قواعد التصنيف التي استند إليها من قاموا فعلاً بهذا التصنيف من الأئمة العلماء كالبغدادى والشهرستانى، وابن حزم، والاسفرايينى، والكرمانى، والأشعرى، والملطى، والجيلى، والمقرئى، أو من يعنون بتصنيف الفرق في العصر

وإنما يكون بقواعد وأصول، وقيل قواعد التصنيف أربع تدور عليها أصول، فإن كان التمييز بمقالة في الأصول دون الفروع، وخضعت لأى من هذه القواعد فإن هذا التمييز يصنع فرقة، وإلا فالتمييز في الفروع في مسألة من المسائل ليست من الأصول لا يصنع فرقة، وإنما يدرج الجماعة القائلة بالمسألة ضمن فرقة من الفرق القائمة فعلاً.

**والقاعدة الأولى من القواعد الأربع:** تشتمل على الصفات التي قد يثبتها البعض لله. وقد ينفيها عنه البعض، وما يكون من الصفات باعتبار الذات والفعل، وما يجب منها له وما لا يجوز، وما يستحيل. وحول هذه الصفات كان اختلاف فرق الأشعرية والكرامية والمجسمة والمعتزلة.

**والقاعدة الثانية:** مدارها على القضاء والقدر، والجبر والكسب، وإرادة الخير والشر، والمقدور والمعلوم، إثباتاً عند جماعة، ونفياً عند أخرى، وفيها كان الخلاف بين فرق القدرية والنجارية والجبرية والأشعرية والكرامية.

**والقاعدة الثالثة:** موضوعها الوعد والوعيد، والأسماء والأحكام، وتشتمل

والاسماعيلية، وقد تنقسم كل واحدة أقساماً أخرى، فالغالية مثلاً منها السبائية، والكاملية، والعلبائية، والمغيرية، والمنصورية، والخطابية، والكيالية، والهشامية، والنعمانية، واليونسية، والنصيرية، والإسحاقية. وهكذا فى كل فرقة، فلا حدود للتشيعب والتعديد.

★ ★ ★

#### ٥٢٤- الفرقة الناجية

تدعى كل فرقة من الفرق الإسلامية أنها الناجية وأن بقية الفرق فى النار. (انظر الناجية).

★ ★ ★

#### ٥٢٥- الفضلية

أصحاب الفضل الرقاشى من المرجئة، قالوا: الإمامة يستحقها كل من قام بها إذا كان عالماً بالكتاب والسنة، وأنه لا تثبت الإمامة إلا بإجماع الأمة.

★ ★ ★

#### ٥٢٦- الفضلية

فرقة من الخوارج الصُفْرية، أتباع فضل بن عبد الله، قالوا لا يكفر عندنا ولا

الحالى. واختلفت مآربهم ومشاربهم فى مصنفاتهم فى الفرق، فمنهم من اكتفى بالتدوين للمعتقدات دون مناقشتها، ومنهم من ناقشها وحللها ومحّصها الرأى، ومنهم من غالى فى النقد والإنكار عليهم واستخلاص نتائج ليست لهم، ومنهم من استند فيما عرضه من آرائهم على ما ذكره خصومهم ولم يتحرر الموضوعية العلمية، ومنهم من عدّ الفرق من غير أن يدرج المتشابه منها ويوفق بين المتجانس، ومنهم من أدانها ووصفها بالتطرّف والإرهاب.

ومن أجل ذلك كثرت الفرق التى تحفل بها الملفات، وإن كان المتوقع أن يزيد العدد ويربو. فالتشعب فى الفرق لن ينتهى، لاستمرار ابتكار الأهواء وتلفيق الآراء. ورغم ذلك فالملاحظ أن هناك عدداً معدوداً من هذه الفرق الأمهات قد لايزيد على الخمس، وهى السنة، والشيعة، والقدرية، والصفاتية، والخوارج - بما فى ذلك خوارج العصر، وأن كلاً منها يتشعب ربما إلى العشرين، أو دون ذلك، أو فوق ذلك، فالشيعة مثلاً قد تنقسم إلى خمس فرق هى الكيسانية، والزيدية، والإمامية والغالية

يُعَصَّى مَنْ قَالَ بضرب من الحق الذي يكون من المسلمين وأراد به غير الله، أو وجهه على غير ما يوجهه إليه المسلمون، نحو قول القائل «لا إله إلا الله»، يريد بها قول النصاري الذي لا إله عندهم إلا هو الذي له الولد والزوجة، أو يريد صنماً اتخذته إلهاً، وكقول القائل «محمد رسول الله»، وهو يريد غيره ممن قال هو حي قائم، وما أشبه ذلك من القول كله واعتقاد القلب والتوجه إلى الله إلى غير ذلك.

★ ★ ★

### ٥٢٧- الفطحية

فرقة من الشيعة الإمامية أتباع عبد الله بن جعفر الأنطح المتوفى سنة ١٤٨ هـ، وكان أكبر إخوته، فلما مضى أبوه الإمام جعفر الصادق جلس هو مجلسه وأدعى الإمامة، وزعم أن أباه أوصى له ولم يوص لاسماعيل أو موسى الكاظم أخويه الأصغر منه. وانتحل الفطحية عن أبيه قوله: الإمامة في الأكبر من ولد الإمام، واستنوا هذه القالة كقاعدة شرعية. وكان عبد الله يلقب بالأنطح بسبب رأسه العريضة، وقال آخرون بل بسبب أن ساقيه كانتا أفطحتين،

أي متباعدتان عن بعضها. وأدعى بعض الشيعة أن هذه الفرقة تُنسب لرجل من أهل الفرقة كان رئيساً عليهم يدعى عبد الله بن قطيح، أو عبد الله الأنطح، ولا تقدم هذه الفرقة جديداً في الفكر، وإنما قيامها كان تعصباً وتحيزاً لإمام دون إمام. ومالت أغلبية الشيعة إلى عبد الله بن جعفر الصادق، ولكنه مات ولم ينجب ذكوراً، فرجع الشيعة إلى الخلاف من جديد وقالوا بإمامة موسى بن جعفر. والغريب أن عبد الله عاش بعد أبيه سبعين يوماً أو نحوها ثم مات، ولكن الخلاف كان خلال هذه الأيام السبعين قد احتدم، وعاد محتدماً بعد وفاته.

★ ★ ★

### ٥٢٨- الفطحية المخلص

هؤلاء جماعة من الفطحية أجازوا الإمامة في أخوين إذا لم يكن الأكبر قد انجب ولداً. وكان إمامهم الحسن العسكري قد توفى ولم ينجب ذكراً، وبناءً عليه جؤزوا أن يخلفه أخوه جعفر بن علي، تماماً مثلما حدث عند موت عبد الله بن جعفر الملقب بالأنطح ولم يكن له ولد، قالوا

تعالى عندما خلق الخلق فإنه جعل البعض للعمل والبعض للنظر، والفكرية أصحاب نظر، ولا عمل لهم سوى النظر وإعمال الفكر، وكلما ازداد الفكرانى فكراً سقطت عنه التكاليف بمقدار ما حاز من العلوم والمعارف، والتفكير عندهم عبادة، وهو عبادة الخاصة، وأما العمل فهو عبادة العامة.

★ ★ ★

### ٥٣٠- الفنائية

فرقة من الصوفية، ظنوا الفناء هو فناء البشرية، فوقعوا فى الوسوسة، وتركوا الطعام والشراب، وتوهموا أن البشرية هى القلب، والجثة إذا ضعفت زالت بشريتها، فيجوز أن تكون موصوفة بصفات إلهية.

ولم تحسن هذه الفرقة الضالة أن تفرق بين البشرية وبين أخلاق البشرية، لأن البشرية لا تزول عن البشر، كما أن السواد لا يزول عن الأسود، ولا لون البياض عن الأبيض، والأخلاق البشرية تتبدل وتتغير بما يرد عليها من سلطان أنوار الحقائق. وصفات البشرية ليست هى عين البشرية.

★ ★ ★

الإمامة لأخيه موسى بن جعفر، فكان السبب فى تسمية هذه الفرقة بالفطحية أنهم كانوا على درب الفطحية الأصليين، وأخذوا بالقاعدة الشرعية عندهم أن الإمامة يمكن أن تنتقل من أخ إلى أخيه فى حالة عدم جود الوريث للإمام الأسمى، ولا يُعتد بالخبر الذى قيل فيه أن الإمامة لا تكون فى أخوين بعد الحسن والحسين، فهذا الحديث قاله الإمام جعفر إذا كان للأخ الأكبر ذرية من الذكور ترث الإمامة عنه، وكان الحسن والحسين استثناء، لأن الحسن كان له ورثة ذكور ومع ذلك ورث الإمامة الحسين بعده، فهذا هو سبب هذا الحديث، وأما فى حالة الفطحية فلم يكن للإمام وريث، وعلى ذلك كان لابد أن تنتقل الإمامة بعده لأخيه، وقولهم هذا هو سبب تسميتهم بالفطحية الخُص، وأحياناً يقال لهم الفطحية الفقهاء، لأن خلافهم كان حول مسألة فقهية.

★ ★ ★

### ٥٢٩- الفكرية

هؤلاء من أصحاب الفكر ومدعى الفلسفة، واسمهم الفكرية يعنى ما نقصد إليه حالياً بقولنا المفكرين، يزعمون أن الله

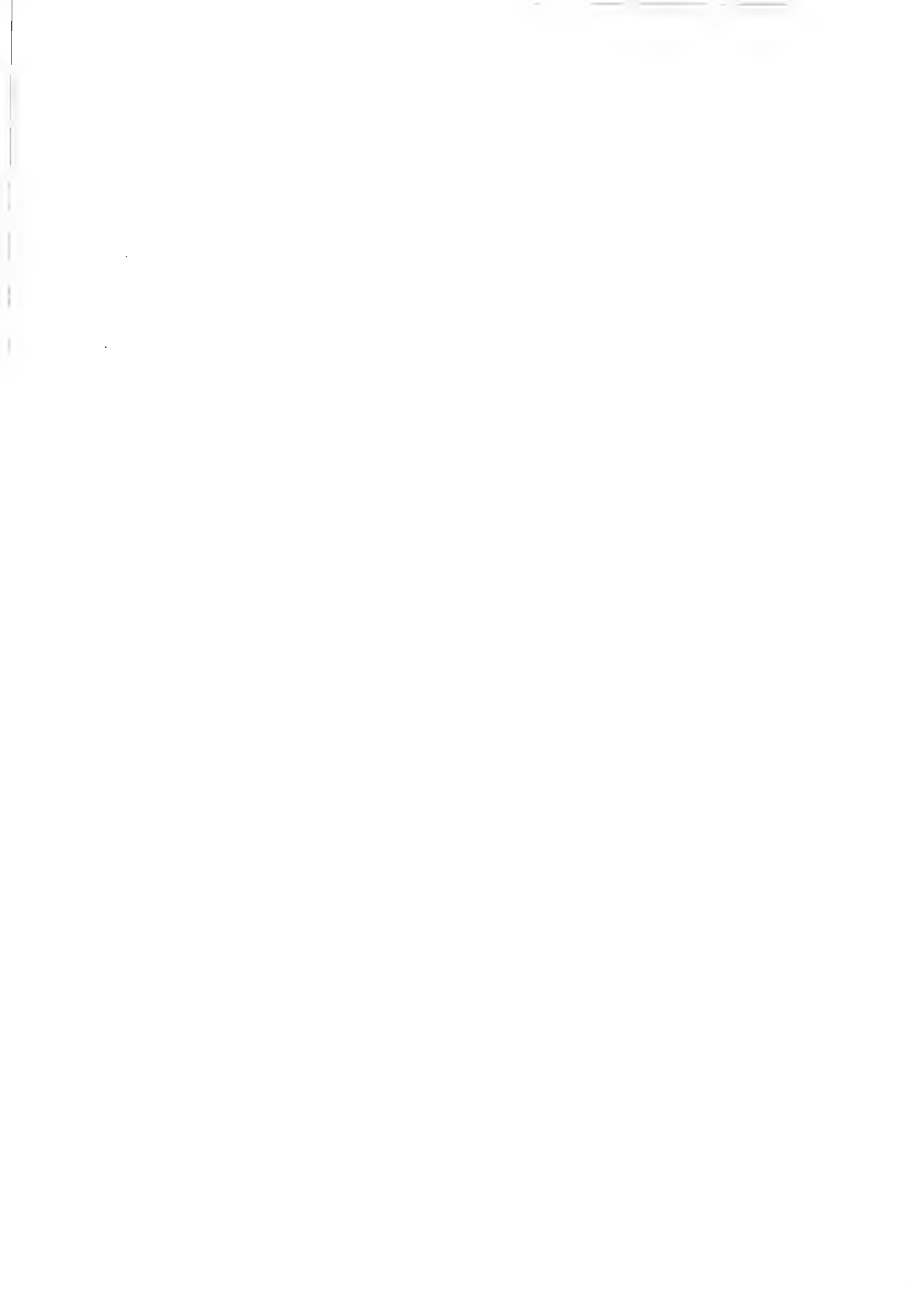
## ٥٣١- الفوتائية

الشيعية الغالية أصحاب قنات بن  
الأحنف. قالوا: إن الله قد فوض على بن  
أبي طالب أن يقوم عنه بتدبير أمور الدنيا،  
وعلى ذلك كان على هو المنوط به الأرزاق  
والأعمال، وقد يغالون أكثر فيقولون بل

على هو الرسم والله هو الذات، بمعنى أن  
الله حل في على، فيبدو أنه على جسماً  
ولكنه الله حقيقة، وعلى ذلك فإن علىاً  
عندما يدعو إلى الله فإنما هو يدعو  
لنفسه. ولأنهم قالوا بالتفويض فيقال لهم  
أيضاً المفوضية (انظر المفوضية).



# باب القاف



## ٥٣٢ - القاديانية

المسيح الموعود، وكل من بلغته دعوتى ولم يؤمن بآنى كذلك، سيحاسب على ذلك فى الآخرة وإن شهد إلا إله إلا الله.

ويقول: إننى صادق كموسى وعيسى وداود ومحمد ﷺ. وقد أنزل الله لتصديقى ما يربو على عشرة آلاف آية، وشهد لى القرآن، وشهد لى الرسول، وعين الأنبياء زمان بعثتى، وذلك هو عصرنا هذا، والقرآن يعين عصرى، وقد شهدت لى السماء والأرض. وما من نبي إلا قد شهد لى (يشير بذلك إلى قول القرآن «ومبشراً برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد»).

ويقول: لقد حرّم الذين سبقونى من الأولياء والأبدال والأقطاب من أمة محمد النصيب الكبير من هذه النعمة، ولذلك خصّنى الله باسم النبى، أما الآخرون فلا يستحقون هذا الاسم.

وربما لهذا السبب اشتهرت القاديانية أيضاً باسم **الأحمدية** كعادة الغربيين أن يطلقوا اسم صاحب الديانة على أتباعه فيقولون «المحمديين» ويقصدون أتباع النبى ﷺ، و«المسيحيين» على أتباع المسيح، و«الموسويين» على أتباع النبى موسى عليه السلام. (أنظر الأحمدية).

فرقة من الغلاة إتباع ميرزا غلام أحمد القاديانى، المنسوب لبلدة قاديان من أعمال كشمير بالهند، والمولود سنة ١٢٨١هـ. ومعنى غلام أحمد أنه عبد أحمد، أى عهد النبى، وكان يعتبر نفسه مجدداً لروح الإسلام، وتابعا للنبى محمد وإن كان هو نفسه يوحى إليه، وإنما هو ليس بمكانة النبى محمد، فالنبى محمد ﷺ خاتم الأنبياء، وليس من نبي بعده، أى ليس من نبي مشرّع، ولكن يمكن أن يرسل الله نبياً غير مشرّع، وهذا هو القاديانى، فهو نبي تحت عبادة النبى محمد وفى ظليته.

يقول: هذا الخاتم المتواضع (يقصد نفسه) لم يدع يوماً أنه نبي أو رسول بالمعنى الحقيقى. إن الله دعانى نبياً بطريق الاستعارة. نبوتى انعكاس لنبوة محمد ﷺ، والظل لا يكون له وجود مستقل، وليس له وجود حقيقى، وإنما هو صورة للشخص الأسمى الذى يعرف من خلاله.

ويقول: لقد ذكرت مراراً أن ما اتلوه من كلام هو من عند الله كالقرآن والتوراة، وأنا نبي ظلى بروجى من أنبياء الله، وتجب طاعتي على كل مسلم. وأن يؤمن أنى

يكون اضطهادهم للمسلمين قد بلغ ذروته ولم يعد هناك محيص عن القتال، وأن يكون مقصد الكفار من الاضطهاد أو القتال هو دحر المسلمين والقضاء على الإسلام، وحينئذ لا يكون أمام المسلمين إلا الجهاد حقاً، بمعنى الدفاع عن أنفسهم والذود عن دينهم، ومع ذلك فالجهاد بالمناقشة والحوار والحُجّة والبرهان يأتي بنتائج أفضل من الجهاد بالسيف.

ولما مات القادياني سنة ١٩٠٨م كان قد أوصى أتباعه أن يكتبوا على قبره «ميرزا غلام أحمد موعود»، بمعنى الموعود بالجنة، أي المبشّر بها.

وانقسم أتباعه بعد وفاته فرقتين: إحداهما كانت ترى أنه نبيّ على الحقيقة، وأن القاديانية أو بالأحرى الأحمديّة ديانة كالديانات، وقد ذهب إلى هذا القول ولده نور الدين، ثم ميرزا بشير أحمد من بعده، وقالوا إن أرواح محمد وعيسى والأنبياء قد حلّت فيه، وأنه تكلم باسمهم جميعاً. والفرقة الأخرى لم تر فيه إلا أنه وليّ من أولياء الله، وأنه كما قال عن نفسه «مجدّد لروح الإسلام على رأس المائة الرابعة عشرة»، كما جاء في الخبر عن الرسول ﷺ

والقادياني لكي ينشر عقيدته أنشأ مجلة أطلق عليها «مجلة الأديان»، وبسط أراءه في عدة مصنّفات، منها «براهين الأحمديّة»، و«أنوار الإسلام»، و«نور الحق»، و«حقيقة الوحي»، و«تحفة الندوة»، و«شهادة القرآن»، و«تبليغ رسالة».

ويبدو أن القاديانية قد طبعتها ظروف المسلمين في الهند باعتبارهم من الأقليات المضطهدة، واعتبر القادياني الإنجليز مناصرين له، ووصفهم بأنهم حماة المسلمين في الهند، ولم ير الخروج عليهم والثورة على احتلالهم للهند، وكان يرى أن هذا الاحتلال هو ضمان أمن المسلمين الهنود. ولذلك فقد رأى تعطيل فريضة الجهاد من أجل الأرض، وقال إن الجهاد يكون من أجل العقيدة وحدها، والإنجليز لم يمنعوا المسلمين من أداء شعائرتهم، وينبغي من ثم استمرار السلام تحت حكمهم. وقال: إن النبي لم يرفع السيف في وجه الكفار إلا عندما وجّه الكفار جيشهم إلى المدينة للقضاء على الإسلام. وقال إن للجهاد شروطاً أربعة: فينبغي أن يكون الكفار هم البادئون بالقتال، وأن

على على أصحاب صفين، ويأتى فى القرآن: «وَأَنَامْنَا الْمُسْلِمُونَ وَمَنَا الْقَاسِطُونَ» (الجن ١٤)، «وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا» (الجن ١٥). والقاسطون هم الظالمون الذين قسطوا عن الحق، أى جاروا عنه، باعتبار أن أصحاب صفين اتهموا على بن أبى طالب ظلماً أنه لم ينتصر لعثمان ولم يأخذ بدمه، والقاسطون هم عائشة وطلحة والزبير، وَمَنْ لَفَّ لِقَهُمْ وَسَعَى سَعِيهِمْ وَحَارِبَ حَرْبِهِمْ.

★ ★ ★

#### ٥٣٤- القاسطون

وهم القاسطية أيضاً، ظلموا أنفسهم وقالوا مقالة الكفر وخرجوا عن الإسلام.

قالوا: هناك عقاب وثواب حقاً ولكنه فى الدنيا، وجزاء الشر هو سوء المنقلب وما يلحق الشرير من الغم والكآبة والحزن، وما ينزل به من المصائب، وما يلحقه من كراهية الناس وتأنيهم عنه. ومثوبة الخير هو نعيم الدنيا وإقبالها على الأخيار، وراحة الضمير، والطمأنينة والسكينة يتنزلان على الذين يعملون الصالحات، ولا جزاء

«إن الله يبعث لهذه الأمة كل مائة سنة رجلاً يجدد لها دينها». وهؤلاء يدعون الأحمدية اللاهوتية، ويرأسهم مولاي محمد على، وله كتاب «بهاج القرآن» ويذهب فيه إلى منهج فى التفسير والتأويل استطاع به أن يثبت أن القاديانى لم يقصد بقوله أنه نبي أن الله قد بعثه لذلك، وإنما المقصود كما قال القاديانى نفسه: «محمد خاتم النبيين بمعنى صاحب الختم، وليس لأحد أن يحظى بنعمة الوحى إلا بفيض خاتمه، وأُمته لن يُغلق فى وجهها باب المكالمة والمخاطبة الربانية إلى يوم القيامة، وخاتمه وحده يكسب النبوة التى تستلزم أن يكون صاحبها من أمة محمد ﷺ». فالنبوة المقصودة هى نبوة المجدد الذى يفيض عليه العلم من نور النبی ﷺ، ويأذن منه يتكلم القاديانى.

والقاديانية يكفرون من يكذبهم ولو كان مسلماً، ويمنعون صلاة الجنائز على مخالفيهم، وأن تتزوج النساء القاديانيات ممن لم يؤمنوا بالقاديانى.

★ ★ ★

#### ٥٣٣- القاسطون

القاسطون هو الاسم الذى أطلقه شيعة

ينهض مَيِّتٌ فى لحد، ومن أين يأتى الوسع  
له المَلَكَيْنِ يحاسبانه ويعذِّبانه؟

★ ★ ★

### ٥٣٧- القَدَرِيَّة

هم الذين نسبوا التقدير إلى أنفسهم لا  
إلى الصانع. وكانت المعتزلة قدرية، وقالوا  
إن الله ليست له قدرة ولا إرادة، وأفعال  
العباد مخلوقة لهم، وليس الله خالقاً  
لأفعالهم، وكان أبو الهذيل العلاف شيخهم  
الأكبر يقول بتناهى مقدورات الله حتى إذا  
انتهت لم يعد قادراً على شئ. وفسر قدرة  
الله بأنها علمه.

واختلفت المرجئة، فمنهم من مال إلى  
قول المعتزلة، ومنهم من أثبت القول بالقدر  
كأبى شمر، ومحمد بن شبيب، ومنهم من  
لا يقول بالجبر ولا بالقدر كاليونانية  
والغسانية.

والقدر والجبر متضادان، وكان المعتزلة  
قدرية، وبقيضهم الجبرية، ومنهم جهم بن  
صفوان الذى قال إن الإنسان لا يقدر على  
شئ، ولا يوصف بالاستطاعة، وإنما هو  
مجبور فى أفعاله، لا قدرة له، ولا إرادة، ولا  
اختيار، وإنما يخلق الله الأفعال فيه على

ولا ثواب فى الآخرة حتى لا يكون الناس  
من المنتظرين.

ويقول هؤلاء: إن العبد ينبغي عليه أن  
يجعل تسعة أعشار سعيه فى طلبه الخير  
للناس.

يقولون: الكسب فريضة، والرزق  
للساعين وليس للقاعدين، والزهد مذموم.

★ ★ ★

### ٥٣٥- القاسمية

هؤلاء أتباع قاسم الدمشقى المعتزلى،  
قال: إن حروف الصدق هى حروف الكذب،  
وأن الحروف التى فى قول القائل «لا إله إلا  
الله» هى التى فى قول من يقول «المسيح  
ابن الله»، وأن الحروف التى فى القرآن هى  
التي فى كتاب زرادشت المجوسى بأعيانها،  
لا على معنى أنها مثلها.

★ ★ ★

### ٥٣٦- القُبْرِيَّة

هؤلاء أنكروا عذاب القبر وقالوا: إنه لا  
يُعقَل أن يُسأل إنسان توفى وقد أحرقتة  
النار ولم يبق منه شئ، أو إنسان مات  
مقتولاً فى حرب وقد اثخنته الجراح  
وتقطعت أوصاله، أو أكلته السباع. ثم كيف

لسان سبعين نبياً - قال وهب بن منبه: أنزل الله تعالى على رسله كتباً كثيرة - أكثر من نيف وتسعين كتاباً - فقرأت منها ثمانين كتاباً، فوجدتُ فيها جميعاً أن كل من جعل إلى نفسه أمراً أو شيئاً من المشيئة فهو كافر بالله تعالى.

وروى أن النبى ﷺ قال: «القدرية مجوس هذه الأمة» - شبههم بالمجوس لأن المجوس ينسبون بعض التقدير إلى إلهين عندهم - يزدان وأهرمن - فأثبتوا تقديرأ فى مقابلة تقدير الله، وقالوا بجواز حصول أحد التقديرين دون الآخر، فكذلك القدرية أثبتوا تقديرين: أحدهما لله، والآخر للعبد. وجعلوا أحد التقديرين فى مقابلة الآخر، وجوزوا حصول أحدهما دون الآخر، وزعموا أن تقدير الرب يصير ممنوعاً منه تقدير العبد، ثم زادوا على المجوس، لأن المجوس جعلوا فى مقابلة تقدير الرب تقديرأ واحداً، وهم جعلوا فى مقابلة تقديره تقدير كل فرد من بنى الإنسان أو الحيوان، حتى الحشرات، فقالوا تقدير الدودة يحصل، والدودة تمنع الله بتقدير نفسها عن تقديره. وقيل إن القرآن قد ورد به الردّ على ذلك فى سورة القمر

حسب ما يخلق فى سائر الجمادات، وتنسب إليه الأفعال مجازاً كما تنسب إلى الجمادات.

وكان ظهور القدرية فى الإسلام منذ أيام الرسول، فقد وردت آيات فى سورة آل عمران عن طائفة من المنافقين صرحوا بالقدر بما لا يدع مجالاً للشك، فقالوا «هل لنا من الأمر شئ» (آل عمران ١٥٤). و«لو كان لنا من الأمر شئ ما قتلنا ههنا» (آل عمران ١٥٤)، و«لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا» (آل عمران ١٥٦).

ووجد نفر من المسلمين كانوا يخوضون فى القدر والاستطاعة، كمعبد الجهنى، وغيلان الدمشقى، ويونس الأسوارى، وجعد بن درهم. وقيل معبد أول من تكلم فى القدر، فقد رأى من يتعلل فى المعصية بالقدر، فأراد أن يردّ عليه فأخطأ الطريق وضلّ، ونبذه الصحابة والتابعون، وانتهى به الأمر إلى القتل بعد سنة ثمانين. وقد أنكر عليه عبد الله بن عمر، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن أبى أوفى، وجابر بن عبد الله، وأنس بن مالك، وأبو هريرة.

ورودت فى ذم القدرية أخبار كثيرة، فعن النبى ﷺ أنه قال: «لُعنت القدرية على

المجرمين فى ضلال وسُعْر» إلى آخر السورة، إنما نزل هذا فى ناس يكونون فى آخر أمتى يكذبون بالقدر» .

وروى عن أبى هريرة أن النبى ﷺ قال: «الإيمان بالقدر يذهب الغم» . وقال ابن عباس: لما كثرت القدرية بالبصرة خربت البصرة.

وروى عن على بن أبى طالب أنه قال: إن الله قدر التقادير، ودبر التدابير قبل أن خلق آدم عليه السلام بالفى عام - يقصد أن تقدير الله سابق.

وروى عنه أيضاً أن سائلاً سأله عن القدر فقال: طريق دقيق لا تمشى فيه! فقال: يا أمير المؤمنين أخبرنى عن القدر؟ فقال: بحر عميق لا تخض فيه! فقال يا أمير المؤمنين أخبرنى عن القدر؟ فقال: سر خفى لا تفض فيه! فقال يا أمير المؤمنين أخبرنى عن القدر؟ فقال يا سائل! إن الله تعالى خلقك كما تشاء أو كما شئت؟ فقال كما شاء، فقال: يا سائل! لك مشيئة مع الله أو فوق مشيئته الله أو دون مشيئته؟ فإن قلت مع مشيئته، ادعيت الشركة مع الله، وإن قلت دون مشيئته، استغنيت عن مشيئته، وإن قلت فوق مشيئته، كانت

الآية ٤٩: «إنّا كل شئ خلقناه بقدر» . وقيل إن ابن عباس لما قيل له إن قوماً يتكلمون فى القدر، فقال: نزل فيهم: «ذوقوا مس سقر، إنّا كل شئ خلقناه بقدر» . وقال: هؤلاء إن مرضوا لا تعودوهم، وإن ماتوا لا تصلوا على جنائزهم - وقيل لما نزلت: «إنّا كل شئ خلقناه بقدر»، قيل للرسول ففيم العمل؟ قال: اعملوا فكل ميسر لما خلق له.

وفى خبر جبريل بين الرسول أصل الكلام فى القدر، فقال فى جواب جبريل: الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله، والقدر - خيرته وشره، وحلوه ومرة - من الله، فبين أن القدر كله من الله، وأنه لا قدر للعبد من شئ من الأشياء.

وذكر المفسرون أن المعاندين لما خاصموا النبى ﷺ فى القدر نزلت الآية: «إن المجرمين فى ضلال وسُعْر» (القمر ٤٦) إلى آخر السورة، وقيل أن وفداً من بنى نجران وردوا إليه فقالوا: أما الآجال والأرزاق فبتقدير الله، وأما أعمال العباد فليست بتقدير الله - فأنزل الله: «إن المجرمين فى ضلال وسُعْر» إلى آخر السورة. وروى أيضاً عن النبى ﷺ: «إن

خَلَقْتَ الْعِبَادَ عَلَى مَا عَلِمْتَ

فَفِي الْعِلْمِ يَجْرِي الْفَتَى وَالْمُسْنِ

عَلَى ذَا مَنَنْتَ، وَهَذَا خَذَلْتَ

وَهَذَا أَعْنَتَ وَذَا لَمْ يَعْزَنْ

فَهَذَا سَعِيدٌ وَهَذَا شَقِي

وَهَذَا قَبِيحٌ وَهَذَا حَسَنٌ

وَالْقَدَرِيُّ إِذْنٌ فِي الْمَنْظُورِ الْإِسْلَامِي هُوَ

مَنْ يَجْعَلُ لِنَفْسِهِ شَيْئاً مِنَ الْقَدَرِ وَيَنْفِيهِ

عَنْ رَبِّهِ، وَأَمَّا مَنْ يَثْبُتُ الْقَدْرَ لِلَّهِ وَيَنْفِيهِ عَنْ

نَفْسِهِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بِقَدَرِيٍّ، فَإِذَا قَالَ بِالتَّسْلِيمِ

الْكَلِّيِّ وَفَوَّضَ الْأَمْرَ لِلَّهِ فَإِنَّهُ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ

وَالْجَمَاعَةِ. فَمَنْ أَعْتَقَدَ أَنَّ شَيْئاً مِنْ أَعْمَالِ

اللَّهِ لَا يَقَعُ ظُلْماً وَلَا بَاطِلاً، وَأَنَّهُ لَا اعْتِرَاضَ

عَلَيْهِ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَأْتِيهِ أَوْ يَذَرُّهُ، وَبَنَى

عَقَائِدَهُ عَلَى قَوْلِ اللَّهِ «لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ

وَهُمْ يُسْأَلُونَ»، لَمْ يَكُنْ قَدَرِيّاً، وَكَانَ مِنْ

أَهْلِ السُّنَّةِ، وَهَؤُلَاءِ عَقِيدَتُهُمْ أَنَّ كُلَّ مَا

يَجْرِي عَلَى الْعَبْدِ مِنَ الْمَعَاصِي فَهُوَ خُلِقَ

مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَهُوَ عَدْلٌ مِنْهُ سُبْحَانَهُ،

وَمَعْصِيَةٌ مِنَ الْعَبْدِ. وَكُلُّ مَا يَجْرِي مِنْ

الْعَبْدِ مِنَ الطَّاعَاتِ فَهُوَ خُلِقَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى،

وَهُوَ مِنَ اللَّهِ فَضْلٌ، بِمَعْنَى أَنَّهُ مِنَ الْعَبْدِ

مَشِيئَتِكَ غَالِبَةٌ عَلَى مَشِيئَتِهِ! ثُمَّ قَالَ:

أَلَسْتَ تَسْأَلُ اللَّهَ الْعَافِيَةَ؟ فَقَالَ نَعَمْ. فَقَالَ:

فَلِمَاذَا تَسْأَلُ اللَّهَ الْعَافِيَةَ - أَمِنْ بَلَاءٍ هُوَ

إِبْتِلَاكَ بِهِ، أَوْ مِنْ بَلَاءٍ غَيْرِهِ إِبْتِلَاكَ بِهِ؟ قَالَ

مِنْ بَلَاءٍ إِبْتِلَانِي بِهِ. فَقَالَ: أَلَسْتَ تَقُولُ لَا

حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ؟ قَالَ

بَلَى: قَالَ: تَعْرِفُ تَفْسِيرَهَا؟ فَقَالَ لَا يَا أَمِيرَ

الْمُؤْمِنِينَ! عَلَّمَنِي مِمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ؟ فَقَالَ:

تَفْسِيرُهَا أَنَّ الْعَبْدَ لَا قُدْرَةَ لَهُ عَلَى طَاعَةِ

اللَّهِ، وَلَا عَلَى مَعْصِيَتِهِ إِلَّا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ!

يَاسَائِلُ! إِنْ اللَّهَ يُسْقَمُ وَيُدَاوَى. مِنْهُ الدَّاءُ

وَمِنْهُ الدَّوَاءُ. إِعْقِلْ عَنِ اللَّهِ! فَقَالَ السَّائِلُ:

عَقَلْتُ. فَقَالَ لَهُ: الْآنَ صِرْتَ مُسْلِماً! ثُمَّ

اسْتَدَارَ إِلَى سَامِعِيهِ فَقَالَ: قَوْمُوا إِلَى أَخِيكُمْ

الْمُسْلِمِ خُذُوا بِيَدِهِ.

وَمِنْ أَقْوَالِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لَوْ وَجِدْتُ

رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْقَدَرِ لَأَخَذْتُ بَعْنَقَهُ، وَلَا أَزَالُ

أُضْرِبُهُ حَتَّى أَكْسِرَ عُنُقَهُ، فَإِنَّهُمْ يَهُودُ هَذِهِ

الْأُمَّةِ.

هَذَا الْمَعْنَى السَّابِقُ نَفْسَهُ أَشَارَ إِلَيْهِ

الشَّافِعِيُّ حَيْثُ قَالَ:

مَا شِئْتُ كَانَ وَإِنْ لَمْ أَشَأْ

وَمَا شِئْتُ إِنْ لَمْ تَشَأْ لَمْ يَكُنْ

الابتداء، فاستجاب له جماعة فسمّوا قرامطة وقرمطية. وكان هذا الرجل من أهل الكوفة، وكان يميل إلى الزهد، فصادفه أحد دعاة الباطنية وهو متوجه إلى قرية وبين يديه بقر يسوقها، فقال حمدان لذلك الراعى وهو لا يعرفه: أين مقصدك؟ فذكر قرية حمدان، فقال له اركب بقرة من هذه لئلا تتعب، فقال إنى لم أؤمر بذلك، فقال وكأنك لا تعمل إلا بأمر؟ قال نعم. قال وبأمر من تعمل؟ قال بأمر مالكى ومالك الدنيا والآخرة، فقال ذلك إذن هو الله رب العالمين، فقال صدقت، قال فما غرضك فى هذه القرية التى تقصدها؟ قال أمرت أن أدعو أهلها من الجهل إلى العلم، ومن الضلالة إلى الهدى، ومن الشقاء إلى السعادة وأن أستنقذهم من ورطات الذل والفقر، وأملّكهم ما يستغنون به عن الكد. فقال له حمدان أنقذنى أنقذك الله! أفصّ على من العلم ما تحيينى به، فما أشدّ احتياجى إلى مثل هذا! فقال ما أمرت أن أخرج السرّ المخزون إلى كل أحد إلا بعد الثقة به والعهد إليه. فقال: اذكر عهدك فإنى ملتزم به. فقال له: أن تجعل لى ولإمام على نفسك عهد الله وميثاقه ألا تخرج سرّ

طاعة ومعصية، ومن الربّ فضل وعدل.

ومن الفرق التى خاضت فى القدر بخلاف المعتزلة: الخابطية، والحدثية، والحمارية.

★ ★ ★

### ٥٣٨- القرامطة

إحدى فرق الشيعة الاسماعيلية المباركية ثم خالفوهم. وسبب تسميتهم بالقرامطة أن رجلاً من ناحية خوزستان قدّم سواد الكوفة، فأظهر الزهد ودعا إلى إمام من أهل البيت، ونزل على رجل يقال له كرمية، لقّب بهذا لحمرة فى عينيه - وهو بالنبطية بمعنى حاد العين - فأخذته أمير تلك الناحية فحبسه، وترك مفتاح البيت تحت رأسه ونام، فرقّت له جارية فأخذت المفتاح ففتحت البيت وأخرجته، وردّت المفتاح إلى مكانه. فلما طُلب فلم يوجد زاد افتتان الناس به، فخرج إلى الشام فسُمّي كرمية باسم الذى كان نازلاً عليه، ثم خُفّف فقيّل قرمط، ثم توارث الاسم أهله وأولاده.

وقيل سبب التسمية أنه نسبة إلى رجل يقال له حمدان قرمط كان أحد دعاةهم فى

الكعبة فأخذ ما فيها من الذخائر، وقلع الحجر الأسود، فحمله إلى بلده، وأوهم الناس أنه الله عز وجل، وظل الحجر الأسود بحوزتهم مدة ٢٢ سنة.

وقيل إن الذي أغوى قرمط هو الداعي حسين الأهوازي، وكان عبد الله بن ميمون القداح هو الذي أرسله بالدعوة إلى سواد الكوفة. والقداح إذن هو صاحب الدعوة إن كانت الفرقة تسمت باسم قرمط، والقداح ادعى النبوة لبعض الوقت، وأظهر الشعبة، وهرب إلى سلمية بالشام وبث منها الدعوة في كل مكان، وكان في الأصل ديسانياً، وأبوه تُنسب إليه فرقة الميمونية التي أظهرت أتباع أبي الخطاب الذي دعا إلى إلهية علي.

والاسم الكامل لحمدان قرمط هو حمدان بن أشعث، وقيل فيه إنه كان داهية، قصيراً، «يتقرمط» إذا مشى، يعنى تقترب ساقاه من بعضهما في خطوه، وكان له أخ يدعى مأمون ظهر بأرض فارس، ولذلك يقال لقرامطة فارس المأمونية.

ولما بدأ حمدان الدعوة كانت له طريقته الاستدرجية فاتبعه كثيرون، فصنع منهم

الإمام الذي ألقيه إليك، ولا سرى أيضاً، فالتزم حمدان عهده، ثم اندفع الراعى فى تعليمه على الطريقة الباطنية حتى استغواه فاستجاب له، ثم انتدب للدعوة وصار أصلاً من أصول هذه البدعة، فسُمى أتباعه القرامطة والقرمطية. ثم لم يزل بنوه وأهله يتوارثون مكانه، وكان أشدهم بأساً رجل يقال له «أبو سعيد»، ظهر فى سنة ست وثمانين ومائتين، وقوى أمره، وقتل ما لا يحصى من المسلمين، وخرّب المساجد، وأحرق المصاحف، وقتك بالحجاج، ونزا على قوافلهم، واستن لأهله وأصحابه سنناً، وأخبرهم بمحالات، وكان إذا قاتل يقول: وَعِدْتُ النصر من هذه الساعة. فلما مات بنوا على قبره قبة، وجعلوا على رأسها طائراً من جص، وقالوا إذا طار هذا الطائر خرج أبو سعيد من قبره، وجعلوا عند القبر فرساً وخِلة ثياب وسلاحاً. وكان أصحاب أبى سعيد يصلّون عليه إذا ذكروه، ولا يصلّون على رسول الله ﷺ، وإذا ضبطوا واحداً منهم يصلّى على النبى عاتبوه قائلين: أأكل رزق أبى سعيد وتصلّى على أبى القاسم؟ وخلف بعده ابنه أبا طاهر، ففعل مثل فعله، وهجم على

فى ملك يملكه، وتلا عليهم قوله «واذكروا نعمة الله إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا»، وعرفهم أنه لا حاجة بهم إلى مال يكون معهم، لأن الأرض بأسرها ستكون لهم دون غيرهم، وقال: هذه محنتكم التى امتحنتم بها ليُعلم كيف تعملون، وطالبهم بشراء السلاح وإعداده، وذلك كله فى سنة ست وسبعين ومائتين.

وأقام فى كل قرية رجلاً مختاراً من ثقاتها، عهد إليه بجمع أموال القرية من البقر والغنم والحلى والمتاع وغيره، فكان يكسو عاريهم، وينفق عليهم ما يكفيهم، ولا يبقى فقيراً بينهم ولا محتاجاً ضعيفاً. وأخذ كل رجل منهم بالانكماش فى صناعته والتكسب بجهده ليكون له الفضل فى رتبته، وكانت المرأة تجمع إليه كسبها، والصبى أجر نظارته الطير، فلم يملك أحدهم إلا سيفه وسلاحه.

فلما استقام له ذلك وصبوا إليه وعملوا بأمر الدعاة، أمرهم أن يجمعوا النساء ليلة معروفة ويختلطن بالرجال، وقال إن ذلك من صحة الود والألفة بينهم، فربما بذل الرجل لأخيه امرأته متى أحب.

الدعاة أولاً، وبثهم فى البلاد المجاورة، وأخذ فى جمع أموال المستجيبين، وافترض عليهم، وامتحنهم بتادية درهم واحد أطلق عليه لذلك اسم القطرة، ثم فرض عليهم الهجرة وهو دينار على كل رأس، وتلا عليهم «خذ من أموالهم صدقة»، فدفعوا ذلك مبادرين، وتعاونوا عليه، فمن كان فقيراً أسعفوه، ثم فرض عليهم البُلغة وهى سبعة دنانير، وقال إن ذلك هو البرهان المراد من قوله تعالى «قل هاتوا برهانكم»، وزعم أن ذلك بلاغ لمن يريد الإيمان والدخول فى السابقين السابقين، وصنع لهم طعاماً طيباً وأطعم كل من أدّى إليه الدنانير السبعة، وزعم أنه طعام أهل الجنة نزل إلى الإمام، ثم فرض عليهم أخماس ما يملكون وما يكسبون، وتلا عليهم «واعلموا أن ما غنمتم من شئ فإن لله خمسَه وللرسول»، فقدموا جميع ما يملكونه من ثوب وغيره وأدوا خمسَه إليه، حتى كانت المرأة تخرج خمس ما تغزل، والرجل يخرج خمس ما يكسب، ثم فرض عليهم الألفة، وهو أن يجمعوا أموالهم فى موضع واحد، وأن يكونوا فى ذلك أسرة واحدة، لا يفضل أحد منهم صاحبه وأخاه

على الإمام الرسول، والحسن، والحسين، وعلى بن الحسين، ومحمد بن علي، وجعفر بن محمد، ومحمد بن إسماعيل بن جعفر، وهو الإمام القائم المهدي وخاتم النبيين.

وقالوا: إن محمد بن إسماعيل حي لم يمت، وأنه غائب مستتر في بلاد الروم، وهو من أولى العزائم، وهم سبعة عندهم: نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ومحمد، وعلي، ومحمد بن إسماعيل - على أن معنى السموات سبع، والأرضين سبع، والإنسان بدنه سبع: يده، ورجلاه، وظهره، وفمه الذي فيه اللسان، و صدره الذي فيه القلب، والأئمة سبع كذلك، وقلوبهم محمد بن إسماعيل.

ومعنى قولهم محمد بن إسماعيل هو القائم المهدي، أنه يُبعث برسالة وشريعة جديدة ينسخ بها شريعة محمد، واعتلوا في ذلك بمقالة عن جعفر الصادق: لو قام قائمنا علمتم القرآن جديداً؛ وقال: إن الإسلام بدأ غريباً، وسيعود غريباً، فطوبى للغرباء.

وقالوا: إن الله جعل لمحمد بن إسماعيل

فلماً تمكن من أمورهم ووثق بطاعتهم، أخذ في تدريجهم، وأتاهم بحجج من مذهب الثنوية حتى خلعهم من الشريعة، ونقض عليهم ما كان يأمرهم به في مبدأ أمرهم من الخشوع والورع والتقوى، وأباح لهم الأموال والفروج والاستغناء عن الصوم والصلاة والفرائض، وأن كله موضوع عنهم، وأن أموال المخالفين ودماءهم حلال لهم.

وأطلق القرامطة على سلمية التي كانت مركز الدعوة اسم «دار الهجرة»، وجعلوا هذا الاسم لكل مركز دعوة من بعد، يقيمونه كالقلعة ويخدمون فيه على المشاعية والشراكة في كل شيء.

وكان أبرز الدعاة زكرويه بن مهرويه، وأبو سعيد الحسن بن بهرام الجنابي الذي سبق ذكره، واستفحل أمر القرامطة على أيديهم إلى أن دالت دولتهم وتلاحقت هزائمهم وبيءوا بالخزى، وقتل الجنابي وزكرويه وولده يحيى والحسين، وانتهت مخاطر القرامطة نهائياً سنة ٤٧٠ هـ.

والقرامطة إمامية من القائلين أنه لا يكون بعد النبي محمد إلا سبعة أئمة هم:

وذلك كان مذهبهم وأصوله من المذاهب الأخرى، وأصل تسميتهم.

### سلسلة دعاة القرامطة



★★★

### ٥٣٩- القزلباشية

هؤلاء تحار أن تُدرجهم مع الفرق الإسلامية، وما يزالون حتى اليوم، ومعنى القزلباشية أصحاب العمامة الحمراء، يجعلون فيها اثني عشر شقاً رمزاً للأئمة الإثني عشر، أي أن هؤلاء الناس من المفروض أنهم من الشيعة الإثني عشرية، وهم أكراد وأتراك، لا يحلقون رؤوسهم ويتركون لحاهم، ولكن المخالف للإسلام أنهم لا يصلون صلاتنا، ولا يصومون صيامنا، وإنما صيامهم اثنا عشر يوماً من

جنة آدم، ومعناها عندهم الإباحة للمحارم وجميع ما خلّق في الدنيا، وهو تفسير قوله تعالى: «فكلاً منها رَغَدًا حيث شئتما».

وقالوا: جميع ما فرضه الله على عباده وسنة نبيه له ظاهر وباطن، وجميع ما استعبد الله به الناس عبارة عن أمثال مضروبة تحتها معان هي بطونها، وعليها العمل وفيها النجاة، وإن ما ظهر منها فهي التي نهى عنها وفي استعمالها الهلاك، وهي جزء من العذاب الأدنى، عذب الله به قوماً وأخذهم به ليشقوا بذلك إذا لم يعرفوا الحق ولم يؤمنوا به، وهذا مذهب أصحاب أبي الخطاب.

وكان القرامطة على مذهب البيهسية الأزارقة من الخوارج من حيث استحلالهم استعراض الناس بالسيف، وسفك دمائهم، وأخذ أموالهم، والشهادة عليهم بالكفر والشرك، وكانوا يعتلون في ذلك بقوله تعالى «فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم»، كما اعتلّوا في سبّ النساء وقتل الأطفال بقوله تعالى «ولا تذر على الأرض من الكافرين دياراً».

الإمام المنتظر هو الثاني عشر من أولاد  
على بن أبى طالب. وقال بعضهم القطعية  
منهم هشام بن الحكم، وذكر البعض أن  
الإثنى عشرية والهشامية غير القطعية.

★ ★ ★

#### ٥٤٢- القلندرية

من الفرق الصوفية الملامتية، وصفهم  
السهورردى فقال: اقوام ملكهم سكر طيبة  
قلوبهم حتى خربوا العادات، وطرحوا  
التقيّد بأداب المجالسات والمخالطات، وقلّت  
أعمالهم إلا من الفرائض، ولم يبالوا بتناول  
شئ من لذات الدنيا من كل ما كان مباحاً  
برخصة الشرع، وربما اقتصروا على  
رعاية الرخصة ولم يطلبوا حقائق العزيمة،  
ومع ذلك يتمسكون بترك الادخار والجمع،  
ولا يترسمون بمراسم المتزهدين  
والمتعبدین، وقنعوا بطيبة قلوبهم مع الله  
تعالى، واقتصروا على ذلك، ولا يتطلعون  
إلى المزيد سوى ما هم عليه من طيبة  
القلب.

ومن قواعد القلندرية فى هدم العادات:  
حلق شعر الرأس والحاجبين واللحية  
والشارب. ويروى المقرئى أن سلطان

بداية المحرم، وما يزالون يبكون على  
الحسن والحسين، وأولياؤهم يسمونهم  
الأرواحية أو الروحانيين. وهم حلوليون  
يقولون إن الله حلّ فى على بن أبى طالب  
كما حلّ فى عيسى وأمه مريم. وأمّا  
صلاتهم فهى فى الليل ينشدونها  
ويعرفون، ويجلسون فى الظلام يبكون  
على ذنوبهم.

★ ★ ★

#### ٥٤٠- القصائية

أتباع جعفر القصّاب المعتزلى، أنكروا  
القرآن وقالوا: القرآن ليس الكلام الموجود  
فى المصاحف!!!

★ ★ ★

#### ٥٤١- القطعية

الشيعية الذين «قطعوا» على وفاة موسى  
بن جعفر، وعلى إمامة على ابنه بعده،  
وهؤلاء زعموا أنه مات فى حبس السندى  
بن شاهك، وأن يحيى بن خالد البرمكى  
سمّه فى رطب وعنّب بعثهما إليه فقتله،  
وأن الإمام بعده على بن موسى الرضا،  
وبعض المؤرخين يقولون إن هذه الفرقة  
تسمى الإثنى عشرية أيضاً، لأنهم ادّعوا أن

العمل، ومن قال بلسانه لا إله إلا الله ولم يكن يعتقد، كان مؤمناً حقاً، لأن الله في سورة البقرة قال «قولوا آمنا بالله» (١٣٦)، والنبى قال: «من قال لا إله إلا الله دخل الجنة»، فبمجرد القول يثبت الإيمان، ولم يشترط الله ولا النبى النية.

☆☆☆

☆☆

مصر حسن بن محمد بن قلاوون أمر سنة ٧٦١ هـ بالآ يخلق القلندرية لحاهم، ولا يتزيوا بزى الأعاجم، ويبدو أنه كان لهم لباسهم الخاص، وكانوا يسمونهم الجولقية لأنهم يلبسون الجوالق.

☆☆☆

٥٤٣- القولية

هؤلاء قالوا: الإيمان قول ولو خالف

# باب الكاف



## ٥٤٤- الكاكائية

فرقة من الغلاة، يسكنون بين كركوك وأربيل، وهم أكراد، واسمهم من كلمة كاكاء الكردية بمعنى الأخ، والكاكائية إذن تعنى الأخوة، وتمتد هذه الأخوة للمال والنساء، ويقولون بالمشاعية، ويعتقدون فى التناسخ والحلول، وهم أشبه بالشبهك وهى فرقة أخرى كردية تُنسب كذلك إلى الإسلام، وما هى من الإسلام على الحقيقة هى والكاكائية.

★ ★ ★

## ٥٤٥- الكاملية

فرقة من الإمامية الرافضة، أتباع رجل من الرافضة كان يُعرف بأبى كامل.

قال: إن الصحابة كفروا بتركهم بيعة على، وكفر على بتركه قتالهم، وكان عليه أن يخرج للمطالبة بحقه، وأن يقاتلهم عليه كما قاتل أصحاب صفين والجمال.

وكان هشام بن برد الشاعر على هذا المذهب، ورؤى أنه لما قيل له: ما تقول فى الصحابة؟ قال: كفروا. فقيل له فما تقول فى على؟ فتمثل بقول الشاعر:

## وما شرُّ الثلاثة أم عمرو

بصاحبك الذى لا تُصبحينا  
ويشار زاد على الكاملية بتكفيرهم  
للصحابة وعلى ضلالتين آخرين:

إهداهما: قوله برجعته إلى الدنيا قبل  
يوم القيامة كما ذهب إليه أصحاب الرجعة  
من الرافضة.

والثانية: قوله بتصويب إبليس فى  
تفضيل النار على الأرض، وقال فى شعر  
له:

## الأرض مظلمة والنار مشرقة

والنار معبودة مذ كانت النار

وقد ردّ عليه صفوان الأنصارى بقصيدة  
قال فيها:

زعمت بأن النار أكرم عنصرا

وفى الأرض تحيا فى الحجارة والزند

وتخلق فى أرجائها وأرومها

أعاجيب لا تُحصى بخطر ولا عقد

وفى القعر من لج البحار منافع

من اللؤلؤ المكنون والعنبر الورد

ولا بد من أرض لكل مطير

وكل سبوح فى الغمائر ذى جد

إلى أن يقول:

وفيها مقام الحِلِّ والركن والصفاء

ومُسْتَلَمُ الحُجَّاجِ من جَنَّةِ الخُلدِ

مفاخر للطين الذي كان أَصْلَنَا

ونحن بنوه غير شك ولا جحد

فذلك تدبير ونفع وحكمة

وأوضح برهانٍ على الواحد الفرد

فيا بن حليف الشؤم واللؤم والعمى

وأبعد خلق الله من طُرُق الرُّشدِ

أتهجوا بها بكر وتخلع بعده

علياً وتعزو كل ذاك إلى بُردِ

كأنك غضبانٌ على الدين كله

وطالب دَحَلٌ لا يبيت على حقد

تواثب أعماراً وأنت مُشَوَّهٌ

وأقربُ خُلُقِ الله من نَسَبِ القردِ

وقد هجا عجرد بشاراً فقال:

ويا أقبح من قرد

إذا ما عَمِيَ القرد

وقيل إن بشاراً ما جزع من شئ جزعه

من هذا البيت وقال: يرانى فيصبنى ولا

أراه فأصفه!

وكان بشار كثير المدح لواصل بن عطاء  
فلماً دان بالرجعة وكفر جميع الأمة تبرأ  
منه وأصل فهجاه، ثم قتله المهدي سنة  
١٦٧ أو ١٦٨ هـ لما هجاه، فأمر حتى غرق  
فى بجلة.

والكاملية قالوا: الإمامة نور يتناسخ فى  
الأشخاص بحسب تكوينهم، فيكون فى  
شخص نبوة، وفى شخص إمامة.

وقالوا بالحلول وأنه يمكن أن يكون  
حلولاً جزئياً، أو يكون حلولاً كلياً.

وكفر هذه الفرقة فى العقيدة كما نرى.

★ ★ ★

### ٥٤٦ - الكرامية

أصحاب أبى عبد الله محمد بن كرام  
السجستاني المتوفى سنة ٢٥٥ هـ، وكان  
من المرجئة، وهم عدة فرق، قيل اثنتى  
عشرة فرقة: أهمها الحقائقية، والطرائقية،  
والإسحاقية، والعبادية، والتونية،  
والزرينية، والواحدية، والهيصمية،  
وأقربها الهيصمية، ولكل فرقة رأى، وقد  
يختلفون، إلا أنه قد جرى العمل على  
اعتبارهم فرقة واحدة لأنهم لم يكونوا  
يكفرون بعضهم بعضاً، وكانوا جميعاً من

الصفاتية وإن كانوا قد انتهوا إلى التجسيم والتشبيه.

ولابن كرام كتاب «عذاب القبر» شرح فيه مذهبه، وكان يدعو إلى تجسيم معبوده، وقال إنه جسم له حدٌ ونهاية من تحته والجهة التي يلاقى عرشه. ووصف معبوده بأنه أحدىّ الذات، وأحدىّ الجوهر، وأنه تعالى مُماسٍ لعرشه، والعرش مكان له، وهو محل للحوادث، وأقواله وإراداته وإدراكاته للمرئيات وللمسموعات أعراض حادثة فيه، وهو محل لتلك الحوادث الحادثة فيه، وقوله للشئ: «كن» خلقاً للمخلوق وإحداثاً للمحدث، وقالوا إنه لا يحدث في العالم جسم ولا عَرَضٌ إلا بعد حدوث أعراض كثيرة في ذات معبودهم، منها إرادته لحدوث ذلك الحادث، ومنها قوله لذلك الحادث «كن» على الوجه الذي عُلِمَ حدوثه عليه، وذلك القول في نفسه حروف كثيرة، كل حرف منها عَرَضٌ حادث فيه، ولا يعدم من العالم شئ من الأعراض إلا بعد حدوث أعراض كثيرة في معبودهم، منها إرادته لعدمه، ومنها قوله لما يريد عدمه «كن معدوماً، أو «افن». ولا يخلو ذات الله في

المستقبل عن حلول الحوادث فيه وإن كان قد خلا منها في الأزل. ولم يزل الله موصوفاً بأسمائه المشتقة من أفعاله مع استحالة وجود الأفعال في الأزل. ولم يزل خالقاً رازقاً منعماً من غير وجود خلق ورزق ونعمة منه. ولم يزل متكلماً قائلاً بكلام هي قدرته على القول، ولم يزل قائلاً بقائلية لا بقول، وقائليته هي قدرته على القول، وقوله حروف حادثة فيه.

وقالوا: إن الله لا يقدر على الحوادث التي تحدث في ذاته من إرادته وأقواله وإدراكاته، فأما المخلوقات من أجسام العالم وأعراضها فليس شئ منها مقدوراً لله تعالى.

وقالوا: لو خلق الله الخلق وكان في معلومه أنه لا يؤمن به أحد منهم، لكان خلقه إياهم عبثاً، وإنما حَسُنَ منه خلق جميعهم بعلمه بإيمان ببعضهم.

وقالوا: النبوة والرسالة صفتان حالتان في النبي والرسول سوى الوحي إليه، وسوى معجزاته وعصمته عن المعصية. وكل ذنب أسقط العدالة أو أوجب حداً فالأنبياء معصومون منه، وغير معصومين مما دون ذلك. وقالوا: إن النبي

الإسلام كافية عن نية كل فرض. (انظر العابدية والهيصمية).

★ ★ ★

### ٥٤٧- الكربية

أصحاب أبي كرب الضرير من الشيعة الإمامية. قالوا: إن محمد بن الحنفية هو المهدي المنتظر، والذي أسماه كذلك هو عليّ، لأنه لا يموت ولا يجوز عليه الموت، ولكنه غاب وسيرجع ويملك الأرض، ولا إمام بعد غيبته إلى رجوعه. وهو يعيش بجبل رَضْوَى، يأتيه رزقه غدوة وعشية إلى وقت خروجه، وعنده عين من الماء، وعين من العسل، وعن يمينه أسد، وعن يساره نمر يحفظانه من أعدائه، والسبب الذي من أجله صبر على هذه الحال - أن يكون مغيباً عن الخلق - أن لله تعالى فيه تدبير ولا يعلم بعودته إلا هو. ومن القائلين بهذا القول «كثير عزة» الشاعر وفي ذلك يقول:

إلا إن الأئمة من قریش

ولأه الحق أربعة سواء

عليّ والثلاثة من بني

هم الأسباط ليس بهم خفاء

فسبط سبط إيمان وبر

وسبط غيبته كربلاء

إذا ظهرت دعوته فمن سمعها منه أو بلغه خبره، لزمه تصديقه والإقرار به من غير توقف على معرفة دليله. ومن لم تبلغه دعوة الرسل لزمه أن يعتقد موجبات العقول، وأن يعتقد أن الله تعالى أرسل رسلاً إلى خلقه.

وأجازوا كون إمامين في وقت واحد مع وقوع الجدل وتعاطي القتال ومع الاختلاف في الأحكام. وكان عليّ ومعاوية إمامين في وقت واحد ووجب على أتباع كل واحد منهما طاعة صاحبه.

وقالوا: الإيمان إقرار فرد في الابتداء، وتكريره لا يكون إيماناً إلا من المرتد إذا أقر به بعد ردّته. والإيمان هو الإقرار السابق في الذرّ الأول. والمقرّ بالشهادتين مؤمن حقاً وإن اعتقد الكفر بالرسالة، المنافقون كانوا مؤمنين، وأهل الأهواء عذابهم في الآخرة غير مؤبد.

وفي الفقه قال ابن كرام في صلاة المسافر يكفيه تكبیرتان من غير ركوع ولا سجود ولا قیام ولا قعود، ولا تشهد ولا سلام. وقال الصلاة المفروضة والصوم المفروض والحجّ بلا نية صحيح، والنية في

## ٥٥٠ - الكعبة

المعتزلة، أصحاب أبي القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود البلخي، المعروف بأبي القاسم الكعبي، توفي سنة ٣١٩ هـ، وكان معتزلياً بغدادياً، خالف معتزلة البصرة في أحوال كثيرة، وهو مؤلف «كتاب المقالات» المشهور، وأخذ الاعتزال عن الحسين الخياط، وكان الجبائي يفضل على شيخه، وقيل فيه إنه كان يدعى في كل العلوم، لم يخلص إلى شيء منها، بل كان متحلياً بطرف من كل شيء.

وكان البصريون يقرّون بأن الله تعالى يرى خلقه من الأجسام والألوان، وأنكروا أن يرى نفسه، كما أنكروا أن يراه غيره، وخالفهم الكعبي فقال إن الله تعالى لا يرى نفسه ولا غيره إلا على معنى علمه بنفسه وغيره. وتبع النظام في قوله إن الله لا يرى شيئاً في الحقيقة، وفسر قوله تعالى إنه سميع بصير، بأنه عليم بالمسموعات والمبصرات، فالله لا يسمع ولا يبصر على معنى الإدراك المسمّى بالسمع والبصر. وخالف أيضاً البصريين في مسألة الإرادة، وذكر أنه ليست لله إرادة على الحقيقة، وأن معنى قولهم: «أراد الله شيئاً من فعله» أنه

وسبب لا يذوق الموت حتى

يقود الخيل يقدمها اللواء

تغيّب لا يرى فيهم زماناً

برضوى عنده غسل وماء

★★★

## ٥٤٨ - الكسبية

هؤلاء من الجبرية قالوا: كل ما للعبد مقوم، ولا ينفعه كسبه ولا يضره، لأن الأرزاق والأعمار مقسومة، لا يزيدها عمل العبد بالخير أو الشر، ولا بالطاعة ولا بالمعصية، والله تعالى غنى عن عباده، لا تضره معصيتهم، ولا تنفع طاعتهم، ويستشهدون بالآية: «فإن الله غنى عن العالمين» (آل عمران ٩٧).

★★★

## ٥٤٩ - الكسبية

هم المنصورية، أتباع أبي منصور العجلي، وكان يدعو إلى إمامة الباقر ثم ادّعى أنه خليفته، وأحد في دعواه، وزعم أنه الكسّف الساقط من السماء المذكور في قوله تعالى «إن يروا كسفاً من السماء ساقطاً يقولوا سحب مركوم» (الطور ٤٤). (انظر المنصورية).

★★★

مبغضاً، موالياً معادياً، قاتلاً متكلماً، رحماناً، بعلم، وقدرة، وحياة، وسمع، وبصر، وعزّة.... وأنه قديم لم يزل بأسمائه وصفاته.

وكان يقول: معنى أن الله عالم أن له علماً، ومعنى أنه قادر أن له قدرة، ومعنى أنه حي أن له حياة، وكذلك القول في سائر أسمائه وصفاته.

وكان يقول: إن أسماء الله لذاته، لا هي الله ولا هي غيره، وأنها قائمة بالله، ولا يجوز أن تقوم بالصفات صفات.

وكان يقول: إن وجه الله لا هو الله، ولا هو غيره، وهو صفة له، وكذلك يده، وعينه، وبصره صفات له، لا هي هو ولا غيره، وإن ذاته هي هو، ونفسه هي هو، وإنه موجود، لا بوجود، وشئ لا بمعنى أنه كان شيئاً.

وقال: إن صفات الباري لا تتفاير، وأن العلم لا هو القدرة ولا غيرها. وكذلك كل صفة من صفات الذات، لا هي الصفة الأخرى ولا غيرها.

واختلف أصحاب عبد الله بن كلاب في القول بأن الله قديم بقدم أم لا بقدم، على

فعله، ومعنى: «أن الله أراد من عنده فعلاً» أنه أمر به، وأن وصفه بالإرادة في الحالتين هو من باب المجاز، كوصفه تعالى للجدار بالإرادة في الآية: «جداراً يريد أن ينقض» (الكهف ٧٧).

والكعبية على قول من أوجب على الله فعل الأصلح في باب التكليف، وأن الاستطاعة ليست غير الصحة والسلامة، على خلاف البصريين الذين ذهبوا إلى أنها معنى غير صحة البدن والسلامة من الآفات.

★ ★ ★

## ٥٥١ - الكلابية

أصحاب عبد الله بن محمد بن كلاب القطان، وكان من متكلمي البصرة، وله المناظرات مع عبّاد بن سليمان، وكان يقول: لم يزل الله عالماً، حياً، سمياً، بصيراً، عزيزاً، عظيماً، جليلاً، متكبراً، جباراً، كريماً، جواداً، واحداً، صمداً، فرداً، باقياً، أزلاً، رباً، إلهاً، مريداً، كارهاً، راضياً عمّن يعلم أنه يموت مؤمناً وإن كان أكثر عمره كافراً، ساخطاً على من يعلم أنه يموت كافراً وإن كان أكثر عمره مؤمناً، محباً،

## ٥٥٤- الكِيَالِيَّة

الغلاة أتباع أحمد بن الكيال، وكان من دعاة أهل البيت بعد جعفر بن محمد الصادق، ولكنه أبدع مقالات غير معقولة، فتبرءوا منه، وأمروا شيعتهم بمنابدته وترك مخالطته، فصرفت الدعوة إلى نفسه، وادّعى الإمامة أولاً، ثم ادّعى أنه القائم ثانياً. وكان من مذهبه أن كل مَنْ قَدَّرَ الآفاق على الأنفس، وأمكّنه أن يبيّن مناهج العالم - عالم الآفاق أو العالم العلوى، وعالم الأنفس أو العالم السفلى - كان هو الإمام، وأن كل مَنْ قَرَّرَ الكل في ذاته، وأمكّنه أن يبين كل كلى في شخصه المعين الجزئى، كان هو القائم. وقال: ولم يوجد فى زمن من الأزمان أحد يقرر هذا التقرير إلا أحمد الكيال، فكان هو القائم.

وقال إن اسمه أحمد مطابق لعوالم النفس الأربعة، فالألف من اسمه فى مقابله النفس الأعلى، والحاء فى مقابله النفس الناطقة، والميم فى مقابله النفس الحيوانية، والدال فى مقابله النفس الإنسانية: وقال: هذه العوالم الأربعة هى المبادئ والبسائط. وقال: إنه فى مقابلة هذه العوالم الأربعة توجد النار، ودونها الهواء، ودونه الأرض،

مقاتلين: فمنهم من قال إن الله قديم لا بقديم، ومنهم من زعم أنه قديم بقديم.

★★★

## ٥٥٢- الكليانية

هم القائلون بأن علم الله تعالى بالكليات ولا علم له بالجزئيات، كالسلطان فإنه يعرف عن نوابه، وحجابه وأمرائه ووزارته، ولكنه لا يعرف ما يدور فى البيوت، وماذا يأكلون ويشربون فيها، وأين ينامون؟

★★★

## ٥٥٣- الكنزية

هؤلاء الذين يكتنزون الذهب والفضة، والأموال عموماً، بدعوى أن المال مال الله، وهم مستخلفون فيه، وقد حدّد الله مصارف الزكاة، ويتبقّى أن نعرف مَنْ يستحق الزكاة؟ وهل هؤلاء المدّعون يستحقون الزكاة فعلاً؟ والأسلم أن نحفظ هذا المال، ونكنّزه كنزاً، حتى يظهر مَنْ يستحق الزكاة، وهم أصحاب الحقّ فنسلّمه لهم، وإلى أن يحين ذلك فلا ينبغى التفريط فى المال.

★★★

لمحمد بن الحنفية، وقيل كان صاحب شُرطه المختار بن أبي عبيد الثقفي، وكان يُكنى أبا عمرة، وكان يقول إن محمد بن الحنفية وصي عليّ، وأنه الإمام، وأن المختار قيّمه وعامله. وكان يكفر من تقدّم علياً، ويكفر أهل صفين والجمل، ويزعم أن جبريل يأتي المختار بالوحي من عند الله فيخبره ولا يراه.

وقيل إن كيسان هذا هو الذي حمل المختار على الطلب بدم الحسين بن عليّ، ودلّه على قتلته، وأنه كان صاحب سرّه ومؤمرته والغالب على أمره، واعتقد فيه الكيسانية اعتقاداً فوق حدّه، وقالوا فيه إنه أحاط بالعلوم كلها، واقتبس من عليّ ومن ابن الحنفية الأسرار بجملتها، من علم التأويل والباطن، وعلم الآفاق والأنفس.

وقيل إن المختار نفسه كان يقال له كَيْسَان لكيسه، وأن الكيسانية هم أتباع المختار الذي قام بالنار للحسين بن عليّ، وقتل أكثر الذين اشتركوا في قتاله بكربلاء، وادّعى النبوة، وأنه يُوحى له، وتكهّن وسجّع كالكهان، واستولى على الكوفة والجزيرة والعراقين حتى حدود

ودونها الماء. والإنسان يقابل النار، والطيور تقابل الهواء، والحيوان يقابل الأرض، والحيثان تقابل الماء.

وقال: إن اسمه أحمد تدل فيه الألف على الإنسان، والحاء تدل على الحيوان، والميم على الطائر، والدال على الحوت، فالألف من حيث استقامة القامة كالإنسان، والحاء كالحيوان لأنه مُعَوّج ومنكوس، ولأن الحاء من ابتداء اسم الحيوان، والميم تشبه رأس الطائر، والدال تشبه ذنب الحوت.

ثم قال: إن الباري تعالى خلق الإنسان على شكل اسم أحمد، فالقامة مثل الألف، واليدان مثل الحاء، والبطن مثل الميم، والرجلان مثل الدال.

وقال: الأنبياء هم قادة أهل التقليد، وأهل التقليد عميان، والقائم قائد أهل البصيرة، وأهل البصيرة أولو الألباب، وإنما يحصلون البصائر بمقابلة الآفاق والأنفس.

★★★

### ٥٥٥- الكيسانية

الروافض أصحاب كَيْسَان مولى أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب، وقيل تلميذ

أرمينية، ثم هزمه مصعب بن الزبير، وقُتل في الكوفة سنة ٧١هـ.

وقيل بل أتباع المختار هم المختارية، هم فرقة تنفر عن الكيسانية، إذ الكيسانية عدة فرق تجتمع على أشياء وتفترق على أشياء.

ويجمع الكيسانية شيثان:

أحدهما: قولهم بالبداء على الله، أي أنه تعالى قد تبدو له البداوات فيريد أن يفعل الشيء ثم لا يحدثه. وسبب قولهم بالبداء أن المختار لما وعد أصحابه النصر وانهزموا، عتبوا عليه أنه منأهم النصر من الله، فقال لهم كان الله وعدني ذلك لكنه بدا له، واستدل بقوله تعالى «يمحو الله ما يشاء ويثبت» (الرعد ٣٩)، فهذا كان سبب قول الكيسانية بالبداء.

والثاني: قولهم بإمامة محمد بن الحنفية، وكان المختار يدعو إليه.

وكان اختلاف الكيسانية في سبب إمامة ابن الحنفية، ففرقة زعمت أن السبب ليس النصر ممن سبقه ولكن الاستدلال. ووجه الاستدلال عندهم أن علياً رفع الراية إلى ابنه محمد في يوم الجمل وقال له:

أطعتهم طعن أبوك تحمداً

لا خير في الحرب إذا لم تزبد

وقالت فرقة أخرى: إن الإمامة بعد عليّ صارت للحسن، ثم الحسين، ثم لأخيها محمد بوصية الحسين لما اضطر إلى الهرب من المدينة إلى مكة حين طولب بالبيعة ليزيد بن معاوية.

ثم اختلف الكيسانية أيضاً، ففرقة يقال لها الكربية، نسبة إلى كرب الزرير، قالوا: إن ابن الحنفية لم يمت ولكنه بجبل رضوى وهو المهدي المنتظر.

وعدة فرق قالوا بموته واختلفوا في الإمام بعده فقالوا إنه عليّ بن الحسين، أو قالوا إنه أبو هاشم بن محمد بن الحنفية، أو قالوا إن الإمام بعد أبي هاشم: محمد بن علي بن عبد الله بن عباس، وهذا قول الراوندية، أو أنها صارت إلى بيان بن سمعان صاحب البيانية، أو إلى عبد الله بن حرب صاحب الحربية.

ومن الكيسانية من يقول إن محمد بن الحنفية محبوس بجبل رضوى لسبب لا يعلمه إلا الله، ومنهم من ينسب ذلك

كعقاب له لخروجه إلى يزيد بعد قتل الحسين، ولهربه من ابن الزبير، ومن أجل ذلك غيَّبه الله عن عيون الناس عقوبةً له، إلى أن يؤذَن له بالخروج، وهو المهدي المنتظر. والثابت تاريخياً أن ابن الحنفية مات سنة ٨١ هـ.

وكان الشاعر كثير عزة من الكيسانية، وفي ذلك يقول:

إلا إن الأئمة من قريش

ولأمة الحق أربعة سواء

على والثلاثة من بنيهِ

هم الأسباط ليس بهم خفاء

فسبط سبط إيمان وبرّ

وسبط غيبتته كربلاء

وسبط لا يذوق الموت حتى

يقود الخيل يقدمها اللواء

تغيّب لا يرى فيهم زماناً

برضوى عنده عسل وماء

وينسب إلى الكيسانية: أنهم أصل

الغلو في الإمامة، والقول بأن الدين هو

الطاعة لرجل واحد هو الإمام، وحملهم ذلك إلى القول بالتناسخ، والحلول، والرجعة بعد الموت، وأدعوا أن الإمام لا يموت ولا يجوز أن يموت قبل أن يرجع، وادعى بعضهم الإمامة وليس من الشجرة، واستتبع ذلك أن اعتقادهم بالقيامة تهافت، وتأولوا الأركان الشرعية فكانوا هم أصل فكرة أن الصلاة والصوم والزكاة والحجّ أسماء لرجال، من يواليهم فقد أطاع الله، فكانه صام، أو حجّ، أو صلى، أو زكّى. وقالوا إنه لا تكاليف بعد الوصول إلى طاعة الإمام.



باب السلام



## ٥٥٦- اللأعنة

هؤلاء هم الشيعة الرافضة، يلعنون أبا بكر، وعمر بن الخطاب، وعثمان بن عفان، وطلحة، والزبير، وعائشة. ويقولون في لعنهم ثواب، لأنهم حالوا دون بزوع نور ولاية عليّ، فاستمر العالم في الظلام، ولم يميز الناس الصراط المستقيم.

★ ★ ★

## ٥٥٧- اللدنية

هؤلاء هم فرقة من الصوفية، قيل هم الأوليائية، قالوا علّم الولي يتلقاه من الله تعالى بدون واسطة، وفي القرآن: «وعلّمناه من لدنّا علّماً» (الكهف)، ففضل هؤلاء الولاية لهذا السبب على النبوة، والمقصود بصاحب العلم اللدني في الآية هو الخضر عليه السلام كما دلّت عليه الأحاديث الصحيحة عن الرسول ﷺ. وقد روى البخاري عن أبيّ بن كعب قال: إن موسى كان يظن أنه - كنبى - أعلم الناس، فلما أوحى الله إليه أن الخضر أعلم منه، توجه إلى الخضر وبحث عنه حتى وجده عند الصخرة، فسلم عليه وقال: أتيتك لتعلمني مما علّمت رُشداً. قال الخضر: يا موسى،

إنك لن تستطيع معي صبراً. إني على علم من علّم الله، علّمنيه لا تعلمه أنت. وأنت على علم من علم الله علّمكه الله لا أعلمه ... قيل العلم اللدني لا يقوى عليه إلا الأولياء، بدليل أن الخضر - وهو الولي - قال لموسى - وهو النبي، إنك لن تستطيع معي صبراً، وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً. يعنى أن موسى لن يفهم عمل الخضر المخالف للشريعة، لأن علّمه تكليف من الله ولن يفهم الحكمة فيه، وما يتضمنه من مصلحة باطنة. وعن ابن عباس أن الخضر قال لموسى: إن علّمى وعلّمك كقدر ما يستقى العصفور من ماء النهر، وكان موسى قد حدث نفسه أنه ليس أحد أعلم منه. وفي صحيح البخاري: إنما سُمّي الخضر لأنه جلس على فروة فإذا هي تهتز من تحته خضراء - والمراد بالفروة ههنا الحشيش الأخضر، ولهذا يؤثر اللدنيون اللون الأخضر في لباسهم وعماماتهم. وهذا نفسه نجده في الأسطورة الأوروبية فيما يسمونه The green man أو الرجل الأخضر. وهو أخضر لأنه مبسوط له في العمر، فالحكمة الإلهية لا عمر لها.

★ ★ ★

## ٥٥٨- اللفظية

هؤلاء اصحاب الحسين الكرابيسي  
قالوا: اللفظ والمفوظ واحد، والقراءة  
والمقروء واحد، والقرآن ليس مخلوقاً،  
وقراءة العبد للقرآن ليست بمخلوقة.

★ ★ ★

## ٥٥٩- اللوزية

هؤلاء قالوا اللوز والجوز والهندق، من

خارجها قشر لا نتبين منه إن كانت لذیذة  
الطعم أو سيئة، ومن الداخل اللب نطعمه  
فنستسيغه أو نستتهجنه، وكذلك أهل  
الإيمان والكفر، قصورهم لا تنبئ بشئ،  
وقلوبهم ليس من سبيل إليها، فلا نعرف  
إن كانوا أطهاراً مؤمنين، أم كفاراً نجسين،  
وليس علينا إذن إلا أن نحذر الجميع،  
ونتوقف عن الكل، حتى لا نتورط ونبخس  
ونحن لا نعلم.

★ ★ ★

★ ★

# باب الميم



## ٥٦٠- الماتريدية

هى مذهب الذين جروا مجرى الإمام محمد بن محمد بن محمود، المعروف بأبى منصور الماتريدى، المولود بما تريد إحدى محال سمرقند من بلاد ما وراء النهر، ووفاته سنة ٣٣٣هـ على الأرجح، وكان حنفيًا، وتعلّم على الحنفية، وعاش فى عصر الجدل والمناظرات بين المعتزلة والأشاعرة، والمعتزلة وبعضهم البعض، وأدلى بدلوه فكان السجال حاداً بين الأشاعرة والماتريدية والمعتزلة. وأصول الماتريدية هى الحنفية، والماتريدى حقق فى مؤلفاته آراء أبى حنيفة كما بسطها فى **الفقه الأكبر، والفقه الأوسط**، ورسالته إلى عثمان البتى، ووصيته إلى تلميذه يوسف بن خالد السمعى، وكتاب العلم برأ وبحرًا وشرقاً وغرباً وبعداً وقرباً. وأثبتها الماتريدى بقواطع الأدلة.

والماتريدى اشتهر باسم إمام الهدى، وإمام أهل السنة فيما وراء النهر، ومذهبه يجمع فيه بين العقل والشرع، وله المؤلفات الجلى ومنها: «كتاب تأويل القرآن»، و«كتاب مأخذ الشرائع»، و«كتاب الجدل»، و«كتاب الأصول فى أصول الدين»، و«كتاب المقالات فى الكلام»، و«كتاب التوحيد»،

و«كتاب ردّ أوائل الأدلة للكعبى»، و«كتاب ردّ تهذيب الجدل للكعبى»، و«كتاب الأصول الخمسة لأبى محمد الباهلى»، و«ردّ كتاب الإمامة لبعض الروافض»، و«الردّ على القرامطة».

والماتريدى عقلى يتقيد بعقائد القرآن، فالله ندركه وجوباً بعقولنا، والشرع يرشدنا إليه، والعقل مصدر للمعرفة، والنقل مصدر آخر للمعرفة، والعقل من يأخذ بحكم العقل فيما لا يخالف الشرع، فإنّ خالف الشرع فلا بد من الخضوع لحكم الشرع. والنظر واجب على المسلم كما هو واجبه الرجوع إلى النصّ. والله تعالى فى القرآن ينبه إلى آياته فى الكون ويُلَفِّت إليها لننظر فيها بالعقل، ولنعمل فيها عقولنا، وترك النظر هو إهمال لأمر الله، وعدم إعمال العقل هو تعطيل للنتائج التى تترتب على النظر. وكل فعل له قبحة أو حسنة، ومن الأفعال ما يستطيع أنى يدرك العقل وحده وجه الحسن فيها فيحرص على فعلها دون حاجة للشرع، ومنها أفعال يستطيع أن يستقل العقل بإدراك القبح فيها فيُثْنِى عن إتيانها، ومنها أفعال قد يُسْتَبْهَم فيها الحسن والقبح، ولا يمكن أن يحسم العقل فيها نفسه إلا من الشرع. والله تعالى يفعل الحسن، لأنه

- كالزنا والسرقه والكذب مثلاً، إلا أن للعبد الكسب فيها، فإن شاء اختار أن يكذب أو يسرق أو يزني، وبهذا الكسب يكون الثواب والعقاب. والكسب قدرة أودعها الله في الإنسان، والحرية ملكة، والاختيار ملكة، وكل إنسان حرّ مختار بوسعهِ أن يعقل الخير أو الشر، فإذا أراد الخير فعَلَهُ، وإنْ أراد ترك الشرّ فعَلَهُ، والفعل هو من خَلَقَ الله، ومناطق التكليف هي هذه الاستطاعة عند الفعل.

ويؤمن الماتريديّة أن صفات الله لا تقوم بذواتها، ولا تنفك عن ذات الله ولا تستقل عنه وكلام الله هو معاني من صفاته بذاته، وهو قديم قَدَمَ الله، وتأليفه في حروف وكلمات محدث، لأن الحروف والكلمات لا تقوم بالقديم الواجب الوجود، ولأن الحادث عَرَضٌ، والعرض لا يقوم بذاته تعالى، والقرآن هو حروف وكلمات وعبارات حادثة تدل على المعنى القديم. ويقبل الماتريديّة ما يقرره الله تعالى لنفسه من صفات وأحوال ولكنهم ينزهونه تعالى عن الجسميّة، ويقضون فيمن يقول أن له يداً أو وجهاً أنه من المشبّهة. ورؤية الله يوم القيامة هو من أحوال هذا اليوم التي

تعالى الحكيم العليم كما وصف نفسه فيما كلّفنا به، وفيما خلق من الخلق، فهو قد قصد إلى الحسّن، ولم يكن مجبراً على ذلك ولا ملزماً، لأنه سبحانه وتعالى مختار مريد، فعّال لما يريد، فلا يقال إنه يفعل الحسّن والأصلح لأنه يجب عليه ذلك، لأن الوجوب يناقض الإرادة ويستلزم للغير حقوقاً عليه، والله تعالى فوق عباده، لا يُسأل عما يفعل، والوجوب يقتضي أن يُسأل، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

والله تعالى أراد هذا الكون لحكمة اختارها، وأراد التكليف لحكمة، والثواب على فعلها، والعقاب على تركها إنما لحكمة يقصدها. وهو تعالى عندما يكلف كثيراً ما يصف نفسه بالحكمة لهذا السبب - يقول: «السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاءً بما كسبا نكالاً من الله والله عزيز حكيم». والخلق وعدمه قد ثبتا لله وحده دون غيره، وحكمة الله اقتضت ألا يكون للعبد ثواب أو عقاب إلاّ وللعبد اختيار فيما يستحق عليه هذا الثواب أو العقاب، ولا يمكن أن يكون هناك عقاب إلاّ وللعبد اختيار فيه، وذلك هو مقتضى الحكمة من الله، ومقتضى العدل أيضاً، فالأفعال مع أن الله هو خالقها

يختص بعلمها الله، ولا علم لنا إلا ما اثبتته الله تعالى من عبارات عن ذلك من غير كيف. وعندهم أن مرتكب الكبيرة لا يخلد فى النار ولو مات من غير توبة، لأن مساواة المؤمن ولو عصى بالكافر يخالف العدل. والمؤمن ولو عصى قد جاء بما هو أعظم من كل عصيان، وأعظم من كل ما هو خير، وهو الإيمان، ولم يأت بأقبح الشر وهو الكفر، ولو خلده الله تعالى فى النار لجعل جزاء أقبح الشر بدل ثواب أفضل الخيرات. والحق فى أصحاب الذنوب من المؤمنين تفويض أمرهم إلى الله، إن شاء عفا عنهم فضلاً وإحساناً ورحمة، وإن شاء عذبهم بقدر ذنوبهم فلا يخلدون فى النار، فيكون أهل الإيمان بين الرجاء والخوف، فيجوز له تعالى العقاب على الصغيرة، والعفو عن الكبيرة كما قال: «إن الله لا يغفر أن يشرك به، ويغفر ما دون ذلك لمن شاء، ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً».

★★★

## ٥٦١- المآزىارة

فرقة من الخوارج، قيل أول من خرج على على بن أبى طالب بعد التحكيم،

فتبرعوا منه وأمرؤا عليهم ذا الشدية، وقالوا لا حكم إلا لله، وكفروا علىاً، فحاربهم بالنهروان وقتلهم، وقتل ذا الشدية، فسموا المآزىارة لمروقهم من الدين، أى خروجهم منه بضلالة أو بدعة. وعلماء الشريعة يسمون من يخلع طاعة الإمام الحق ويعلمن العصيان ويؤلب عليه - «البغاة» جمع باغ، وهم النواصب أيضاً، جمع ناصب، وقد يقال ناصبى، وهو الغالى فى بغض على بن أبى طالب.

وقيل المآزىارة لقب للخوارج كاسمهم الشراة، والمحكمة، والحرورية، وهم يرضون بهذه الألقاب كلها، إلا بالمآزىارة، فإنهم ينكرون أن يكونوا مآزىارة من الدين كما يمرق السهم من الرمية كما فى الحديث: «يخرج فى آخر الزمان قوم أحداث الأسنان، سفهاء الأحلام، يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يقولون نحن خير البرية، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية».

★★★

## ٥٦٢- المآزىارة

أتباع مآزىار الذى أظهر دين المحمرة بجرجان، وأصله فارسى، كان يدعى مآزىار

الحجاز، وكان فقهه يعتمد على القرآن  
والسنة النبوية، ويردد دائماً قول الشاعر:

وخير أمور الدين ما كان سنة

وشر الأمور المحدثات البدائع

ويتمثل بقوله تعالى «وما آتاكم الرسول  
فخذوه، وما نهاكم عنه فانتهوا»، وقوله  
«فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما  
شجر بينهم، ثم لا يجدوا في أنفسهم  
حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً»،  
وقوله «لقد كان لكم في رسول الله أسوة  
حسنة».

ومصادره بخلاف القرآن والسنة: أقوال  
الصحابة الذين كانوا قريبين إلى الرسول،  
وقد شاهدوا أفعاله، وسمعوا أقواله،  
وتتلمذوا له، وتعلموا على يديه؛ وإجماع  
أهل الفقه والعلم؛ وما يعمل به أهل المدينة  
لأنهم أبناء الذين صاحبوا الرسول،  
والأحكام تعيش في المكان لعدة أجيال، فإذا  
أعوزه النص أو الدليل القريب، أخذ  
بالقياس، والاستحسان، والعرف، وسدّ  
الذرائع، والمصالح المرسلّة، ثم الرأي.

ومنهج في الفتيا يقول فيه: ما من شيء  
أشدّ على من أن أسأل مسألة من الحلال

بن قارن بن بندار، ولما دخل في الإسلام  
تسمّى باسم محمد، وكان صاحب جبال  
طبرستان واصطنعه المأمون. وفي سنة  
٢٢٤هـ، في عهد المعتصم، أعلن العصيان  
بطبرستان وخلع المعتصم، فكتب المعتصم  
إلى عبد الله بن طاهر بن الحسين يأمره  
بحربه، وكانت له معه حروب كثيرة حتى  
أسره وحمله إلى سامراء، فأقرّ على  
الأفشين حاجب الخليفة، أنه حرّضه على  
الخروج والعصيان، وزعم أنه هو والأفشين  
اجتمعوا على مذهب الثنوية والمجوس،  
فضرب المازيار بالسوط حتى مات، بعد أن  
شهّره وصلب (أنظر المحمرة والبابكية  
والخرمية).

★ ★ ★

٥٦٣- الماصرية

هم مرجئة العراق، أصحاب عمرو بن  
قيس الماصر، ونسب البعض أبا حنيفة  
إليهم.

★ ★ ★

٥٦٤- المالكية

هؤلاء أهل السنة الذين يأخذون بفقه  
الإمام مالك بن أنس (٩٣-١٧٩هـ)، إمام  
دار الهجرة، وشيخ المدينة، وعالم أهل

صرفاً ولا عدلاً، وإنما العلم عند أهل المدينة، فضع للناس العلم.

واستغرق تأليف كتابه الموطأ إحدى عشرة سنة - من ١٤٨ إلى ١٥٩ هـ، وأسماء كذلك بمعنى الميسر، أى الذى ييسر للمسلمين دينهم، ويشرح نهجة فيه فيقول: أما أكثر ما فى الكتاب فرأى - لعمري - ما هو برأى، ولكن سماع من غير واحد من أهل العلم والفضل والأئمة المقتدى بهم الذين أخذت عنهم، وهم الذين كانوا يتقون الله تعالى، وكثر على، فقلت رأى، وكان رأيهم مثل رأى، ومثل رأى الصحابة الذين أدركوهم عليه، وأدركتهم أنا على ذلك، فهذا وراثه توارثوها قرناً عن قرن إلى زماننا، فهو رأى جماعة ممن تقدّم من الأئمة... وما كان فيه الأمر المجتمع عليه فهو ما اجتمع عليه أهل الفقه والعلم لم يختلفوا فيه، وما قلت الأمر عندى، فهو ما عمل الناس به عندنا، وجرت به الأحكام، وعرفه العام والخاص، وكذلك ما قلت ببلدنا فيه، وما قلت فيه بعض أهل العلم، فهو شئ استحسنته من قول العلماء، وأما ما لم أسمع من فاجتهدت ونظرت على مذهب من لقيته حتى وقع ذلك موقع الحق أو قريباً منه، حتى لا يخرج عن مذهب أهل

والحرام، لأن هذا هو القطع فى حكم الله. «إن نظن إلا ظناً وما نحن بمستيقنين». «إنى أخاف أن يكون لى من هذه المسائل يوم أى يوم».

وكتاب الموطأ الذى اشتهر به، هو أول كتاب فى الإسلام، وكان الخليفة المنصور العباسى قد طلب منه أن يضع هذا العلم ويدون منه كتباً، وأمره أن يتجنب فيه «شدائد عبد الله بن عمر، ورخص عبد الله بن عباس، وشواذ عبد الله بن مسعود»، وقال له «واقصد إلى أوسط الأمور، وما اجتمع عليه الأئمة والصحابة رضى الله عنهم، لنحمل الناس إن شاء الله على علمك وكتبك، ونبثها فى الأمصار، ونعهد إليهم ألا يخالفوها، ولا يقضوا بسواها». فقال مالك: إن أهل العراق لا يرضون علمنا، ولا يرون فى علمهم رأينا، وفى رواية أخرى قال المنصور: «إجعل العلم يا أبا عبد الله علماً واحداً» فقال له مالك إن أصحاب رسول الله ﷺ تفرقوا فى البلاد، فأفتى كل فى مصره بما رأى، وإن لأهل هذا البلد قولاً، ولأهل المدينة قولاً، ولأهل العراق قولاً تعدوا فيه طورهم». فقال المنصور: أما أهل العراق فلا أقبل منهم

النخعي، المعروف بمالك الأشتر، قالوا: الإمام بعد علي بن أبي طالب هو مالك، والمالكية إذن من الشيعة، وسكناهم في إيران، وما تزال منهم بقية حتى الآن.

★ ★ ★

### ٥٦٦- المأمونية

هم القرامطة أصحاب مأمون بن مهرويه، كان من أتباع حمدان قرمط، وبعثه إلى فارس يدعو إليه، ومدينة المأمونية الحالية على اسمه.

★ ★ ★

### ٥٦٧- المباركية

فرقة من الاسماعيلية أتباع مولى كان لإسماعيل بن جعفر يدعى المبارك. وفي بعض المعاجم أن مباركاً هذا كان مولى لإسماعيل بن علي بن عبد الله بن العباس، وأنه كوفي، واعتبره النوبختي من أصحاب الصادق، ويحتمل التعدد.

وهؤلاء قالوا: إن الإمام بعد جعفر بن محمد هو محمد بن إسماعيل بن جعفر. وقالوا إن الأمر كان لإسماعيل في حياة أبيه، فلما توفي قبل أبيه جعل جعفر بن محمد الأمر لمحمد بن إسماعيل. وقيل كان الحق له وأنه لا يجوز غير ذلك، لأن الإمامة لا تنتقل من أخ إلى أخ بعد الحسن

المدينة وأرائهم وإن لم أسمع ذلك بعينه، فنسبت الرأي بعد الاجتهاد مع السنّة وما مضى عليه أهل العلم المقتدى بهم. والأمر المعمول به عندنا من لدن رسول الله ﷺ والأئمة الراشدين، فذلك رأيهم ما خرجت إلى غيرهم.

وكان يقول: إن اختلاف العلماء رحمة من الله على هذه الأمة. كل يتبع ما صحّ عنده، وكل على هدى، وكل يريد الله.

وكان انتشار المذهب المالكي في المغرب والأندلس، وأخذ فيهما مكان مذهب الأوزاعي والمذهب الظاهري، ووالاه المرابطون. وتقدّم له دعاة بارزون، منهم القاضي أبو بكر بن العربي صاحب كتاب «أحكام القرآن»، وابن عبد البر صاحب كتاب «التمهيد»، والقاضي عياض السبتي صاحب كتاب «ترتيب المدارك»، وأبو الوليد الباجي صاحب كتاب «المنتقى»، وابن القطان الفاسي وكتابه «الأحكام الكبرى»، وقاضي الجماعة أبو عبد الله المقرئ وله كتاب «قواعد الفقه»، وأبو العباس الونشريسي صاحب كتاب «المسالك إلى قواعد الإمام مالك».

★ ★ ★

### ٥٦٥- المالكية

أصحاب مالك بن الحارث بن عبد يغوث

### ٥٦٩- المبرقة

هؤلاء هم الشيعة أصحاب موسى بن محمد الجواد بن علي الرضا بن موسى الكاظم، الملقب بالمبرق، قالوا بإمامة موسى، ثم ارتدوا إلى القول بإمامة الهادي.

★★★

### ٥٧٠- المبيضة

لقب أطلق على الغلاة المقتنية، قيل سُموا كذلك لأن رئيسهم المعروف بالمقتنع كان قصاراً بمرو، أي مبيّضاً، وقيل لأن مبيضة ما وراء النهر تابعته.

والمبيضة أيضاً لقب الخوارج الحرورية لأن راياتهم في الحروف كانت بيضاء.

★★★

### ٥٧١- المثانية

هؤلاء من الجبرية، قالوا: الإنسان يفعل ما هو مقدور عليه ولا فكاك من ذلك، فإذا كنت حيال أمر تحيرت بشأنه فتمهل وتأنى وافعل ما يخطر بقلبك ويتوسمه حسك من الخير فإنه نصيبك منه لا محالة.

★★★

والحسين، ولا تكون إلا في الأعقاب، ولم يكن لأخوي إسماعيل: عبد الله وموسى - لم يكن لهما في الإمامة حق، كما لم يكن لمحمد بن الحنفية حق مع علي بن الحسين.

والقراطة تشعبت من المباركية، وسميت كذلك باسم رئيسها الملقب بقرمطوية، وكان في الأصل على مقالة المباركية ثم خالفهم.

★★★

### ٥٦٨- المبذلة

هؤلاء جماعة بالغوا فقالوا: نحن مع قول الله: «وما بدّلوا تبديلاً» (الأحزاب ٢٣)، وقوله «ومن يتبدّل الكفر بالإيمان فقد ضلّ سواء السبيل» (البقرة ١٠٨)، فمن أثر المعصية على الطاعة بآء بالخذلان ولا تقبل توبته، وكل ما سبق إليه من الطاعات لا فائدة منه، لأنه تجرأ على الله وتبدل الخبيث بالطيب، وبدل نعمة الله كفرأ، فالله يبدل حسناته سيئات، ويجب قتله لتجاوزه حد العبودية، والله تعالى يقول: «فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم» (البقرة ٥٤)، ويقول: «ومنى يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه» (آل عمران).

★★★

## ٥٧٢- المتبرية

فرقة من القدريّة، قالوا: كل من يأتي المعصية فقد كفر ولا تقبل توبته وتنبأ منه. (انظر المبدلة).

★★★

## ٥٧٣- المتجاهلية

فرقة من المتصوّفة المبطلّة التي تلبس لباس الفسوق، وتفعل أفعال الفساق، وتقول مرادنا دفع الرياء، متجاهلة للناس ولقواعد الدين.

★★★

## ٥٧٤- المتخيلة

هؤلاء جماعة من الفلاسفة، قالوا في الإنسان قوة متخيلة لها مقدرة التخيل، وبعض الناس قوتهم المتخيلة في خدمة حواسهم وهم عامة الناس، وبعضهم قوتهم المتخيلة في خدمة عقولهم وهم المفكرون والعلماء والفلاسفة، وبعضهم قوتهم المتخيلة في خدمة قلوبهم وهؤلاء هم المتصوّفة. وطريق السعادة في الدنيا والآخرة لا يبلغه إلا من تحمله قوته المتخيلة إليه، سواء في حواسه، أو في عقله، أو في قلبه، وأرقى ما يبلغه البشر من الخيرات إنما يكون عن طريق القوة

★★★

## ٥٧٥- المتربصة

هؤلاء من الشيعة، قالوا بخروج المهدي ويتربصون رجعته في كل زمن، ويزعمون أنه ما من وقت إلا وله القائم به، وهو المهدي المنتظر، فإذا قضى جاء غيره فذلك حتم، لأنه لا صلاح بدونه.

★★★

## ٥٧٦- المترفة

هؤلاء قالوا: إن الإنسان له في الدنيا أن يعيش في ترف، فالناس جميعاً فيها عيال الله، وضيوف على مائدة الرحمن صبح مساء، وهم ضيوف الرحمن دعاهم إلى الدنيا جميعها من شرقها إلى غربها ليعيشوا فيها مكرمين، ودعاهم إلى عرفات الله في الحج ليعرفوه ويعظموه على ما أنعم عليهم من أوجه الترف. وفي الحديث: «الناس أضياف الله تعالى فلا حساب عليهم»، وفسر ذلك بأنه لا حساب على من يعيش في الملذات، ويتنعم بالخيرات، طالما هي مشروعة ومن الحلال.

★★★

## ٥٧٧- المتَّصِلِيَّة

فى جبال لبنان ووادى الشام، ويشتهر فلاحو هذه الفرقة بنمط خاص من العقلية يميّزهم عن غيرهم من أصحاب الفرق، وعددهم يزيد على المائة ألف نسمة.

والمُتَوَالِيَّة مفردُها مُتَوَالٍ، بمعنى متشَبَّع، وقيل فى أصولهم أنهم أكراء نقلوا من العراق إلى الشام فى عهد صلاح الدين الأيوبي، ويقطن أغلبهم فى بعلبك والقرى المجاورة، وتنحدر منهم عائلات كبيرة، ويتَّصفون بالكرم والسخاء نحو من يطرق أبوابهم، ولكنهم يعتبرون غير الشيعة نجساً، والمُتَوَالِي يعتقد أن ملامسته للسُّنَى أو للمسيحي تدنّسه، حتى أن الأوانى التى يقدم فيها الطعام له لا يعود إلى استخدامها ويحطّمها مباشرة. ومن رأى بعض المستشرقين أن هذه المظاهر من التعصّب بقايا أساليب الديانة اليهودية القديمة وأحكامها، ويحكى قولنى فى كتابه «رحلة فى سوريا ومصر» (١٧٨٨م) أن النواخلة فرقة من الشيعة ترى اليهود والنصارى نجساً، ولا يرون ملامستهم. والاسم النواخلة أى زارعو النخل.

ويذكر جولدتسيهر أن هذه الظاهرة

هؤلاء قالوا: إن الروح الإلهية أو الذات الأحدية تسرى فى الكون سريان الماء فى النبات، فالماء يسرى فى الجذور إلى الجذع، فالفروع، فالأغصان، فالأوراق، فالثمار، فكذلك الله تعالى، يتصل بمخلوقاته اتصال الماء بالشجرة، وتسرى الروح الإلهية فتتشعشع فى الكون كله، فُسِّمَى هؤلاء بالمتَّصِلِيَّة لذلك.

★ ★ ★

## ٥٧٨- المُتَمَنِّيَّة

هؤلاء من الجبرية، قالوا: إن الإنسان يتمنّى لنفسه الخير ويكره السوء، وليس له إلا ما كُتِبَ له، والخير هو ما كُتِبَ لك، وما كُتِبَ لك هو ما تنازعك نفسك لإتيانه، فافعل ما تأمرك به نفسك، ويسرّ له قلبك، ويرتضيه عقلك، فهو المقدور عليك ولا شئ غيره.

★ ★ ★

## ٥٧٩- المُتَوَالِيَّة

فرقة من الشيعة تنتشر فى لبنان الأوسط بين بعلبك وصفد، وفى الشرق

النور. واللّه تعالى يقول: «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وأمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به» (الحديد ٢٨)، ويقول: «أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به في الناس» (الأنعام ١٢٢). والمتوسّمون هم العارفون الذين يستهويهم النور ويطالعونه على الوجوه، وفي اللسان، وعلى الصدور. والمتوسّمون نورانيون، ونقيضهم الظلمانيون. وفي الحديث: «إن للشيطان لمّة بقلب ابن آدم، وللملك لمّة، فالشيطان هو الحاكم على الظلمانيين، والملك هو الحاكم على النورانيين، ولمّة الشيطان الوسوسة والإيعاز بالشرّ والتكذيب للحقّ ولمّة الملك الإيعاز بالخير والتصديق بالحق. ومن يتوسّم في الناس أولى به أن يتوسّم في نفسه، وفي الحاليتين فإنه يستعيز باللّه من شياطين الإنس والجان، أو يشكر اللّه ويحمده على ما أولاه من الرعاية والتحنّان.

★ ★ ★

٥٨١- المَجْبِرَة

(انظر الجبريّة)

★ ★ ★

نتيجة للتعصّب الذي يبلغ أقصى مداه ضد الديانات الأخرى، فبينما الإسلام السنّي قد محا ذلك بواسطة التأويل للآية القرآنية «يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس»، فقصر النجاسة على الوثنيين دون أهل الكتاب من اليهود والنصارى، فإن الشيعة تقيّدوا بحرفية النص وأعلنوا نجاسة المادة البدنية للمشرك، وجعلوا الاتصال به وملامسته في عداد النواقص العشرة التي تؤدّي للنجاسات.

★ ★ ★

٥٨٠- المتوسّمة

في التنزيل: «إن في ذلك لآيات للمتوسّمين» (الحجر ٧٥)، والمتوسّمة هم المتفكرون المتفرّسون الذين يتعرفون حقائق الناس بسمتهم، وبواطن الأمور بعلاماتها، والتوسّم هو التفرّس، وهو قراءة الخواطر، واستشفاف القلوب والصدور والعيون وأخطال اللسان وملامح الوجه. والبال الخليّ والقلب الصفيّ يظهران على النظرة، ويبينان في الخطرة. والبال الخليّ والقلب الصفيّ مرادفهما الوجه الحيّ، والحياء شعبة من الإيمان، ووجه المؤمن وعينه وقلبه وصدوره يملأهم

## ٥٨٢- المَجَسِّمَة

أَن يُمْسَ وَيُلْمَسَ وَيُعَانَقَ، وقال بعضهم: هو جسم، بمعنى فضاء، والأجسام كلها فيه. وكان بهيان بن سميعان يزعم: أن معبوده على صورة رجل، وأنه يهلك جميع أعضائه إلا وجهه. وكان المغيرة بن سعد العجلي يزعم: أن معبوده رجل من نور، على رأسه تاج من نور، وله أعضاء وقلب تنبع منه الحكمة، وأعضاؤه على صورة حروف الهجاء. وقال داود الحواري: هو أجوف من فمه إلى صدره، ومُصَمَّت ما سوى ذلك، وقال آخرون: إن الله على العرش بذاته على وجه الماسة، فإذا نزل انتقل وتحرك، وجعلوا لذاته نهاية. وهؤلاء قد أوجبوا عليه المساحة والمقدار، واستدلوا على أنه على العرش بذاته بقول النبي ﷺ: «ينزل الله إلى سماء الدنيا». قالوا: ولا ينزل إلا من هو فوق، وهؤلاء حملوا نزوله على الأمر الحسِّي الذي توصف به الأجسام، وهؤلاء هم المشبهة الذين حملوا الصفات على مقتضى الحسِّ، وربما تخيل بعض المشبهة رؤية الحق يوم القيامة لما يراه في الأشخاص، فيتمثله شخصاً يزيد حسنه على كل حسن، ويتصوّر رفع الحجاب ويزداد شوقه حتى ليُغشى عليه. ويسمع في الحديث أنه يدنى عبده المؤمن

فرقة يقولون: إن الله جِسْم حقيقة، وحجتهم في ذلك أن كل معقول هو إما جسم أو عَرَض، فلما بطل أن يكون تعالى عرضاً ثبت أنه جسم.

وقالوا: إن الفعل لا يصح إلا من جسم، والبارى تعالى فاعل فوجب أنه جسم.

واحتجوا بأيات من القرآن فيها ذكر اليد واليدين والأيدى، والعين والوجه والجنب، وأن الله يُحْيِي، ويأتِي، ويتجلَّى للجبل، وبأحاديث فيها ذكر القَدَم، واليمين، والرجل والأصابع والتنزل.

وقالوا: هو مركَّب من لحم ودم، كمقاتل بن سليمان وغيره. وقيل هو نور يتلألأ كالسبيكة البيضاء، وطوله سبعة أشبار من شبر نفسه، ومنهم من يبالغ ويقول: إنه على صورة إنسان، وقيل: صورته شاب أمرد جعد قَطَط، وقيل: هو شيخ أسمَط الرأس واللحية، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

والكرامية قالوا: هو جسم، أى موجود. وقال قوم منهم: معنى أنه جسم أنه قائم بنفسه. ومن أقوال المجسِّمَة: أن الله يجوز

## ٥٨٤ - المجوسية

هؤلاء هم الغلاة الذين تفلسفوا وقالوا العالم يحكمه أصلان، مثل الكرمانى، أو مبدءان، أحدهما أزلى قديم، والآخر محدث مخلوق. وكان الكرمانى يقول: إن الله فاض منه العقل الفعال، وفاض من العقل الفعال العقل المتفعل وهو النفس الكلية، وفاض منها الهيولى الأولى إلخ، وقال: إن العقل الأول هو المبدع الأول والعلة الأولى والحق الأول.

وكانت دعاوى الغلاة مجوسية، وقائمة على الشعوبية، فالعرب لا حق لهم فى احتكار السلطة والحكم، والفرس أولى منهم وأحق. وذهب البغدادى إلى أن أولاد المجوس هم الذين كانوا يسارعون فى الإسلام بالانضمام الى الحركات الملحدة أكثر من غيرهم.

★★★

## ٥٨٥ - المُحدِّثة

هؤلاء كانوا من اهل الإرجاء وأصحاب الحديث، فصاروا شيعة رغبة فى الدنيا وتصنعاً، ودخلوا فى القول بإمامة موسى الكاظم، وبعده بإمامة على الرضا، فلما

إليه فيتخيل القرب الذاتى كما يجالس الجنس، وهذا كله جهل بالموصوف، ومن المجسمة من يقول: لله وجه هو صفة زائدة على صفة ذاته، لقوله عز وجل «ويبقى وجه ربك». وله يد، وله إصبع، لقول رسول الله ﷺ: «يضع السموات على إصبع». وله قدم، إلى غير ذلك مما تضمنته الأخبار، وهذا كله إنما استخرجوه من مفهوم الحسن.

★★★

## ٥٨٣ - المجهولية

من الحازمية العجاردة من الخوارج، وهما فرقتان، إحداهما المعلوماتية، والأخرى المجهولية، والأولى قالوا: إن من لم يعلم الله بجميع أسمائه فهو جاهل، والجاهل كافر. والثانية قالوا: من عرف الله ببعض أسمائه يكون عالماً به، ولا يشترطون معرفة جميع أسمائه ويكفرون المعلوماتية بهذا السبب.

وقال المجهولية بإثبات القدر، وأن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى. (انظر أيضاً المعلوماتية).

★★★

شهرته ذا الثدية، وذا الخويصرة فقد كان له ثدى كثنى النساء.

وكان خروجهم على أمرين، أحدهما: قولهم فى الإمامة إذ جَوَزُوا أن تكون الإمامة فى غير قریش، وكل من نصبوه برأيهم وعاشر الناس على ما مثلوا له من العدل واجتناب الجور، كان هو الإمام، ومن خرج عليه يجب نصب القتال معه، وإنْ غيّر السيرة وعدل عن الحق وجب عزله أو قتله. وهم أشد الناس قولاً بالقياس، وجَوَزُوا أن لا يكون فى العالم إمام أصلاً، وإن احتُجَّ إليه فيجوز أن يكون عبداً، أو حرّاً، أو نبطياً، أو قریشياً.

**والثانى:** قولهم أخطأ على فى التحكيم إذ حكّم الرجال ولا حُكْمَ إلاّ لله. وقيل ادّعوا على على من وجهين: أحدهما فى التحكيم، أنه حكّم الرجال مع أنهم هم الذين حملوه على التحكيم. والثانى أنهم لم يجوّزوا تحكيم الرجال مع أنهم هم أنفسهم حكموا أيضاً فى هذه المسألة وهم رجال! ولهذا قال على رضى الله عنه: «كلمة حق أريد بها باطل»، يقصد التحكيم أو الاحتكام إلى القرآن، ولقد تخطّوا عن هذه التخطئة إلى التكفير، وطعنوا فى عثمان، وفى أصحاب الجمل، وأصحاب صفين.

توفى الرضا رجعوا إلى ما كانوا عليه - أى الإرجاء والحديث.

★★★

## ٥٨٦- المحروقة

(انظر الحرقية)

★★★

## ٥٨٧- المحكمة الأولى

هم أول فرقة من الخوارج خرجوا على أمير المؤمنين على رضى الله عنه حين جرى أمر الحكمين واجتمعوا بحروراء ناحية الكوفة، ورأسهم عبد الله بن الكواء، وعقّاب بن الأعور، وعبد الله بن وهب الراسبي، وعروة بن جرير، ويزيد بن أبى عاصم المحاربى، وحرقوص بن زهير البجلي المعروف بذى الثدية، وكانوا يومئذ فى إثنى عشر ألف رجل، أهل صلاة وصيام. وفيهم قال النبى ﷺ «تحرّروا صلاة أحدكم فى جنب صلاتهم، وصوم أحدكم فى جنب صيامهم، ولكن لا يجاوز إيمانهم تراقبهم»، قيل فهم المارقة الذين قال فيهم: «سيخرج من ضئضى هذا الرجل قوم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية»، يقصد عليه الصلاة والسلام بهذا الرجل حرقوص بن زهير البجلي، وكانت

التحكيم استوى على فرسه وحمل على  
أصحاب على وأصحاب معاوية معاً. وقالك  
ألا أنى قد خلعت علياً ومعاوية وبرتت من  
محكميهما. وقيل قتله قوم من همدان..

★★★

### ٥٨٨ - المحمدية

هؤلاء هم الصوفية الذين يدعون إلى  
التأسي بالنبي ﷺ، ويقولون إن الفرق بين  
المسلم والمحمدى، أن المسلم ينطق  
بالشهادتين وإن فسق وفجر، ولكن  
المحمدى هو من يحاول أن يكون ما  
استطاع بين الناس صورة قريبة من  
رسول الله ﷺ قولاً وفعلًا وحالاً، ويقولون  
إن المحمدية تصوّف مستنير، وطلب كمال،  
وكتاب وسنة، والمحمدى هو المسلم حقاً،  
قلباً وقالباً. ومعنى ذلك أن المحمدى عملي،  
وعلمي، وروحانى، فى ممارساته  
الإسلامية. وباسم المحمدية اشتهرت  
العشيرة المحمدية، والطريقة المحمدية،  
وإن اختلفت الصورة والهدف والسلوك.  
وشعار المحمدية: قل إن صلاتى ونسكى  
ومحيأتى ومماتى لله رب العالمين.  
ودستورهم الكتاب والسنة فى يسر ورفق

وأول من بويع من الخوارج بالإمامة عهد  
الله بن وهب الراسبي، فتبرأ من الحكمين،  
وممن رضى بقولهما، وصوب أمرهما،  
واكفر علياً، وقال إنه ترك حكم الله وحكم  
الرجال، وقيل إن أول من تلفظ بذلك رجل  
من بنى سعد بن زيد بن مناة بن تميم  
يقال له الحجاج بن عبيد الله، ويلقب  
بالهرك، وهو الذى ضرب معاوية على إتيته  
لما سمع بذكر الحكمين، وقال انتحكم فى  
دين الله؟ لا حكم إلا الله! فلنحكم بما حكم  
الله فى القرآن، فسموا المحكمية بذلك، ولما  
سمع على هذه الكلمة قال «كلمة عدل أريد  
بها جوراً»، إنما يقولون لا إمارة ولا بد من  
إمارة برّ أو فاجر.

ويقال: إن أول سيف سلّ من سيوف  
الخوارج سيف عروة بن حدير أخى مرداس  
الخارجي، وقد نجا من النهروان وبقى إلى  
أيام معاوية، ثم ضرب عنقه زياد بن أبيه،  
وقيل إن زياداً سأل مولاه عنه فقال: ما  
أتيته فى نهار بطعام قط، ولا فرشت له  
فراشاً بليل قط، بعينى كان من الزهاد.  
وقيل: أول من خرج يزيد بن عاصم  
المعاري. وقيل رجل من ربيعة من بنى  
يشكر كان مع على بصفين، فلما قبل

وسماحة وربّانية. وسبيلهم: حُسن الظن، وحُسن الخلق وحُسن العبادة.

ويقولون: نحن لا نُؤمن بالطبول، ولا الزمور، ولا الرايات، ولا الأوشحة، ولا الرقص ولا المواكب، ولا المكاثرة بالاتباع، ولا المظاهر والدعاوى الكاذبة، وإنما أساس رسالتنا تخريج القادة لا حشد الجماهير، والمسائل الخلافية كالتوسل فى الدعاء، والقراءة للميت، وقراءة سورة الكهف يوم الجمعة، وأذانى صلاة الجمعة، وسُنّتها القبليّة، والصلاة والسلام بعد الأذان، والقيام للقيام، والسلام للتوديع، والمصافحة بعد الفرائض والعيدَيْن، وختم الصلاة بالجهر، وتشديد المساجد، وتجويف المحاريب، وزيارة مشاهد الأولياء، والذكر بجماعة، ونحو ذلك وهو كثير - كل هذه مسائل فرعية اجتهادية، وهى من مسائل الحرام والحلال وليست من مسائل العقيدة التى يترتب عليها الكفر والإيمان، وكل إنسان فيها ملزم بما صحّ عنده من دليل يلقي الله عليه بلا مشاغبة. وهى عندنا ربما ترددت بين الرخصة والعزيمة فنتعامل فيها على هذا الأساس، ولا تكون سبباً فى فرقة المسلمين.

ويقولون نحن لا نرمى مسلماً بالكفر لخالفنا رأى، أو لأنه ارتكب معصية، ونؤمن بالغيب وبالكرامة للأولياء أحياء وموتى، وبالرؤيا الصادقة، والإلهام الإلهى، والاستخارة الواردة، ونحبّ جميع الطرق الشرعية، ونحبّ أولياء الله الموتى وتبّرك بزيارتهم مهما كانت مذاهبهم. وكما لا نفرق بين أحد من رسله فكذلك لا نفرق بين أحد من أوليائه. وكل حركاتنا، وسكناتنا، وأنفاسنا، وخطواتنا، وأقوالنا، وأعمالنا، وأحوالنا، وكل شئٍ من معادنا ومعاشنا، حتى المرح والمتع، مراد بها عندنا وجه الله وحده.

★ ★ ★

٥٨٩ - المحمّدية

هؤلاء قالوا بإمامة محمد بن على بن محمد بن على، وكان قد توفى فى حياة أبيه على الهادى، ودفن بالقرب من سامراء وقبره هناك مزار، إلا أن أتباعه قالوا إنه لم يمت، وأنه ما يزال حياً، لأن أباه وهو الإمام أوصى له، وأعلن ذلك على الملأ، لا يمكن أن يكذب وهو الإمام. ومحمد إذن ما يزال حياً، وإنما أبوه قد خاف عليه فأخفاه، هو المهدي القائم.

## ٥٩٠- الحمدية الرافضة

فرقة من الروافض الإمامية، قالوا:  
الإمام بعد أبي منصور العجلي هو محمد  
بن عبد الله النفس الزكية.

وقالوا: إنما أوصى أبو جعفر إلى أبي  
منصور دون بنى هاشم، كما أوصى  
موسى عليه السلام إلى يوشع بن نون  
دون ولده، ودون ولد أخيه هارون، وإنما  
ترجع الإمامة بعد أبي منصور إلى ولد  
على كما رجع الأمر بعد يوشع بن نون إلى  
ولد هارون.

وقالوا: إنما أوصى موسى إلى يوشع  
دون ولده، ودون ولد هارون، لئلا يكون  
بين البطنين اختلاف فيكون يوشع هو  
الذى يدل على صاحب الأمر. فكذاك أبو  
جعفر أوصى إلى أبي منصور.

وزعموا أن أبا منصور قال: إنما أنا  
مستودع، وليس لى أن أضعها فى غيرى،  
والقائم هو محمد بن عبد الله.

★ ★ ★

## ٥٩١- الحمدية المنتظرة

هؤلاء ينتظرون محمد بن عبد الله بن

الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب،  
الملقب بالأرقط، وبالمهدى، وبالنفس  
الزكية، ولا يصدقون بقتله ولا بموته،  
ويزعمون أنه فى جبل حاجر من ناحية  
 نجد إلى أن يؤمر بالخروج.

وكان المغيرة بن سعيد العجلي يقول  
لأصحابه: إن المهدي المنتظر هو محمد بن  
عبد الله بن الحسن، ويستدل على ذلك بأن  
اسمه محمد، كاسم رسول الله ﷺ، واسم  
أبيه عبد الله كاسم أبى الرسول ﷺ، وقال  
حديثاً عن النبى ﷺ فى المهدي: أن اسمه  
يوافق اسمى، واسم أبيه يوافق اسم أبى.

فلما أظهر محمد بن عبد الله بن  
الحسن بن الحسن بن على دعوته بالمدينة  
استولى عليها وعلى مكة، واستولى أخوه  
إبراهيم بن عبد الله على البصرة،  
واستولى أخوهما الثالث إدريس بن عبد  
الله على بعض بلاد المغرب، وكان ذلك فى  
 زمن الخليفة أبى جعفر المنصور، فبعث إلى  
 حرب محمد بن عبد الله بن الحسن - بعث  
 له بعيسى بن موسى فى جيش كثيف،  
 وقتل محمد فى المعركة فى المدينة سنة  
 ١٤٥هـ (٧٦٥م)، ثم بعث بعيسى بن  
 موسى أيضاً إلى حرب إبراهيم بن عبد الله

الدنيا قبل القيامة، وفي ذلك قال شاعر هذه  
الفرقة:

إلى يوم يؤوبُ الناسُ فيه

إلى دنياهم قبل الحساب

★ ★ ★

### ٥٩٢- الحمديّة الأطرافية

فرقة من الأطرافية الخوارج، كانوا من  
أصحاب محمد بن رزق، وكان مع الحسين  
بن الرقاد، ثم برئ منه، فتبعته جماعة  
فسمّوا بالمحمدية.

★ ★ ★

### ٥٩٣- الحمديّة الغلاة

هم غلاة الشيعة الذين زعموا أن محمداً  
ﷺ هو إله، وكذلك من جاء من نسله كلهم  
آلهة. وكان على رأس هذه الفرقة من يدعى  
فياض بن علي، وقيل كان له كتاب في ذلك  
يشرح فيه مذهبه وطريقته، اسمه  
«القسطاس»، وقتل فياض هذا على يد  
القاسم بن عبد الله بن سليمان بن وهب.

★ ★ ★

### ٥٩٤- الحمديّة الأحمدية

الصوفية أصحاب أبي العباس أحمد بن

فقتله بالقرب من الكوفة، ومات في تلك  
الفتنة إدريس بن عبد الله بأرض المغرب،  
وقيل مات مسموماً، ومات عبد الله والد  
أولئك الإخوة الثلاثة في سجن المنصور،  
وقبره بالقادسية، وهو مشهد معروف  
يُزار.

فلما قُتل محمد بن عبد الله بالمدينة  
اختلف المغيرة فيه فرقتين:

فرقة أقروا بقتله وتبرأت من المغيرة بن  
سعيد العجلي، وقالوا إنه كذب في قوله إن  
محمد بن عبد الله هو المهدي الذي يملك  
الأرض لأنه قُتل وما ملك الأرض.

وفرقة: ثبتت على موالاته المغيرة وقالت  
إنه صدق في قوله إن المهدي هو محمد بن  
عبد الله. وقالوا إن محمداً لم يقتل، وأنّوا  
أنه غاب عن عيون الناس، وأنه في جبل  
حاجر من ناحية نجد، ومقيم هناك إلى أن  
يؤمر بالخروج فيخرج ويملك الأرض،  
وتُعقد له البيعة بمكة بين الركن والمقام.  
وزعم هؤلاء أن الذي قتله جند عيسى بن  
موسى بالمدينة لم يكن محمد بن عبد الله  
بن الحسن.

وكان جابر بن يزيد الجعفي على هذا  
المذهب، وكان يقول برجعة الأموات إلى

## ٥٩٥- المَحْمَرَّة

هم فرقة من الباطنية الغلاة، سُمُّوا بذلك لأنهم صبغوا ثيابهم بِالْحُمْرَةِ فى أيام «بَابِك» ولبسوها، وكان ذلك شعارهم.

وبَابِك هذا هو بَابِك الْخُرْمَى الذى خرج من بعض الجبال بناحية أذربيجان فى أيام المعتصم بالله (٢١٨٠-٢٢٢٧هـ) الذى وجَّه إليه جيشاً قضى على حركته سنة ٢٢٢٣هـ. (أنظر البابكية، والخرمية، والباطنية).

★★★

## ٥٩٦- الْمُخْتَارِيَّة

أصحاب المختار بن أبى عبيد الثقفى، وكان لا يوقف له على مذهب، فكان فى بدايته خارجياً، ثم صار زبيريّاً، ثم صار شيعياً، وكيسانياً.

وقال بإمامة محمد بن الحنفية بعد أمير المؤمنين علىّ، وقيل بل بعد الحسن والحسين، وكان يدعو الناس إليه ويظهر أنه من رجاله ودُعائه، وكان أول من قام بدعوة الكيسانية إلى إمامته.

وقال إن ابن الحنفية هو الإمام المهدي، وهو وصى علىّ، وليس لأحد من أهل بيته

إدريس (١٢٧٢-١٢٥٣هـ). وتشتهر هذه الطائفة فى اليمن، والحجاز، ومصر، والشام، والهند، وحضرموت، والسودان، وچيبوتى، والحبشة، وجاوه، والمغرب، وليبيا، والصومال. وتأخذ هذه الطريقة من النقشبندية والشاذلية، وعنوانها الشاذلية، ويطلق عليها الأحمدية نسبةً إلى أحمد بن إدريس. ومبناها وطريقة سلوكها هو الإقبال بالكلية على تدبّر معانى كتاب الله، واتّباع السُنّة.

وكان ابن إدريس يقول: التصوّف هو تجريد القلب لله تعالى، وهو علم الوراثة الذى نتيجته العمل المشار إليه بالحديث: فمن عمِل بما علِم أورثه الله علِم ما لم يعلم.

وهذه الطريقة تسمى محمدية، لاختصاصها بالانتساب إلى النبى ﷺ لا اشتغال أتباعها بالصلاة على النبى، فيسبغ الله عليهم نعمته الظاهرة والباطنة، فلا يجعل لمخلوق عليهم منّة إلا النبى ﷺ، فيرونه يقظةً ومناماً، ويسألونه ما يريدون، والصلاة العظيمة لذلك هى مدخل الطريقة.

★★★

رياسته وولايته، فقال لجنده: إنّا على بيعة المهدي، ولكن للمهدي علامة، وهو أن يُضْرَبَ بالسيف ضربة، فإن لم يقطع السيف جلده فهو المهدي! - وانتهى قوله هذا إلى ابن الحنفية، فأقام بمكة خوفاً من أن يقتله المختار بالكوفة.

ومن مذهب المختار أنه يجوز البداء على الله، وإنما اختار القول به لأنه كان يدعى علم ما يحدث من الأحوال إمّا بوحي يوحى إليه. وإمّا برسالة من قبل الإمام، فكان إذا وعد أصحابه بكون شيء وحدث حادثة، فإن وافق كونه قوله جعله دليلاً على صدق دعواه، وإن لم يوافق قال: قد بدا لربكم! - وكان لا يفرق بين النسخ والبداء، وقال إذا جاز النسخ في الأحكام جاز البداء في الأخبار.

ثم إن أهل الكوفة خرجوا عليه، وباشره مصعب بن الزبير القتال بنفسه، وانهزم أصحاب المختار وقتلوا، وقتل المختار معهم سنة ٦٧هـ.

★ ★ ★

٥٩٧ - المُخَطَّئَة

هم فرقة من غلاة الشيعة، قالوا: إن

أن يخالفه، ولا يخرج على إمامته، ولا يُشهر سيفه إلا بإذنه، وإنما خرج الحسن بن علي إلى معاوية محارباً له بإذن محمد، ووادعه وصالحه بإذنه، ولم يخرج الحسين لقتال يزيد إلا بإذنه، وأن من خالف محمد بن الحنفية كافر مشرك، وأن محمداً هو الذي استعمله - أي المختار - على العراقيين بعد قتل الحسين، وأمره بالطلب بدمه وثأره، وقتل قاتليه، وطلبهم حيث كانوا، وسمّاه كيسان لكيسه، ولما عُرف من قيامه ومذهبه فيهم فهم يُسمّون المختارية، ويدعون الكيسانية أيضاً، وهم بالأحرى الكيسانية الخالص.

واستولى المختار على الكوفة ونواحيها، وقتل كل من كان بها من الذين قاتلوا الحسين بن علي بكربلاء، وتمت له ولاية الجزيرة والعراقيين إلى حدود أرمينية.

ثم إنه تكهن بعد ذلك، وادعى النبوة، وأنه يوحى إليه. وسجع كأسجاع الكهنة. ولما رُفِعَ خبره إلى محمد بن الحنفية، وأنه قد لبس على الناس أنه من دعائه ورجاله، تبرأ من ضلالته وتأويلاته ومخاريقه. وأراد قدوم العراق ليصير إليه الذين اعتقدوا في إمامته، وسمع المختار ذلك فخاف على

عمر النبي ﷺ: أصلع، ضخم البطن، ضخم مشاشة المنكب، ضخم عضلة الذراع، ضخم عضلة الساق، وكان أسمر اللون، أدم شديد الأدمة، ثقیل العينين، عظيمهما، وإلى القصر أقرب!! فهذا هو وصفه كما جاء عند شيعته قدامة بن عتاب، وأبى جعفر محمد بن على، برواية ابن سعد، فلا مشابهة، وشتان بين الاثنين!

★ ★ ★

### ٥٩٨ - الخلقية

هؤلاء هم جماعة المتكلمين الذين ذهبوا إلى القول بأن كلام الله مخلوق، وأدعوا أن من قال كلام الله غير مخلوق فهو مُشرك، لأن معني أنه غير مخلوق أنه غير مُحَدَّث، أي أنه قديم، فكأنه يشارك الله تعالى في القدم، فهو أزلّ، وكذلك الله تعالى. غير أنه يرد في القرآن: «إنا جعلناه قرآناً عربياً» (الزخرف ٣) فوصف القرآن بلفظ الجعل، والجعل هو الخلق، وكذلك قوله تعالى: «الله نزل أحسن الحديث» (الزمر ٢٣)، والحديث يأتي من المُحَدَّث أولاً بأول، يعني أنه حديث مستجد بحسب الأحوال والظروف، فيستحيل لذلك أن يكون حديثاً قديماً قبل وقوع الأحداث، فيثبت من ذلك

جبريل أخطأ في إبلاغ الوحي، حيث كان من المفروض أن يبلغه لعلي بن أبي طالب فأبلغه لمحمد بن عبد الله. ومن هؤلاء الغرابية، يقول البغدادي: الغرابية قوم زعموا أن الله عز وجل أرسل جبريل إلى علي، فغلط في طريقه، فذهب إلى محمد لأنه كان يشبهه. وقالوا: كان أشبه به من الغراب بالغراب، والذباب بالذباب. ومما يذكر أن علياً كان وقت التبليغ ما يزال طفلاً بعد في نحو التاسعة من عمره، وكان الرسول ﷺ رجلاً مكتملاً في نحو الأربعين! ثم ما كان علي حتى بعد أن صار رجلاً مكتملاً يشبه النبي ﷺ في شيء. وعلي نفسه وصف رسول الله ﷺ فقال فيما يرويه ابن سعد: رسول الله ﷺ ليس بالقصير ولا بالطويل البائن، وليس بالجعد القطط ولا بالسبط. هو رجل الشعر، أسوده، ضخم الرأس، مشرب لونه حمرة، عظيم الكرابيس، شثن الكفين، طويل المسربة - وهو الشعر الذي يكون في النحر إلى السرة - أهدب الأشفار، مقرون الحاجبين، صلت الجبين، بعيد ما بين المنكبين، إذا مشى يتكفا كأنما ينزل من صيب، لم أر قبله مثله. ولم أر بعده مثله. وأما وصف علي فكان وهو في مثل

يتكون فى أى صورة يشاء، ويُظهر نفسه لخلقه فى صور شتى من صور الذكران والإناث، والشيوخ والشباب، والكهول والأطفال، وإنما أظهر نفسه بالإنسانية والبشرانية لكى يكون لخلقه به أنس ولا يستوحشوا ربهم.

وقيل أيضاً الخمسة هم أصحاب الدعوة من الغلاة الذين قالوا: سلمان، وأبوذر، والمقداد، وعمار، وعمر بن أمية الضمري، هم شيعة على وأصحابه، وهم الموكلون منه.

★★★

#### ٦٠٠- المَخمَسةُ الغلاة

هم فرقة من غلاة الشيعة يقولون: سلمان الفارسي، والمقداد بن الأسود، وعمار بن ياسر، وأبوذر الغفاري، وعمر بن أمية الضمري، هؤلاء الخمسة هم أقطاب الدنيا، قد كلفهم الله بإدارة شئون العالم، ورعاية مصالح العباد، وأناط بهم حفظ الحقوق، وأن يعدل الميزان، وتقوم الأحكام بالقسطاس.

★★★

#### ٦٠١- المرابطون

هم الإسلاميون من البرير الذين دعوا

أن القرآن مُحدث، أى مخلوق وليس القرآن وحده هو المخلوق وإنما كل الكتب السماوية: التوراة، والأنجيل، والقرآن.

والذين قالوا بخلق القرآن هم الجهمية، كما قالت به القدرية، وأصحاب الحسين الكرابيسي، ميزوا بين اللفظ والملفوظ، وقالوا اللفظ القرآنى غير مخلوق، أى غير حادث، وإنما التلفظ بالقرآن هو الحادث والمخلوق. (انظر اللفظية).

★★★

#### ٥٩٩- المَخمَسة

هم الخطابية سُموا المَخمَسة لأنهم زعموا أن الله عز وجل هو النبى محمد، وأنه ظهر فى خمسة أشباح، وفى خمس صور مختلفة: فى صورة: محمد، وعلى، وفاطمة، والحسن، والحسين، وفى ذلك قال شاعرهم:

توليت بعد الله فى الدين خمسة

نبياً، وسبطيه، وشيخاً، وفاطماً

وزعموا أن أربعة من هذه الخمسة تلبس لاحقيقة لها، والمعنى شخص محمد وصورته، لأنه أول شخص ظهر، وأول ناطق، لم يزل بين خلقه موجوداً بذاته

هو الشيطان. وتترى الأحاديث وكلها يجعل للمرباط الدرجات العلى والمنزلة الرفيعة، كهذا الحديث عن الترمذى: «عينان لا تمسها النار: عين من خشية الله، وعين باتت تحرس في سبيل الله»، وكل منهما في رباط: رباط العباد، ورباط الغزو. وكان الفضيل بن عياض ينشد في رباط الغزو:

يا عابدا العزمين لو أبصرتنا

لعلمت أنك في العبادة تلعب

من كان يخضب خذه بدموعه

فنعورنا بدمائنا تتخضب

أو كان يتعب خيله في باطل

فخيولنا يوم الصبيحة تتعب

ريح العبير لكم ونحن عبيرنا

رهج السنايك والغبار الأظيب

ولقد أتاننا من مقال نبينا

قول صحيح صادق لا يكذب

لا يستوى غبار خيل الله في

أنف امرئ ودخان نار تلهب

هذا كتاب الله ينطق بيننا

ليس الشهيد بميت لا يكذب

بدعوة التوحيد وبالإسلام السننى فى الشمال الإفريقى، واعتقدوا الإسلام ديناً ودولة، وأسسوا دولة المرباطين. واصطلاح الرباط أصلاً اصطلاح إسلامى خالص، وفى التنزيل «يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا» (آل عمران ٢٠٠)، «واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم، الله يعلمهم» (الأنفال ٦٠). والمرابطة منهما مرابطة العبادة، وهى المداومة على الصلاة، وفى الحديث: إسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطا إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط. (رواه مسلم والنسائى).

ومن المرابطة أيضاً مرابطة الغزو تكون فى نحور العدو، وتحفظ ثغور الإسلام وتخومه، وتصونها عن دخول الأعداء، وتؤمن على المسلمين لبلادهم، وفى الحديث: «رباط يوم فى سبيل الله خير من الدنيا وما عليها»، و«رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه»، وإن مات جرى عليه عمله الذى كان يعمل، وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان» (رواه مسلم)، والفتان

له ستر، وأما الذى يعدّها فخراً ورياءً ونواءً فهو الذى هى عليه وِزْر.

وبمثل هذه الفلسفة ظهرت جماعة المرباطين، وكانوا هم والمُوحِدون فرقتين دينيتين قبل أن يتوجه إسلامهما إلى ما يسمى بالإسلام السياسى، ولم يتواجدا على الساحة المغربية إلا من أجل الدعوة الدينية، فالدعوة علّة قيامهما، وسبب استمرارهما، وكان المرباطون هم جهد الإسلام البربرى فى المغرب لخدمة قضية الإسلام والزود عن المسلمين. ولا ينبغي أن ننسى أبداً أن قيام الفاطميين، أو الموحّدين، أو الخوارج، أو المرباطين وأمثالهم، كان من أجل خدمة القضية الإسلامية ضد الظلم والطغيان، والتحرّيف، وضد الغزو الثقافى والهيمنة السياسية، وضد السيطرة الاقتصادية، وضد الغزو العسكرى للأجانبى، تمثّل مرةً فى غزو التتار، ومرة فى غزو الأسبان المسيحيين، ومرة فى غزو الصليبيين، وفى وقتنا الحالى نتعرض لأكبر غزوة شاملة من قِبَل أوروبا وأمريكا والصين والروس والسلاف والهنود والفاتيكان وإسرائيل والصهيونية العالمية، حتى لكأن العالم قد انقلب علينا،

والرباط جهاد، والجهاد هو ركن ركين من الإسلام، فعن أبى هريرة: أن رجلاً قال: يارسول الله علّمنى عملاً أنال به ثواب المجاهدين فى سبيل الله، فقال: «هل تستطيع أن تصلّى فلا تفترّ، وتصوم فلا تفطر؟» فقال: يارسول الله أنا أضعف من أن أستطيع ذلك. ثم قال النبى ﷺ: فوالذى نفسى بيده لو طوّقت ذلك ما بلغت المجاهدين فى سبيل الله! أو ما علمت أن الفرس المجاهد ليستن فى طوله فيكتب له بذلك الحسنات؟».

وفى الآية «وأعدّوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل»، وجاء فى الحديث «إلا إن القوة الرمى»، رواه مسلم، والخيل فى الآية بديلها الآن المعدات الحربية من طائرات تحمل الطيارين المقاتلين، وسفن تنقل البحارة الغازين، وسيارات مصفحة تزود بالمدافع وتُسرع الخطى بالفدائيين الجسورين، وفى الحديث: «الخيل لثلاثة: لرجل أجّر، ولرجل ستر، وعلى رجل وِزْر» رواه مسلم والبخارى، ونفهم أن الحاكم الذى يعدّ الخيل لحرب أعداء الدين والوطن فله الأجر، والذى يعدّها تغنياً ولكنه لم ينس حق الله فيها فهو الذى هى

Al-mu- Almoravides، واللفظ الأسباني rabides. والمرابط داعية ومبْلَغ، وهو المسلم الرسالي. والدعوة يقوم عليها المرشد، والشق العسكري منها يضطلع به الأمير، ومهمته تعبئة المجاهدين ليكونوا مرابطين. وبدأت مدن المغرب تتساقط في أيديهم، وكانوا يحكمون بالشريعة، ويقضون على المفاسد، ويلغون أية ضرائب لم يذكرها الشرع ويوجبها الكتاب والسنة. ولما استشهد الأمير يحيى بن عمر تولى خلفاً له أخوه أبو بكر بن عمر، وتقدموا حتى السوس، وقضوا على بدعة الشيعة الفاطمية التي كانت تحكم في السوس منذ المهدي الفاطمي عبيد الله، ووصلوا تادلا، وقضوا على فتنة صالح بن طريف، وقتل المرشد ابن ياسين في معارك برغواطة، وتولى القيادة يوسف تاشفين أعظم المرابطين إطلاقاً، وبه تحقق أن الإسلام دين ودولة، وأستطاع أن يقيم حكومة رشيدة، وأن يوالى الجهاد في المغرب والأندلس، وحقق انتصاراً هائلاً في موقعة الزلاقة في أسبانيا، وكان شعار دولته الآية ٧٩ من آل عمران: «ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين»، وسكها على النقود. والإمام عند جماعة

والحق أن وجودنا في العالم كان مهدداً دائماً، ولذلك كان المسلمون - منذ البداية - في رباط، ولقد استنّفروا في مرة من المرات في المغرب، وظهر المصطلح «المرابطون» كرد فعل للأحداث، وكانت قبائل صنهاجة التي أسست دولة المرابطين وحملت الدعوة قد جمعت إليها في وحدة الإسلام قبائل جدالة، ولتونة، ومسوفة، ولطة، وكانت بيوتهم في البعيد تمتد من طرابلس الغرب إلى المحيط الأطلسي على الشريط الجنوبي من الشمال الإفريقي عند حدود السودان وبلاد الزنج، وكانوا يملكون القسم الشمالي الشرقي من السنغال، واسم السنغال من زناجة وهي تحريف لكلمة صنهاجة أو صناجة. وكان المرابطون على المذهب المالكي، أميرهم يحيى بن إبراهيم، أخذ الإسلام على الشيخ أبي عمران الفاسي، وكان مرشده الديني عبد الله بن ياسين الجزولي، توجه معه إلى بلاد صنهاجة من الصحراء حيث قومه الملثمين، وتابعوه وأعطاهم الشيخ اسم المرابطين للزومهم رابطته، ولأخذهم بالجهاد، وأعطى المكان اسم الرباط، وهو الاسم الذي لعاصمة المغرب حتى الآن، ومن هنا جاء اللفظ الفرنسي للمرابطين

غير أن عيب المرابطين أنهم التزموا بعلم الفروع ونسوا كتاب الله، ولم يلتفتوا إلى العقائد والأصول، أي أنهم اهتموا بالفقه العملى وهجروا دراسة تأويل القرآن، ومنعوا الاجتهاد، لأن الاجتهاد يستند إلى الأصول، فانحطت الدراسات الدينية، وحرّموا علوم الآخرة وأحكام القلوب، ولهذا عابهم الغزالي، فمنعوا مؤلفاته فى المغرب، ولذلك قام الموحّدون ضدهم، ومن اسمهم نعرف أنهم أصحاب العقيدة، وانتصر الموحّدون بقيادة ابن تومرت، وكان المجال واسعاً أمامه للمطالبة بالإصلاح. (انظر الموحّدون).

★ ★ ★

## ٦٠٢ - المراغية

جماعة من الإباحية، ليسوا من الإسلام فى شئ، ولكن مؤلفى مصنّفات الفرق الإسلامية يدرجونها ضمنها، وهم أصلاً من مواغة الفارسية، ثم سكنوا منطقة ألوت وخرقان، وعرفوا مذهب حسن بن الصباح الداعية الإسماعيلية، ومايزالون يحتفلون بأعياد الصباحية - المشهورين بالحشّاشين، ولعل ذلك هو ما حدا بالمؤرخين أن يدرجوا هذه الجماعة ضمن

المرابطين تمثّل فى ابن تاشفين فكان بطلاً، ناجداً، شجاعاً، حازماً، مهاباً، ضابطاً للملك، متفقداً لرعيته، ولبلاده وثغورها، مواظباً على الجهاد، جواداً، كريماً، زاهداً فى الدنيا، متورعاً، عادلاً، صالحاً، متقشفاً، قانعاً بلباس الصوف كالصوفية، ولم يلبس غيره طوال خمسين سنة مدة حكمه. وكان يأكل الشعير، ولحم الإبل والأبائها، واقتصر على ذلك، ولم يوجد فى بلده رسم مكس، ولا معونة، ولا خراج، لا فى حاضرة ولا فى بادية، إلا ما أوجبه الشريعة، وردّ أحكام القضاء إلى الفقهاء وأعلى مكانتهم، وكان ذلك حال الصالحين من حكام الإسلام المؤيدين، كعتبة بن نافع مؤسس القيروان، وإدريس الثانى مؤسس فاس. وأينما مرّ ابن تاشفين كان يأمر بإنشاء المساجد، فالمسجد هو الجامعة ومدرسة الإصلاح وتربية المسلم الرسالى، وسار ابنه الذى تولى من ١١٠٦ إلى ١١٤٣ م على منواله، ومثّل المرابطين فى ذلك قولهم «لا إسلام بدون مسجد، وإن أردتم أن يتعمق الإسلام فأنشئوا المساجد، وإن أردتم أن تبسطوا للإسلام فأسسوا المساجد، فالمساجد هى وسيلة الإسلام لنشر الدين، وترسيخ العلم، ومحو الجهل.

الفرق الإسلامية، غير أن شعائر الجماعة وطقوسها وأدبيات ديانتها لا صلة بينها وبين الإسلام. وهم لا يعرفون الطلاق، ولا الزواج بأكثر من واحدة، ولا يتزوجون من أجنبيات، ولا يؤاكلون الأجانب، ولا يقربون النساء في الحيض، ولا الحوامل إلى أن يضعن أحمالهن، ويغسلون ملابسهم بالطين، ويتعبدون لرؤوس الماعز، ولا يصلّون، ولا يصومون، ولا يحجّون، ولا يعرفون القرآن، ولديهم احتفالان، واحد في أول الشتاء، والآخر في أول الصيف، وفيهما يجتمع الرجال والنساء، وينشدون أناشيد خاصة بهم، فإذا جاء الليل اطفئوا السرج، وضاجع الرجال النساء، والنساء عادة عند الدخول إلى مكان الاجتماع يسلمن سراويلهن على الباب، ويكنّ بلا سراويل، فإذا كان الليل قذف المسئول عن السراويل عند الباب - قذف بها إلى الرجال، فمن حاز سراويلاً رفعه لتراه النسوة، فتعرّف صاحبتها بنفسها، ويأخذها الرجل للضجاع طوال الليل.

★ ★ ★

### ٦٠٣ - المرتدة

هم الذين تركوا الإسلام أو خرجوا عن

جماعة المسلمين. وكانت أول ردة باليمن على عهد رسول الله ﷺ، على يدى ذى الخمار عبّهة بن كعب، المشهور بالأسود، فى عامة مذحج، خرج بعد أن حجّ النبي ﷺ حجة الوداع. وكان الأسود كاهناً شعباناً، وكان يرى قومه الأعاجيب، وسبى قلوب من يستمع إليه، وخرج من كهف خباب - وهى داره، وبها ولد ونشأ، فكاتبته مذحج، وواعدته نجران، ووثبوا على عمّال رسول الله ﷺ، واستولوا على صنعاء، وغلبوا على اليمن، ولم يلبث إلا قليلاً وأدعى طليحة النبوة، وعسكر بسميراء، وأتبعه العوام، واستكثف أمره، وبعث إلى النبي ﷺ يدعوهم إلى المودة، وحاربهم النبي ﷺ بالرسل، بعثهم إلى المرتدين ليثّنوهم، وأمرهم أن يستنجدوا رجالاً سماهم، وأرسل إليهم أن ينجدوهم، فانقطعت سبل المرتدة، وطعنوا فى نقصان، واشتغلوا فى أنفسهم، فاغتيال الأسود الكذاب العنسى فى حياة رسول الله ﷺ وقبل وفاته بيوم أو بلييلة، وعلا الأذان أشهد أن محمداً رسول الله، وأن عبّهة كذاب واعتذر المرتدون وكانوا حديثى عهد بالجاهلية، وكان أمر الأسود من أوله إلى آخره ثلاثة أشهر أو أربعة أشهر، وكان قبل ذلك

وبدا كأنما أبو بكر سيكسب المعركة، فقد أفلح أولاً أن يجمع الأنصار فيما افترقوا فيه، ومع ذلك كانت الردّة تنتشر، والنفاق يُسفر عن وجهه، واشترأبت اليهود والنصارى، والمسلمون كالغنم فى الليلة المطيرة الشاتية، لفقد نبيهم أولاً، ثم لقلّتهم وكثرة عدد أعدائهم. وكان مطلب المرتدة الذى ما فتئت وفودهم تصرّ عليه ألاّ يأتوا الزكاة، وأبو بكر عازم على الحق، وقال: لو منعنونا عقاباً لجاهدتهم عليه - والمثل يضرب لأقل الأشياء، وغلب أبو بكر فى ذى القصة وكان أول فتح، واغتياظ المرتدون: فوثبوا على من كان بينهم من المسلمين، وقتلوه كل قتلة، وحلف أبو بكر ليقتلن فى المرتدين كل قتلة، وليقتلن فى كل قبيلة بما قتلوا من الملمين، ونزل على أهل الربذة بالأبرق وهزم الحارث وعوفاً، وأخذ الحطيئة أسيراً، وحرّم بنى ذبيان من بلادهم وجعلها لصدقات المسلمين لما كان ما وقع من أهل الردّة من أذى لأصحاب الصدقات، ولم يعد أبو بكر يرسل بعوثاً بكتب وإنما جيش الجيوش هذه المرة، وعقد أحد عشر لواءً: لخالد بن الوليد وأمره بطليحة بن خويلد، ومالك بن نويرة، ولعكرمة بن أبى جهل وأمره

مُستسراً بأمره. ولما توفى النّبي ﷺ وولى أبو بكر جاءته وفود العرب مرتدين، يُقرّون بالصلاة، ويمنعون الزكاة، فلم يقبل ذلك منهم وردّهم، فأول حرب كانت فى الردّة هى حرب العنسى باليمن، ثم حرب خارجة بن حصن، ومنصور بن زبّان بن سيار فى غطفان، وبدا كأنما كفرت أرض العرب وتضرّمت ناراً، وارتدت من كل قبيلة عامة أو خاصة، إلاّ قريشاً وثقيفاً، وتوحّى مُسليمة، وطليحة، واستغلظ أمرهما، واجتمع على طليحة عوام طيئ وأسد، وارتدت غطفان وبايعوا أشجع، وخواصاً، وأمسكوا بالصدقة، وحارب أبو بكر مسليمة، وطليحة، بالأخبار والكتب كما فعل الرسول ﷺ مع الأسود العنسى، يعنى حاربهم نفسياً حرب إشاعات، ولم ينفع ذلك، وانتقض الناس عامة وخاصة، ومالوا على المسلمين، فلم يبق لأبى بكر إلاّ الصدام، وكان أول من صادم عبس وذبيان، عاجلوه فخرج إليهم بنفسه، وارتدّ زُمَيْل بن قُظْبة القيسى فيمن أزره من بنى القيس، وارتدّ معاوية فيمن أزره من سعد هذيم، فتوسّط أسامة بن زيد بلاد قضاة، وبثّ الخيول فيهم، وأمرهم أن ينهضوا من أقام على الإسلام، فخرج المرتدّ هُزّاباً.

أحد منهم قَدَر عليه، وإن يُحرقَهم بالنار، ويقتلهم كل قتل، وإن يسبى النساء والذرائع، ولا يقبل من أحد إلا الإسلام، فمن أتبعه فهو خير له، ومن تركه فلن يُعجز الله. وقد أمرتُ رسولى أن يقرأ كتابى فى كل مَجْمَع لكم، والداعية الأذَّان، فإذا أذن المسلمون فأذَّنوا كَفُّوا عنهم، وإن لم يؤذَّنوا عاجلوهم، وإن أذَّنوا أسألوهم ما عليهم، فإن أبوا عاجلوهم، وإن أقرؤوا قِيلَ منهم وحملهم على ما ينبغي لهم.

وكان ضمن عهد أبى بكر لقواده فيما أمرهم: مجاهدة من تولَّى عن أمر الله، ورجع عن الإسلام، «فيدعوهم بداعية الإسلام، فإن أجابوه أمسك عنهم، وإن لم يجيبوه شنَّ غارته عليهم حتى يقرؤا له، ثم ينيبهم بالذى عليهم والذى لهم، فيأخذ ما عليهم ويعطيهم الذى لهم... وإنما يقاتل من كفر بالله على الإقرار بما جاء من عند الله، فإذا أجاب الدعوه لم يكن عليه سبيل، وكان الله حسيبه بعد فيما استسرَّ به، ومن لم يُجب داعية الله قُتل وقُوتل حيث كان، وحيث بلغ مراغمه، لا يقبل من أحد شيئاً أعطاه إلا الإسلام».

ولقد استبان للناس كذب طليحة

بمسيلمة، وللمهاجر بن أبى أمية وأمره بجنود العنسى، ثم يمضى إلى كندة بحضرموت، ولخالد بن سعيد بن العاص وأمره بالحمقتين من مشارف الشام، ولعمرو بن العاص إلى جُماع قضاعة ووديعة والحارث، ولحذيفة بن محصن وأمره بأهل دِبا، ولعرفجة بن هرثمة وأمره بمهرة، وشرحبيل بن حسنة وأمره فى إثر عكرمة بن أبى جهل، فإذا فرغ من الإمامة يلحق بقضاعة، ولطريف بن حاجز وأمره ببني سليم ومن معهم من هوازن، ولسويد بن مقرن وأمره بتهامه اليمن، وللعلاء بن الحضرمي وأمره بالبحرين. وكتب إلى من بعث إليه من جميع المرتدة كتاباً جاء فيه ضمن ما جاء: وقد بلغنى رجوع من رجع منكم عن دينه بعد أن أقرَّ بالإسلام وعمل به، اغتراراً بالله، وجهالةً بأمره، وإجابة للشيطان.... وإنى بعثت إليكم فلاناً فى جيش من المهاجرين والأنصار والتابعين بإحسان، وأمرته ألا يقاتل أحداً ولا يقتله حتى يدعوه إلى داعية الله، فمن استجاب له وأقرَّ وكفَّ وعمل صالحاً، قَبِلَ منه وأعانه عليه، ومن أبى أمرتُ أن يقاتله على ذلك، ثم لا يَبْقَى على

الله! اكفرت بعد إيمانك؟! فيقول: والله ما كنت أمنت بالله قط.

وفى كلاب ومن لافها ارتد علقمة بن عُلانة، فلما هُزم أخذ أهل بيته وأصحابه فأعلنوا الإسلام وتبرأوا من علقمة حتى أسلم، فأطلقهم أبو بكر.

وفى بنى عامر لم يرض القعقاع بن عمرو إلا بأن يأتوه بالذين حرّقوا، وعدوا، ومثّلوا بأهل الإسلام فى حال ردّتهم، فأتوه بهم، فقبِل منهم توبتهم إلا قرّة بن هبيرة ونفراً أوثقهم، ومثّل بالذين عدواً على الإسلام فأحرقهم بالنيران، ورضخهم بالحجارة، ورمى بهم من الجبال، ونكسهم فى الآبار، وخزقهم بالنبال، وبعث بقرّة وبالأسارى إلى أبى بكر.

وفى ظفّر ارتدت أم زمل سلمى بنت مالك بن حذيفة، وكانت بنت أمّها أم قرّة بنت ربيعة، لها شموخ ومتمردة، وكان لها أخ اسماء حكمة، قتل يوم أغار عيينة بن حصن على سرح المدينة، فأضمرتها سلمى، فلما توفى النّبى ﷺ خرجت على أبى بكر، وأمّرت قومها، وأمّرتهم بالحرب ضد خالد بن الوليد. ثم إنها كانت قد سبّحت فوقه من نصيب عائشة رضى

فانصرفوا عنه، ووثب طليحة على فرسه وحمل امرأته ونجا بها، وقال لأصحابه: من استطاع منكم أن يفعل ما فعلت وينجو بأهله فليفعل. ولحق بالشام وارفَض جمعه، وقبلت قبائل سليم وهوازن حكم الله فى أموالهم وأنفسهم، وأعلنوا إيمانهم. وكان ارتداد طليحة منذ عهد النّبى ﷺ، وأدعى النبوة، وأن جبريل يتنزل عليه بقرآن، منه: «والحمام واليمام، والضرد والصّوام، قد صُن قبلكم بأعوام، ليبلغن ملكنا العراق والشام». وكان اختيار جماعته له كنبى - عن النّبى ﷺ - أنه منهم، ومادام محمد قد مات وبقي طليحة، فيتبعوا طليحة.

وكان مما قاله المرتد قرّة بن هبيرة لعمر بن العاص فى أسباب ارتداده فى بنى عامر: إن العرب لا تطيب لكم نفساً بالإتاوة، فإن أنتم أعفيتموها من أخذ أموالها فستسمع لكم وتطيع، وإن أبيتم فلا أرى أن تجتمع عليكم. فقال له عمرو: اكفرت يا قرّة؟

وتمكّن خالد بن الوليد من عيينة بن حصن، وقيده وأرسله إلى المدينة، فكان الأولاده تنخسه بالجريد يقولون: أى عدو

يطلب الصدقة، وعرف عمر بنفسه، فقال له: أى عدو الله ! ألسن الذى تقول:

**فرويت رمحى من كتيبة خالد**

**وانى لأرجو بعدها أن أعمرا**

وفى بنى تغلب تنبت بالجزيرة سجاح بنت الحارث بن سويد بن عصفان بعد موت النبى ﷺ، وأقبلت مع قومها تغزو بهم أبا بكر، وأرسلت إلى مالك بن نويرة ودعته إلى المودعة، وهاجمت قبائل الرباب والنباج، وأتت اليمامة حيث مسيلمة الكذاب، فأغلق الحصن دونها وحاورها، وأكد لها أنه نبي، فطلبت إليه أن يقرأ عليها بعض ما يوحى له به، فقال: ألم تر إلى ربك كيف فعل بالحبلى، أخرج منها نسمة تسعى، فمن بين ذكر وأنثى، وأموات وأحيا، ثم إلى ربهم يكون المنتهى، قالت: وماذا أيضاً؟ قال: إن الله خلق النساء أفراجاً، وجعل الرجال لهم أزواجاً، فنولج فيهن إنتاجاً. قالت: أشهد أنك نبي، قال: هل لك أن أتزوجك فأكل بقومك وقومى العرب؟ قالت نعم. وأصدقها مسيلمة بأن وضع عن قومها صلاتين مما اتاهم به محمد من الصلوات: صلاة العشاء، وصلاة الفجر!

الله عنها فاعتقتها، ولذا اشتدت على المسلمين، وقاتل خالد قومها قتالاً شديداً وهى تركب جملها المشهور لأمها ويحميها الفرسان من حولها، فعقر المسلمون الجمل وقتلوا وقتلوا فرسانها المائة.

ومن المرتدين الفجاءة بن إياس بن عبد ياليل، جاء أبا بكر يعرض نفسه ليحارب ضد المرتدين إذا زوده أبو بكر بالسلاح، فأعطاه أبو بكر، فخرج واستعمل سلاحه ضد المسلمين والمرتدين معاً، واستعان بنجبة بن أبى الميثاء، وشنأ مع الغارات على كل مسلم فى سليم وعامر وهوازن، وخرج إليهما طريفة بن حازم وعبد الله بن قيس وقاتلوا جماعته، وقتلوا نجبة، وهرب الفجاءة فلحقه طريفة وأسره، وأرسله لأبى بكر فأمر به أن يحرق فى مصلى المدينة على حطب كثير.

وفى بنى سليم بن منصور انتفض أبو شجرة بن عبد العزى وهو ابن الخنساء - وحارب خالد بن الوليد، وقال فى ذلك:

**فرويت رمحى من كتيبة خالد**

**وانى لأرجو بعدها أن أعمرا**

ثم إنه أسلم، وأتى المدينة فى عهد عمر

وفى البطاح رفض مالك بن نويرة الزكاه وأقر بالإسلام، وصلى وقومه مع جيش خالد، إلا أن خالد أمر بهم فحبسوا، وأمر جنوده أن يدفئوا الأسرى، وفى لغتهم أن يدفئوهم يعنى يقتلوهم، وقتل ابن نويرة وبنى خالد بامراته باعتبارها سبيّة، وارتحل أخو مالك يشكو لأبى بكر وعمر، واختلف فى أمر خالد، وقال عمر: إن فى سيف خالد رهقاً! وقال أبو بكر: هيه يا عمر! تأول خالد فأخطأ، فارتفع لسانك عن خالد! لم أكن لأشيم سيفاً - سلكه الله - عن الكافرين. - ولما عاد خالد إلى المدينة انتزع عمر أسهماً يزين بها عمامته وحطّمها، وقال له: قتلت أمراً مسلماً ثم نزوت على امرأتى! والله لأرجمنك بأحبارك! ولم يكلمه خالد، وعذره أبو بكر، أى عذر خالداً ووجهه إلى مسيلمة الكذاب فى بنى حنيفة، وكان يدعى من قرأته: «والليل الأطحم، والذئب الأدلم، والجذع الأزلم، ما انتهكت أسيد من محرّم. والليل الدامس، والذئب الهامس، ما قطعت أسيد من رطب ولا يابس. إن بنى تميم قوم طهر لقاح، لامكروه عليهم ولا إتاوة،

نجاورهم ما حيننا بإحسان، نمنعهم من كل إنسان، فإذا متنا فامرهم إلى الرحمن». «والشاء والوانها، وأعجبها السود، والبانها. والشاة السوداء، واللبن الأبيض، إنه لعجب محض، وقد حرّم المذق، فمالككم لا تمحعون». «يا ضفدع ابنة ضفدع، نقى ما تنقين، أعلاك فى الماء، وأسفلك فى الطين، لا الشارب تمنعين، ولا الماء تكدرين». «والمبذرات زرعاً، والحاصدات حصداً، والذاريات قمحاً، والطاحنات طحنأ، والخابزات خبزأ، والثاردات ثردأ، واللاقمات لقماً، إهالةً وسمناً، لقد فضلتكم على أهل الوير، وما سبقكم أهل المدر، دينكم فامنعوه، والمعتز فأووه، والباغى فناووه». وكان قومه يعلمون أنه كذاب ولكنهم كما قالوا: كذاب ربيعة أحب إلينا من صادق مضر. وخرج مع مسيلمة الرجال بن عنفوة، وهاجمهم خالد، فقاتلوا - كما قالوا - عن أحسابهم، وللمنع عن نساءهم، واقتتلوا بعقرباء، وانهزم بنو حنيفة، وقتل وحشى مسيلمة الكذاب، وقتل الرجال.

وفى البهريين ارتد الحطم ومن تجمع معه، وقالوا: لو كان محمد نبياً لما مات، وارتدت ربيعة فيمن ارتد من العرب، وبعث

المسلمون، واقتتلوا، فهزموهم وقتلوهم كل قِتْلَة.

وفى اليمن عادوا إلى الردّة، وزعيمهم عمرو بن معدى يكرب، وأسره المسلمون، وقتلوا قومه، وتاب، وردّه أبو بكر إلى بلده.

وارتدت كنفذة بزعامة الأشعث بن قيس، ونادوا بمنع الصدقة، وأمر أبو بكر بقتالهم وقتل المقاتلة، وسبى الذراري، أو ينزلوا على حكم الإسلام، فإن جرى الصلح أخرجوا من ديارهم ليعلموا أن قد أساءوا، وليذوقوا وبال بعض الذى أتوا. ولما انهزموا وجئ بالأشعث إلى أبى بكر، أعلن إسلامه، وزوجه أبو بكر من أخته أم فروة، وظل سكنه المدينة حتى فتح العراق.

وكتب أبو بكر إلى عمال الردّة: فإن أحبّ من أدخلتم فى أموركم إلى من لم يرتد، ومن كان ممن لم يرتد، فأجمعوا على ذلك، فاتخذوا منهم الصنائع، واثذنوا من شاء فى الانصراف، ولا تستعينوا بمرتدّ فى جهاد عدوّه. ووقع ذلك كله فى سنة إحدى عشرة.

★ ★ ★

أبو بكر إليهم العلاء بن الحضرمى على قتالهم، فقتل الحطّم، ورجع الإسلام إلى البحرين بجرانه، وعزّ بها وأهلّه، وذلّ الشّرك وأهلّه.

وفى عُمان ظهر ذو التاج لقيط بن مالك الأزدي، وكان يُسمّى فى الجاهلية الجلندى، وأدعى بمثل ما ادّعى به من كان نبياً، وغلب على عمان مرتدّاً، والتقى المسلمون به وبقومه، وقتل من المرتدين عشرة آلاف، وسبى المسلمون الذراري وقسموا الأموال، وبعثوا بالخمس إلى أبى بكر.

وفى النجد ارتد مهرة وعليهم المصبيح وشخريت، ولما رأوا جند المسلمين رجع شخريت إلى الإسلام، واغتر المصبيح، فاقتتلوا، وقتل، وباع النجديون على الإسلام.

وارتد أهل تهامة، فالتقى المسلمون بهم بالأبارق، ففترّق التهاميون، واستحرّ القتل فى بنى شنوف، ثم التقوا بشنوءة فهزموهم.

وارتد الأخابث من عكّ، وأقاموا على الأعلاب طريق الساحل، والتقى بهم

## ٦٠٤ المرتدية

إحدى فرق الشيعة الزيدية، وقد ورد اسمها مقصوراً على المسعودي من مروج الذهب، فقال: ذكر جماعة من مصنفي كتب المقالات والآراء والديانات كأبي عيسى محمد بن هارون الوراق وغيره، أن الزيدية كانت في عصرهم ثمان فرق: أولها الجارودية، ثم الفرقة الثانية المعروفة بالمرتدية...

★★★

## ٦٠٥ المرتجة

هم عدة أصناف: مرتجة الخوارج، ومرجئة الجبرية، ومرجئة القدرية، والمرجئة الخالصة.

والإرجاء يأتي على معنيين: الأول هو التأخير، تقول أرجأت كذا وتريد أخرته. وفي القرآن «أرجه وأخاه» (الأعراف ١١١) أرادوا أخره وأملهه. والمعنى الثاني للإرجاء إعطاء الرجاء، تقول أرجيت فلاناً، تريد أنك أعطيته الرجاء.

ويجوز أن تكون تسمية هذه الفرق بالمرجئة مأخوذة من المعنى الأول، لأنهم

كانوا يؤخرون العمل عن النية وعقد القلب، ويجوز أن تكون مأخوذة من المعنى الثاني، لأنهم كانوا يقولون: لاتضرر مع الإيمان معصية، كما لا تنفع مع الكفر طاعة، فقد كانوا يعطون المؤمن العاصي الرجاء في ثواب الله.

وقد يكون الإرجاء تأخير حكم صاحب الكبيرة إلى يوم القيامة، فلا يقضى عليه في الدنيا بحكم ما. وعلى هذا التفسير تكون المرتجة فرقة مقابلة للوعيدية.

وقد يكون الإرجاء تأخير على بن أبي طالب عن الدرجة الأولى إلى الدرجة الرابعة، وعلى هذا تكون المرتجة فرقة مقابلة للشيعة.

ويبدو أن أول ما استخدم الإرجاء كان بعد مقتل علي، من أصحاب معاوية وأصحاب الجمل وغيرهم، فسموا جميعاً مرتجة، لأنهم تولوا المختلفين جميعاً، وقالوا: أهل القبلة كلهم مؤمنون بإقرارهم الظاهر بالإيمان، ورجوا لهم جميعاً المغفرة.

وقيل: أول من قال بالإرجاء هو: الحسن بن محمد بن علي بن أبي طالب، المشهور

ومما يروى فى علاقة الإرجاء بالتشيع، ما نقله عنه الأصفهاني فى كتابه الأغاني من الشعر، عن شاعر المرجئة ثابت بن قطنه يقول:

يا هندا فاستمعى لى إن سيرتنا

أن نعبد الله لم نشرك به أحداً  
نرجو الأمور إذا كانت مشبهه

وتصدق القول فيمن جاء أو عنداً  
لانسفك الدم إلا أن يراد بنا

سفك الدماء طريق واحد جدداً  
من يتق الله من أمر فليس له

رد وما يقض من شئ يكن رشداً  
كل الخوارج مخط فى مقالته

ولو تعبد فيما قال واجتهدا  
أما على وعثمان فإنهما

شقا العصا وبعين الله ما شهدا  
يجزى على وعثمان بسعيهما

ولست أدري بحق أيه وردا  
وكل المرجئة يقولون إنه ليس فى أحد

من الكفار إيمان، وأكثرهم لا يكفرون أحداً  
من المتأولين، ولا يكفرون إلا من أجمعت

بأبن الحنفية، وكان يكتب فيه الكتب إلى الأمصار، إلا أنه ما أخر العمل عن الإيمان، ولكنه حكم بأن صاحب الكبيرة لا يكفر، إذ الطاعات وترك المعاصى ليسا من أصل الإيمان حتى يزول الإيمان بزوالهما.

وقيل: أول من وضع الإرجاء هو أبو سلت السمان المتوفى سنة ١٥٢ هـ.

ويروى عن الرسول ﷺ أنه قال: «لُعنت المرجئة على لسان سبعين نبياً»، قيل: من المرجئة؟ قال: «الذين يقولون الإيمان كلام»، يعنى الذين زعموا أن الإيمان هو الإقرار وحده دون غيره. وعن البخارى ومسلم وابن حبان، عن الأعمش وزبيد بن الحارث وسليمان بن حرب: سألت أبا وائل عن المرجئة فقال: حدثنى عبد الله أن النبى ﷺ قال: «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر» وقوله المرجئة أى عن مقالة المرجئة. ولأبى داود الطيالسى، عن شعبة، عن زبيد قال: لما ظهرت المرجئة أتيت أبا وائل فذكرت ذلك له، فظهر من هذا أن سؤاله كان عن معتقدهم، وأن ذلك كان حين ظهورهم، وكانت وفاة أبى وائل سنة تسع وتسعين، وقيل سنة اثنتين وثمانين، ففى ذلك دليل على أن بدعة الإرجاء قديمة.

المرجئ؛ والتومنية أصحاب أبى معاذ التومنى؛ والمريسية أصحاب بشر بن غياث المريسي؛ والصالحية أصحاب صالح بن عمرو الصالحى.

★★★

### ٦٠٦- مرجئة البدعة

هؤلاء هم الذين يقولون لا يضرّ مع الإيمان معصية، كما لا ينفع مع الكفر طاعة، وهؤلاء هم الذين اختصّوا باسم الإرجاء عند الأكثرين، وهم الذين يستحقون مقالة السوء من الجميع.

★★★

### ٦٠٧- مرجئة الخوارج

هم الشيبية أصحاب شبيب بن يزيد الشيبانى، وذلك أن شبيباً وقف فى صالح بن مسرح الخارجى، وفى الراجعة، فقالوا: لا ندرى أحقّ ما حكم به صالح أم جور، فبرئت الخوارج منهم وسمّوهم مرجئة الخوارج.

وكان شبيب أصاب أموالاً فقسمها وبقيت دابة وعمامة ومنطقة، فقال لرجل من أصحابه اركب هذه الدابة حتى نقسمها. وقال لآخر: إلبس هذه العمامة والمنطقة

الامة على إكفاره. وأجمعوا على أن الدار دار إيمان، وحكم أهلها الإيمان، إلا من ظهر منه خلاف الإيمان، وقالوا فى الأمر والنهى إنهما على الخصوص حتى تأتى دلالة على العموم، أو أنهما على العموم حتى تأتى الدلالة على الخصوص، وقالوا فى الصفات والكبائر إن كل معصية هى كبيرة، وبعضهم فرق بين الكبائر والصغائر.

وقالت المرجئة فى التوحيد بقول المعتزلة، إلا من تحدّث منهم فى التشبيه، وبعضهم قال بالوقف من خلق القرآن، وذكروا أنه كلام الله سبحانه: لا نقول مخلوق ولا غير مخلوق.

والمرجئة ثلاثه أصناف: صنف قالوا بالإرجاء فى القدر فهم على مذاهب غيلان الدمشقى، وأبى شعر، ومحمد بن شبيب البصرى، وهؤلاء هم مرجئة القدرية؛ وصنف قالوا بالإرجاء فى الإيمان، وقالوا كالجهمية: إن العبد لا فعل له، والفاعل الحقيقى هو الله، وهؤلاء هم مرجئة الجبرية؛ وصنف أخير هم المرجئة الخالصة، وهم عدّة فرق: الیونسية أصحاب يونس النمير؛ والغسانية أصحاب غسان بن أبان الكوفى؛ والثوبانية أصحاب أبى ثوبان

الوعيدية من الخوارج، فلا يبعد أن اللقب إنما لزمه من فريقى المعتزلة والخوارج.

والغالب أن مرادهم الإرجاء بمعناه اللغوى الذى هو التأخير، ومعنى أن أبا حنيفة مرجئ من هذا الوجه أنه يجعل مرتبة العمل متأخرة عن عقد القلب وإذعانه وجزمه. وإذا كان هذا المعنى هو المقصود فلا شئ فيه فإن الكثير من آيات الكتاب وأحاديث الرسول تعطف الأعمال على الإيمان، نحو قوله تعالى «إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات»، ولا شك أن المعطوف غير المعطوف عليه، فتكون الأعمال غير الإيمان. وأيضاً فإن الرسول جعل القلب محل الإيمان فى نحو قوله «اللهم ثبت قلبى على دينك»، وفعل القلب ليس شيئاً غير التصديق.

والمرجئة فى عرف الكلام على أربعة أصناف: مرجئة القدرية، ومرجئة الجبرية، ومرجئة الخوارج، والمرجئة الخالصة، وقد اشتهر عن أبى حنيفة فى تعريف الإيمان أنه: التصديق بما علم مجئ النبى ﷺ به ضرورة، تفصيلاً فيما علم تفصيلاً، وإجمالاً فيما علم إجمالاً، وأن الإقرار باللسان ليس جزءاً من حقيقة الإيمان،

حتى نقسمها، فبلغ ذلك أصحابه، فخرج إليه سالم بن أبى الجعد وابن دجاجة الحنفى، فقالا: يامعشر المسلمين، استقسم هذا الرجل بالأزلام. فقال شبيب: إنما كانت دابة فأحببت أن يركبها صاحبها يوماً أو يومين حتى نقسمها. فقالوا لم أعطيت هذا منطقة وعمامة؟ فلو استشهد وأخذ متاعه؟ تب مما صنعت! فكره أن يخنع، فقال: ما أرى موضع توبة! فبرئوا منه، فليس يتولاه خارجى، وهم يرجئون أمره ولا يكفرونه، ولا يثبتون له الإيمان.

★ ★ ★

## ٦٠٨ - مرجئة السنة

هم أبو حنيفة وأصحابه، قال بعض أهل الحديث فى حقهم: إنهم «مرجئة السنة». كما أن كثيراً من أصحاب المقالات عدوا أبا حنيفة من جملة المرجئة. ولعل السبب فيه أنه لما كان يقول: الإيمان هو التصديق بالقلب، وهو لا يزيد ولا ينقص، ظنوا أنه يؤخر العمل عن الإيمان.

وربما السبب أيضاً أن أبا حنيفة كان يخالف القدرية والمعتزلة الذين ظهروا فى الصدر الأول. والمعتزلة كانوا يلقبون كل من خالفهم فى القدر مرجئاً. وكذلك

المعنى العرفى، وهم أحد ثلاثة: أولهم بعض المحدثين لأنه خالفهم فى تحديد معنى الإيمان، فبينما يجعلون الإيمان مؤلفاً من ثلاثة أركان: هى التصديق بالقلب، والإقرار باللسان، والعمل بالجوارح، فإن أبا حنيفة قد قصره على الركن الأول وهو التصديق، فيسمونه مرجئاً بمعنى أنه يؤخر العمل فى المرتبة. والفريق الثانى الوعيدية وهم جمهور المعتزلة، ومنشأ إطلاقهم الإرجاء عليه أن أبا حنيفة عندهم كان يخالفهم فى حكم مرتكب الكبيرة من المؤمنين، فبينما يحكمون على مرتكب الكبيرة بأنه يُعاقب جزماً بدخول النار، وأنه يخلد فيها، فإن أبا حنيفة لا يحكم عليه بشئ، بل يقول إن أمره مفوض، فيسمونه لذلك مرجئاً على معنى أنه يؤخر الحكم ولا يجزم به. وأما الفريق الثالث فإن النوبختى الشيعى يدرج أبا حنيفة ضمن المرجئة، ويجعله من مرجئة أهل العراق، فى مقابل الغيلانية مرجئة أهل الشام، والجهمية مرجئة أهل خراسان ويعرفهم بأنهم الذين والوا المؤمنين بعد وقعة الجمل، وقالوا فى على وشيعته ومعارضيه إنهم جميعاً من أهل القبلة ومؤمنون بإقرارهم بالظاهر بالإيمان،

والأعمال الصالحة ليست جزءاً من حقيقة الإيمان، وبنى على ذلك أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص، لأن الجزم الذى ينقعد القلب عليه إن نقص صار جهلاً، أو شكاً أو وهماً، فلا يكون إيماناً. وينبنى على هذا التفسير - أن الإيمان بالتصديق - أن أبا حنيفة لا يقطع فى الدنيا بأن صاحب الكبيرة يعذب فى الآخرة، بل يفوض أمره إلى الله، إن شاء عذبه، وإن شاء غفر له، كما فى الآية على لسان عيسى «إِنْ تَعَذَّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ، وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ». وهذا المعنى عند أبى حنيفة هو الذى سَمَّاهُ الوعيدية إرجاءً، لأنهم قالوا: إنا نحكم بأن الله يعذب عصاة المؤمنين، وعلى ذلك سموأ أبا حنيفة مرجئاً، وأرادوا أنه يرجئ حكم عصاة المؤمنين إلى اليوم الآخر فيحكم الله تعالى فيهم بما يشاء.

والخلاصة: أن إطلاق القول بالإرجاء على الإمام أبى حنيفة لم يكن على المعنى العرفى المصطلح عليه عند أهل الكلام، ولم يكن أبو حنيفة بناءً على ذلك مرجئاً من أحد الأصناف الأربعة السابقة.

والذين أطلقوا الإرجاء عليه إنما أرادوا إذن المعنى اللغوى وهو التأخير - دون

وكفر من أجاز رؤية الله تعالى بالأبصار بلا كيف. وكفر الشاك في كفره، وكذلك الشاك في الشاك لا إلى نهاية. والباقون من المعتزلة إنما قالوا بتكفير من أجاز الرؤية على جهة المقابلة، أو على اتصال شعاع بصر الرائي بالمرئي. والذين أثبتوا الرؤية مجمعون على تكفير المردار.

واكفر هو أبا الهذيل في قوله بفناء مقدورات الله عز وجل في الآخرة، وصنف فيه كتاباً. واكفر النظام في قوله بأن المتولدات من فعل الله، وقال يلزمه أن يكون قول النصارى «المسيح ابن الله» من فعل الله!

وعن القدر قال: إن الله قادر على أن يظلم ويكذب، ولو فعل مقدوره من الظلم والكذب لكان إلهاً ظالماً كاذباً.

وقال: إن كل من جالس السلاطين فهو كافر لا يرث المسلمون ولا يرثه المسلمون، والباقون من المعتزلة كانوا يقولون: إن من جالس السلطان فهو فاسق، لا مؤمن ولا كافر، خالد مخلد في النار. وهذا خلاف قول المسلمين قبلهم، وخلاف أصول أهل السنة.

والعجيب من السلطان في زمانه أنه

ونرجو لهم جميعاً المغفرة، ونؤخر الحكم فيهم إلى يوم القيامة، فكان معنى الإرجاء عند أبي حنيفة كما يفهمه الشيعة هو أيضاً المعنى اللغوي وهو التأخير دون المعنى الاصطلاحي.

★★★

## ٦٠٩ - المردارية

المعتزلة أصحاب عيسى بن صبيح، المكنى بأبي موسى، والملقب بالمردار، أو ابن المردار أيضاً، تزهداً، فاطلقوا عليه لذلك اسم راهب المعتزلة. وقال فيه ابن الإخشيد: هو من علمائهم المقدمين فيهم. وكان ابن المردار ممن أجاب بشر بن المعتمر، وتتملذ عليه، وأخذ العلم عنه: وتتملذ له الجعفران - جعفر بن حرب، وجعفر بن مبشر، وأبو زفر، ومحمد بن سويد. ومن أصحابه أبو جعفر محمد بن عبد الله الإسكافي، وعيسى بن الهيثم، وجعفر بن حرب الأشج.

وقال المردار في القرآن مثلما قال النظام: أن الناس قادرون على أن يأتوا بمثله وبما هو أفصح منه. وزاد عليه بالمبالغة في القول بخلق القرآن، وتكفير من قال بقدمه.

وقال المريسي: إنه محال أن يخلد الله الفجار من أهل القبلة في النار لقوله تعالى «فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره»، وأنهم يصيرون إلى الجنة بعد النار وهو قول ابن الراوندي.

وقال: إن السجود للشمس ليس بكفر، ولكنه علامة الكفر، لأن الله عز وجل قد بين لنا أنه لا يسجد للشمس إلا كافر.

والمريسي نسبة إلى مريس وهي قرية بمصر، هكذا ذكر الوزير أبو سعد في كتاب «النتف والطرف». ويبدو أنها قرية بين بلاد النوبة والسودان وتأتيها في الشتاء رياح باردة جنوبية يسمونها المريس. وقيل إن المريسي ينسب لدرب في بغداد اسمه درب المريس بين نهر الدجاج ونهر البزازين، وأيضاً المريس في بغداد هو الخبز الرقاق يمرس بالسمن والتمر.

وكان المريسي يناظر الشافعي، فلما عرف أنه يوافق أهل السنة في مسألة، والقدرية في مسألة، قال له: نصفك مؤمن، ونصفك كافر.

★ ★ ★

ترك قتل المردار مع تكفيره إياه وتكفير من خالطه!

★ ★ ★

## ٦١٠ - المريسيّة

هؤلاء مرجئة بغداد، أتباع بشر بن غياث المريسي، وكان أبوه يهودياً صواغاً بالكوفة، وتوفي نحو ٢١٩ هـ ببغداد، وكان لا يعرف النحو ويلحن لحناً فاحشاً، وروى الحديث عن حماد بن سلمة وسفيان بن عيينة، وكان في الفقه على رأي أبي يوسف القاضي، غير أنه لما أظهر قوله بخلق القرآن هجره أبو يوسف، وضلّته الصفاتية في ذلك، فلما وافقهم في القول بأن الله تعالى خالق أكساب العباد، وأن الاستطاعة مع الفعل، أكفرته المعتزلة في ذلك فصار مهجور الصفاتية والمعتزلة معاً.

وكان المريسي مرجئاً، يقول: الإيمان هو التصديق، لأنه في اللغة هو التصديق، وما ليس بتصديق فليس بإيمان. والتصديق يكون بالقلب وباللسان، كما قال ابن الراوندي في أن الكفر هو الجحد والإنكار لأنه في اللغة كذلك، وليس يجوز أن يكون الكفر إلا ما كان في اللغة، ولا يجوز أن يكون إيماناً إلا ما كان في اللغة إيماناً.

## ٦١١- المَزْدَكِيَّة

والمزدكية تقول بأكثر من إله، وتقول بإله للنور يفعل بالقصد والاختيار. وكانت بعض فِرَق الروافض تقول إن الإله نور وضياء، والنور عالم حسّاس. وقالت المزدكية: القُوَى فى العالم أربع، وسبع، وإثنا عشر، وكذلك قالت الشيعة، ومنهم الحرفيون، فمثلاً كان مزدك فالإمام أو قائم الزمان يدبّر العالم بالحروف التى مجموعها الاسم الأعظم، ومن يتصور من تلك الحروف شيئاً ينفّث له السرّ الأكبر، ومن يُحرّم ذلك يبقى فى عمى الجهل والنسيان والبلادة والغمّ.

★ ★ ★

## ٦١٢- المُسْتَعْمَلَة

هؤلاء هم السُنّة من أهل الحديث، الذين ذهبوا إلى اختيار الخليفة بعد رسول الله ﷺ ممن استعملهم الرسول ﷺ فى حياته كإمام للمسلمين، وهو أبو بكر الصديق، فقد اختاره ﷺ بنصّ الأحاديث الواردة عن عائشة وابن عباس وغيرهم مما جاء فى الصحيحين، ليتولى إمامة الصلاة فى غيابه أثناء مرضه، وجاء هذا عنه ﷺ تكليفاً بقوله: «مروا أبا بكر أن يصلى بالناس»، ولما عرضوا عليه أسماء أخرى

من فِرَق الغلوّ ممن انتحلوا التشييع، ونفوا الربوبية عن الخالق تبارك وتعالى، وأثبتوها فى بدن مخلوق باعتبار البدن مسكناً لله، وأن الله تعالى نور أو روح ينتقل فى هذه الأبدان. واختلفوا فى رؤسائهم الذين يتولونهم، يترأ البعض من بعض، ويلغى بعضهم بعضاً. وكان الخطابية مزدكية، قالوا: جعفر بن محمد هو إله، وإنما هو نور يدخل فى أبدان الأوصياء فيحلّ فيها، فكان ذلك النور فى جعفر، ثم خرج فدخل فى أبى الخطاب، فصار جعفر من الملائكة، ثم خرج من أبى الخطاب فدخل فى معمر بن خيثم، وصار أبو الخطاب من الملائكة، ومعمر هو الله، فخرج ابن اللبان يدعو إلى معمر، وقال إنه الله، وصلى له وصام، وأحلّ الشهوات كلها ما حلّ منها وما حرّم، وليس عنده شئ محرّم، وقال: لم يخلق الله هذا إلا لخلقه فكيف يكون محرماً؟ وأحلّ الزنا، والسرقة، وشرب الخمر، والميتة، والدم، ولحم الخنزير، ونكاح الأمهات، والبنات والأخوات، ونكاح الرجال، ووضع عن أصحابه غسل الجنابة، وقال كيف اغتسل من نطفة خلقت منها؟

فى قتل الأمر ابنه سنة ٥٢٥ هـ، ثم ألت الخلافة الفاطمية فى مصر إلى الأفول، وتداعى أمر الفرقة المستعلية بوفاه العاضد، وتقلد صلاح الدين الأيوبي لمقاليد الحُكم فى مصر، وأمر صلاح الدين بكتُب الفاطميين والإسماعيلية عموماً فحرقها، وأعاد الإسلام السُننى إلى مصر ولم يكن أهلها قد تركوه أبداً. وأما المستعليون فتذهب المصادر الإسماعيلية إلى القول بأنه ما يزال بعضهم فى اليمن، وفى الهند - وهم الذين يعرفون هناك باسم البهرة، وهم طائفة التجار الذين تعهدوا إصلاح الجامع الحسينى فى مصر مؤخراً فى عهد السادات حاكم مصر وقتها. والمستعلية - كما رأينا - لا فكر لها، وإنما هى نتاج أطماع الحُكم، ومؤامرات السياسيين، والصراع بين الجيش والنظام، ودخول النساء طرفاً فى الصراع على السلطة، ولا أكثر من ذلك. (أنظر الإسماعيلية)

★ ★ ★

#### ٦١٤ - المُستدرِكة

هؤلاء قوم من النجارية، قالوا إنهم استدرِكوا ما خفى على أسلافهم، لأن

غير أبى بكر لهذه المهمة أصرَّ على أبى بكر، فلما كان هذا هو اختيار رسول الله ﷺ لخلافته فى أمور الدين، فهو بالأولى اختياره لخلافته فى أمور الدنيا.

★ ★ ★

#### ٦١٣ - المُستعلية

جماعة من الاسماعيلية قالوا إمامهم المستعلى بن المستنصر الفاطمى، فلما توفى المستنصر كان له ابنان هما المستعلى ونزار، ولم يكونا شقيقين، وعملت أم كل واحد أن تنصبه الخلافة، فوقع الخلاف، وانقسم الشيعة الفاطمية فى مصر إلى جماعتين، وأزكى الخلاف الوزير الأفضل ابن أمير الجيوش، وكان قد زوّج ابنته من المستعلى، ولما كان الأولى بالخلافة نزار - حيث ساعدته أمه أن يكون ولياً للعهد فى حياة أبيه، فإن الأفضل استبعده وأثر عليه زوج ابنته المستعلى، وإزاء ذلك لجأ نزار إلى النجاة بنفسه والهرب إلى الإسكندرية، وخرج هناك على المستعلى ولكنه قبض عليه وقتله، ورفض الاسماعيلية خارج مصر أن يعترفوا بإمامة المستعلى، وانتصروا لأولاد نزار، وتأمروا على المستعلى ثم أولاده من بعده، وأفلحوا

فى أبى مُسْلِم الخراسانى وقالوا بالوهيئة  
بالحلول. (انظر الأبو مسلمية).

★ ★ ★

### ٦١٦- المُسَوِّدَة

هم أنفسهم الأبو مُسْلِمِيَّة، أو المُسْلِمِيَّة،  
عرفهم الناس بهذا الاسم من هيئتهم، فقد  
كانوا يلبسون السواد واتخذوه لوناً  
لثيابهم، تمييزاً لهم عن غيرهم، وإشعاراً  
بحزنهم على أبى مسلم الخراسانى  
معبودهم الذى يزعمون أن روح الله حلت  
فيه، تعالى الله علواً كبيراً.

★ ★ ★

### ٦١٧- المُشَبَّهَة

هم الذين شبَّهوا الله بال مخلوقات، وهم  
جماعة من غلاة الشيعة وأصحاب الحديث  
الحشوية، مثل الهشاميين من الشيعة،  
ومثل مُضَرَّ، وكهمس، وأحمد الهيجمى،  
وغيرهم من الحشوية، وهؤلاء قالوا: إن  
معبودهم على صورة ذات أعضاء وأعضاء،  
إما روحانية وإما جسمانية، ويجوز عليه  
الانتقال والنزول والصعود والاستقرار  
والتمكّن.

فأما مُشَبَّهَة الشيعة فقالوا: إن الله

أسلافهم منعوا إطلاق القول بأن القرآن  
مخلوق، والمستدركة قالوا القرآن مخلوق.

وافترقوا فرقتين: واحدة زعمت أن النبى  
ﷺ قد قال إن كلام الله مخلوق على ترتيب  
هذه الحروف - أى كما جاء القرآن عليه -  
ومن لم يقل إن النبى ﷺ قال ذلك على  
ترتيب هذه الحروف، فهو كافر.

والفرقة الأخرى قالت: إن النبى ﷺ لم  
يقول كلام الله مخلوق على ترتيب هذه  
الحروف ولكنه اعتقد ذلك ودلّ عليه، ومن  
زعم أن كلام الله مخلوق - بهذه اللفظة،  
فهو كافر. ومن طريف ما يقال عنهم أنهم  
كانوا يقولون إن أقوال مخالفيهم كلها  
كذب، حتى لو قال الواحد من مخالفيهم  
فى الشمس أنها شمس لكان كاذباً فيه،  
فقليل لهم مرة حتى لو قيل لكم إنكم  
عاقلون أولاد نكاح ولستم أولاد سفاح؟ هل  
نكون صادقين فيما نقول؟ فقالوا: بل أنتم  
تكذبون. فقليل لهم: وأنتم صدقتم فى هذا  
الجواب!

★ ★ ★

### ٦١٥- المُسْلِمِيَّة

هم أنفسهم الأبو مُسْلِمِيَّة الذين غلوا

ومن المشبهة من مال إلى مذهب الحلولية، وقالوا: يجوز أن يظهر الباري بصورة شخص كما كان جبريل ينزل على صورة أعرابي، وتمثل لمريم بشراً سوياً.

وقيل أيضاً المشبهة صنفان: صنف شَبَّهوا ذات الباري بذات غيره، وصنف آخرون شَبَّهوا صفاته بصفات غيره، وكلاهما انشعب إلى أصناف شتى.

وأول التشبيه صدر عن أصناف من الروافض الغلاة شَبَّهوا ذاته بغيره، فالسبئية مثلاً شَبَّهوا علياً بذات الإله؛ والبيانية زعموا أن معبودهم على صورة الإنسان في أعضائه، وأنه يفنى إلا وجهه؛ والحلولية الحلمانية زعموا أن الإله يحل في كل صورة حسنة، وكانوا يسجدون لكل صورة حسنة.

ومن شَبَّهوا صفاته بصفات المخلوقين المعتزلة البصرية، فقد شَبَّهوا إرادة الله بإرادة خلقه. ومن الكرامية من شَبَّهوا كلام الله بكلام خلقه. ومن الروافض من قالوا بحدوث جميع صفات الله. وأنها من جنس صفاتنا، وزعموا أن الله تعالى لم يكن في الأزل حياً ولا عالماً، ولا مريداً، ولا سميعاً، ولا بصيراً إلخ، وإنما استحق هذه الأوصاف

تعالى صورة وجسم ذو أعضاء، وله قدر من الأقدار، ولكن لا يشبهه شيء من المخلوقات، ولا يشبه شيئاً منها، وأنه متناه بالذات، وغير متناه بالقُدرة، وأنه مُماس لعرشه لا يفضل منه شيء عن العرش، ولا يفضل عن العرش شيء عنه، وهو نور ساطع يتلألأ، وله حواس خمس، ويد، ورجل، وأنف، وأذن، وفم، وله وفرة سوداء هي نور أسود، ولكنه ليس بلحم ولا دم.

وأما مشبهة الحشوية فقد أجازوا على ربهم الملامسة والمصافحة، وأن المسلمين المخلصين يعانقونه في الدنيا والآخرة إذا بلغوا في الرياضة والاجتهاد إلى حد الاتحاد به. وقال بعضهم يجوز رؤيته في الدنيا، وأن يزار ويزور. وقالوا: معبودهم جسم من لحم ودم، وله جوارح وأعضاء، ولكن جسمه ليس كالأجسام، ولا لحمه كاللحوم، ولا دمه كالدماء، وكذلك سائر الصفات، وهو لا يشبه شيئاً من المخلوقات، ولا يشبهه شيء.

وروى المشبهة عن النبي أخباراً وضعوها، فزعموا أنه قال: «لقيني ربِّي فصافحني وكافحني، ووضع يده بين كتفي حتى وجدت برد أنامله».

لهم وأهل الحديث إن الهاء تعود على آدم،  
أى أن الله تعالى خلق آدم على هيئته تلك،  
فلم تكن له فى بداية الخلق هيئة، وصارت  
لذريته هيئة أخرى عن هيئته أو تخرجت  
منها، وإنما آدم هو آدم سواء فى صورته  
الأصلية الأبوية، أو فى صورته الفرعية  
البنوية. والبعض يسمي المصورة  
الصورية، لأن فلسفتهم مدارها الصورة  
وهو الأنسب.

★★★

#### ٦٢٠- المِصْطَرَفَةُ

هؤلاء يقولون: العبد لا فعل له ولا  
كسب، بل هو مضطر. وفى التنزيل «ليس  
لك من الأمر شيء» (آل عمران ١٢٨)، و«  
لله الأمر من قبل ومن بعد» (الروم ٤).  
ويقولون: فعل الخير والشر من الله ولا  
فعل للعباد.

★★★

#### ٦٢١- المِطَرَفَةُ

هم الزيدية، أصحاب مِطَرَف بن شهاب،  
أحدثوا أقوالاً جادلوا بها الزيدية وكفروا  
أغلبهم.

★★★

حيث أحدث لنفسه حياةً، وقدرةً، وعلماً،  
وإرادةً إلخ، كما أن الواحد منا يصير حياً،  
قادراً، سميعاً، بصيراً، مريداً إلخ، عند  
حدوث الحياة والقدرة والإرادة والعلم  
والسمع والبصر فيه.

★★★

#### ٦١٨- المِشْعَشَعَةُ

هؤلاء شيعة من الغلاة، كانوا فرقة  
ضالة ادعى زعيمهم محمد المِشْعَشَع أنه  
المهدى المنتظر، وقال عن على بن أبى طالب  
إنه إله، فكيف يجوز أن ينسب إليه وهو  
الإله أنه قُتِل؟! وقام المِشْعَشَع وأتباعه بهدم  
قبر على فى النجف، وأشعلوا النار فى  
خشب الضريح. وكان خروج المِشْعَشَع  
أصلاً فى خوزستان أيام شاهرخ  
التيمورى، وتوفى سنة ٨٦٦ هـ.

★★★

#### ٦١٩- المِصَوَّرَةُ

هم الذين قالوا إن الله عز وجل خلق آدم  
على صورته، ودعواهم الحديث الذى أثبتته  
البخارى وأحمد: «خلق الله آدم على  
صورته»، فقالوا إن الهاء فى صورته تعود  
على الله سبحانه وتعالى، وقال المصححون

## ٦٢٢- المَعَاذِيَة

فرقة من المرجئة، أصحاب أبي معاذ التومنى، لذلك تسمى التومنية أيضاً. (انظر التومنية).

★ ★ ★

## ٦٢٣- المَعَاذِيَة

المرجئة أصحاب يحيى بن معاذ الرازى، قالوا: إن الله لألطف من أن يعذب أحداً على ذنب طالما لم يكفر.

★ ★ ★

## ٦٢٤- المَعَاوِيَة

أصحاب عبد الله بن معاوية، يزعمون: أن الأرواح تتناسخ، وأن روح الله عز وجل كانت فى آدم، وأن الأنبياء كلهم آلهة ينتقل الروح من واحد إلى واحد حتى صارت فى محمد، ثم فى على، ثم فى محمد بن الحنفية، ثم فى ابنه أبى هاشم، ثم فى عبد الله بن معاوية، وزعموا: أن الدنيا لا تفنى أبداً، واستحلوا الزنا، وإتيان الرجال فى أدبارهم.

★ ★ ★

## ٦٢٥- المَعْبَدِيَة

أصحاب مَعْبَد بن عبد الرحمن، كان من

جملة الخوارج الثعلبية، وخالف الأحنس فى الخطأ الذى وقع فيه من جواز تزويج المسلمات من مشرك، وخالف ثعلبة فيما حكم من أخذ الزكاة من عبيدهم. وقال إنى لأبرأ منه بذلك ولا أدع اجتهادى فى خلافه. وجوز أن تصير سهام الصدقة سهماً واحداً فى حال التقية.

★ ★ ★

## ٦٢٦- المَعْتَزِلَة

وَيَسْمَوْنَ أصحاب العدل والتوحيد، وَيُلْقَبُونَ بالقَدَرِيَّة، وبالعَدَلِيَّة، وأصول مذهبهم هى التوحيد، والعدل، والوعد، والوعيد، والمنزلة بين المنزلتين، والأمر بالمعروف، والنهى عن المنكر، فمن خالفهم فى التوحيد سَمَوَهُ مشركاً، ومن خالفهم فى الصفات سَمَوَهُ مشبهاً، ومن خالفهم فى الوعيد سَمَوَهُ مرجئاً، ومن اكتملت له وتحققت فيه هذه الأصول الخمسة فهو المعتزلى حقاً.

فالتوحيد: لأنهم نفوا الصفات، فإثبات صفات أزلية قديمة لله زائدة على ذاته يجعل الصفة تشارك الذات فى القدم الذى هو أخص أوصاف الذات، والاشتراك فى

والمعصية، وهو المجازي على فعله، والرب تعالى أقدره على ذلك كله، فهم لذلك القدريّة. وإذا كان الله تعالى خالقاً لأفعال العباد، وكان العباد لا فعل لهم، بطل التكليف الشرعي، لأن التكليف طلب، والطلب لا بد أن تسبقه القدرة والحرية والاختيار. وإذا لم يكن العبد مستقلاً بإيجاد فعله بطل العقاب والثواب الوارد بهما الوعد والوعيد. وإذا لم يكن للإنسان حرية واختيار فلا فائدة من بعثة الأنبياء، إذ البعثة دعوة، والدعوة لا بد أن تسبقها الحرية والاختيار.

وقالوا في الوعد والوعيد: إن الله صادق فيهما، ولا يمكن أن يغفر الكبائر إلا بعد التوبة، فإذا مات العبد على الطاعة والتوبة استحق الثواب، وإلا فهو يُعَذَّبُ عذاب الكفار، وذلك هو عدل الله، ومن ثم أنكروا الشفاعة وتمسكوا بالآيات التي تنفي الشفاعة، لأن الشفاعة تتعارض مع الوعد والوعيد، وتنفي العدل عن الله، لأنه إذا كان العبد ينجو بالشفاعة وليس بعمله فلا معنى لوعد أو وعيد، وليس ثمة مضمون للعدل.

الأخص يوجب الاشتراك في الأعم، وهذا يعني المماثلة، أي أنها تصير آلهة إلى جانب الذات الإلهية وذلك شرك.

ويقول أبو الحسين الخياط المعتزلي في كتابه «الانتصار»: إن الله تعالى لو كان عالماً بعلم فإما أن يكون ذلك العلم قديماً أو يكون محدثاً، ولا يمكن أن يكون قديماً، لأن هذا يوجب وجود اثنين قديمين، وهو تعدد، وهو قول فاسد، ولا يمكن أن يكون علماً محدثاً، لأنه لو كان كذلك يكون قد أحدثه الله، إما في نفسه، أو في غيره، أو لا في محل، فإن كان أحدثه في نفسه أصبح محلاً للحوادث، وما كان محلاً للحوادث فهو حادث، وهذا محال. وإذا أحدثه في غيره، كان ذلك الغير عالماً بما يجعل منه دونه. ولا يُعْقَلُ أن يكون أحدثه لا في محل، لأن العلم عَرَضٌ لا يقوم إلا في جسم. فلا يبقى إلا حال واحد، وهو أن الله عالم بذاته.

والعدل: لأنهم قالوا إن الباري تعالى حكيم عادل لا يجوز أن يريد من العباد خلاف ما يريد، ويحكم عليهم شيئاً ثم يجازيهم عليه، فالعبد هو الفاعل للخير والشر، والإيمان والكفر، والطاعة

تطبيق عملي لمبادئ العدالة والحرية، وليست العدالة عند المعتزلة هي تجنب الظلم والأذى، بل هي عمل الفرد والجماعة في سبيل المجتمع الأفضل، ويقول الأشعري إن المعتزلة أجمعت - إلا الأصم - على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، مع الإمكان والقُدرة باللسان، وباليَد والسيف.

غير أن المعتزلة غلوا في التوحيد فعطّلوا الصفات فسمّوا المعطّلة، وأسرفوا في الاستدلال العقلي حتى أن الجاحظ قال: ما الحُكم القاطع إلا للعقل، والاستنباط هو الذي يُفضى إلى اليقين والثقة، فابتعدوا عن مناهج غيرهم وخاصة أهل الحديث النقليين، فصاروا يرمونهم بالجهالة ويلقبونهم بالحشوية، ويتهمونهم بالكذب، ومن ثم لجأوا إلى الاضطهاد الديني وتآليب السلطة على الفقهاء كما فعلوا مع الإمام أحمد بن حنبل، الأمر الذي أدّى إلى خلق معارضة قوية لهم، وإلى اتهامهم اتهامات تُنكر عليهم، فروى عن الشافعي قوله: حُكِمَ في أهل الكلام أن يُضربوا بالجريد والنعال، وأن يطاف بهم في العشائر

ومفهوم العدل هو الذي جعل المعتزلة يقولون بالمنزلة بين المنزلتين، فالخوارج قالوا إن مرتكب الكبيرة المسلم الذي لا يعلن توبته ويموت من غير توبة هو كافر مخلّد في النار، ولذا استحلّوا قتل مخالفيهم ونسائهم وأطفالهم. والمرجئة على العكس جعلوا الإيمان قلبياً، وقالوا إنه لا تضر معه المعصية، ومرتكب الكبيرة المسلم هو مؤمن وامتنعوا عن تعيين عقوبته، وقالوا نرجئ حكمه إلى الله. وأما أهل السنة فقالوا الكبيرة دون الشرك، ومرتكبها مؤمن فاسق، وكبيرته لا تخرجه من الإيمان لبقاء تصديقه، ولا تدخله في الكفر فلا يكون مخلّداً في النار، بل يُجازى على قدر كبيرته.

وأما المعتزلة فقد جعلوا الفسق بين الكفر والإيمان، ومرتكب الكبيرة إذن في منزلة بين منزلتين، فلا هو الكافر المطلق، ولا هو المؤمن المطلق، وكبيرته تخرجه من الإيمان ولا تدخله في الكفر، ولكنه يكون مخلّداً في النار، إلا أن عذابه يخفّف عن الكافر.

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: هما

والقبائل، وأن يقال هذا جزاء مَنْ تَرَكَ كتاب الله وسُنَّة نبيِّه واشتغل بالكلام». وروى عن الإمام أحمد: علماء الكلام زنادقة.

وربما لهذا كان اسم المعتزلة، للتدليل على أنهم انفصلوا عن أهل السُنَّة، وقد يكون بسبب ذلك قيل عن أصل بن عطاء أنه اعتزل، أي انفرد برأى ليس هو رأى الجماعة. وقيل إنهم معتزلة لأنهم قالوا بالمنزلة بين المنزلتين، أي ابتعدوا عن الخصومات وركنوا إلى الحياد، فحكموا مثلاً على أصحاب الجمل وأصحاب صفين أن أحدهما مخطئ ولم يحددوا أيهما المخطئ، وقالوا أحدهما مخطئ لا بعينه. وهناك شواهد تثبت هذا المعنى للاعتزال - بمعنى أنه الحياد، فلما بايع الحسن بن عليٍّ ومن معه معاوية، قالوا نلزم منازلنا ومساجدنا ونشتغل بالعبادة والعلم - فسمُّوا بذلك معتزلة (الملطى: الرد والتنبية).

والمعتزلة قسمان: المعتزلة البغدادية، والمعتزلة البصرية، ويضم القسمان ما يزيد على العشرين فرقة.

وأشهر المعتزلة البصرية: وأصل بن

عطاء، وأبو عثمان عمرو بن عبيد، وأبو الهذيل محمد بن الهذيل، وأبو إسحق إبراهيم بن سيَّار النضام، وأبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ، ومحمد بن عبد الوهاب الجُبَّائي، وهشام الفوطى، وعبَّاد بن سليمان، وأبو يعقوب يوسف بن عبد الله الشَّحَام.

وأشهر المعتزلة البغدادية: جعفر بن مبشر، وأبو موسى المردار، وأبو الحسين الخياط، وأبو الحسين أحمد بن الراوندى، ومحمد بن عبد الله الإسكافى، والجعفران - ابن حرب وابن مبشر، وأبو القاسم عبد الله الكعبى، ومبشر بن المعتمر.

ويكفر البصريون البغداديين، والبغداديون يكفرون البصريين، فمثلاً قال جعفر بن حرب - وهو بغدادي - إن الله عزَّ وجلَّ لا يقدر أن يفعل بعباده خلاف ما فيه صلاحهم، ولا يقدر أن يُعمى بصيراً، أو يُفقر غنياً، إذا علم أن البصر والغنى أصلح لهما، وكذلك لا يقدر أن يُغنى فقيراً أو يُصِحَّ زَمِناً عَلم أن المرض والزمانة والفقر أصلح لهما.

واكفرته البصرية فى هذا القول، وقالوا

والهية، وقِدَم، وعِزَّة، وعِظَم... وكذلك سائر صفات الذات، وهم ينفون صفات الذات أجمع، ويقولون البارئ شئ لا كالأشياء.

★ ★ ★

وكان الجُبَّائى البصرى يقول: إن العقل إذا دلَّ على أن البارئ عالم، فواجب أن نسَمِّيه عالماً وإن لم يسم نفسه بذلك، إذ دلَّ العقل على المعنى، وكذلك فى سائر الأسماء.

وخالفه البغداديون فقالوا: لا يجوز أن نسَمِّى الله عزَّ وجلَّ باسم قد دلَّ العقل على صحة معناه إلا أن يُسَمَّى نفسه بذلك. وقالوا: إن معنى عالم معنى عارف، ولكن نسَمِّيه عالماً لأنه سَمَّى نفسه به ولا نسَمِّيه عارفاً.

★ ★ ★

وقال البغداديون: لا يوصف الله بالقدرة على فعل عباده، ولا على شئ من جنس ما أقدرهم عليه، ولا يوصف بالقدرة على أن يخالف إيماناً لعباده يكونون به مؤمنين، وكُفراً لهم يكونون به كافرين، وعصياناً لهم يكونون به عاصين، وكسباً يكونون به مكتسبين.

إن القادر على العدل يجب أن يكون قادراً على الظلم، والقادر على الصدق يجب أن يكون قادراً على الكذب، وإن لم يفعل الظلم والكذب لقُبْحهما، ولغِنَاهُ عنهما، ولعلَّهما بغناه عنهما، لأن القدرة على الشئ يجب أن تكون قدرة على ضده.

★ ★ ★

وكان عباد بن سليمان - وهو بصري، إذا قيل له: أتقول إن الله عالم، قادر، حي، سميع، بصير، عزيز، عظيم، جليل، فى حقيقة القياس، أنكر ذلك ولم يقله، وكان لا يقول إن له سمعاً، ولا يقول إنه ذو سمع قديم، ولا إنه ذو سمع مُحَدَّث، ولا يقول معنى سميع بصير معنى عالم بالمسموعات والمُبْصَرات كما يقول ذلك البغداديون.

والبغداديون يقولون: إن البارئ لم يزل عالماً كبيراً، قادراً، حياً، سميعاً، بصيراً، إلهاً قديماً، عزيزاً، عظيماً، غنياً، جليلاً، واحداً، أحداً، فرداً، سيّداً، مالكاً، ربّاً قاهراً، رفيقاً، عالياً، كائناً موجوداً أولاً، باقياً، راثياً، مدركاً، سامعاً، مبصراً بنفسه، لا بعلم، وحياة، وقدرة، وسمع، وبصر،

القول إن الله كريم - هل هو من صفات الذات، أو من صفات الفعل؟ وأكفر أبو موسى المردار أستاذه بشر بن المعتز في القول بتوليد الإدراكات، وكفّرت المعتزلة البصرية بشراً في أمور. وكفّر الجبائي النظام، وكفّر الكثيرون النظام، ومنهم الأسواري، وابن خابط، وفضل الحدّثي، والجاحظ إلخ...



#### وكل المعتزلة البغدادية والبصرية-

جميعهم قد يختلفون، فمما اختلفوا فيه: هل يقال عن الباري عزّ وجلّ أنه لم يزل عالماً بالأجسام؟ وهل المعلومات معلومات قبل كونها؟ وهل الأشياء لم تنزل أن تكون؟ وهل يجوز أن يريد الله الكفر مخالفاً للإيمان؟ واختلفوا في الخواطر والإرادة والإنسان، والمقتول والميت، والمتولّد، والأضداد، والمبتدأ والمعاد، والبقاء والفناء، وحركة الأجسام، والجواهر، والعجز، والممنوع، وأصل الشرّ، ولعن الكفّار، والصلاح، والأجل، والاستطاعة، والهدى، والولاية، والعداوة، وعلة الخلق، ودلالة الأعراض، وأفعال العباد، واللفظ بالقرآن

#### وقال الجبائي وكثير من المعتزلة

البصرة: إن الباري سبحانه قادر على ما هو من جنس ما أقدر عليه عباده من الحركات والسكون وسائر ما أقدر عليه العباد، وأنه قادر على أن يضرهم إلى ما هو من جنس ما أقدرهم عليه، وإلى المعرفة به سبحانه، وكان لا يصف ربّه بالقدرة على أن يخلق إيماناً يكونون به مؤمنين، وكُفراً يكونون به كافرين، وكلاماً يكونون به متكلمين، لأن معنى متكلم أنه فعل الكلام عنده، وكذلك القول في سائر ما ذكرناه من العدل والجور عنده، وكذلك يحيل ذلك في كل شيء يوصف به الإنسان، ومعنى ذلك أنه فاعل مما اشتق له الاسم منه.



وقيل جميع كلام المعتزلة البغداديين في النبوة والإمامة يخالف كلام البصريين، وبعض شيوخهم يميل إلى الروافض، وبعضهم يميل إلى الخوارج.



والبغداديون أو البصريون، كل على حدة، قد يختلفون مع بعضهم البعض، والأولون مثلاً اختلفوا مع بعضهم في

إلى طبقات تاريخية، فجعلوهم اثنتي عشرة طبقة، وأدرجوا معهم آل البيت والخلفاء الراشدين:

**\* الطبقة الأولى:** جعلوا فيها الخلفاء الأربعة: عليّ، وأبو بكر، وعمر، وعثمان، على الترتيب، ثم عبد الله بن عباس، وعبد الله بن مسعود، وأبو الدرداء، وأبو ذر الغفاري، وعبد الله بن الصامت وغيرهم، والمقصود من إدراج هؤلاء ضمن المعتزلة هو إظهار هذه الفرقة على أنها أبرّ الفرق وأتقاهم.

**\* الطبقة الثانية:** الحسن، والحسين، ومحمد بن الحنفية، وسعيد بن المسيب، وطاوس اليماني، وأبو الأسود الدؤلي وغيرهم.

**\* الطبقة الثالثة:** الحسن بن الحسن، وابنه عبد الله بن الحسن وأولاده، وأبو هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية، ومحمد بن علي بن عبد الله بن عباس، وزيد بن علي، ثم محمد بن سيرين، والحسن البصري سيد التابعين.

**\* الطبقة الرابعة:** غيلان الدمشقي، وواصل بن عطاء، وعمرو بن عبيد، ومكحول بن عبد الله، وقتادة بن دعامة،

وقراءته، ومُحكم القرآن ومتشابهه، وأن الله بمكان أو لا في مكان، والعرش، ومعنى الحركة بالنسبة لله تعالى، وأن الله ليس بذى علم مُحدث، ومعنى أنه خالق، وأنه مريد إلخ.

★ ★ ★

وأيضاً فإنهم كانوا يتفقون جميعاً في أمورٍ بخلاف ما ذكرنا عن أصولهم الخمسة التي بها يكون المعتزلي معتزلياً. ومما اتفقوا عليه جميعاً: قولهم باستحالة رؤية الله بالبصر، وحدث كلامه وأمره ونهيه وخبره، وأن كل ما لم يأمر به أو ينهى عنه من أعمال العباد فإنه لم يشأ منه شيئاً، وأنه تعالى لا يجوز أن يؤلم الأطفال في الآخرة، ولا أن يعذبهم، وأنه تعالى خلق عباده لينفعهم لا ليضرهم، وأن معاصي الأنبياء لا تكون إلا صغاراً، وأن قول النبي لا يجوز إلا بحجة وبرهان، وأنه لا يجوز أن يبعث الله نبياً بكفر، أو نبياً يرتكب كبيرة، أو كان كافراً فاسقاً، وأنه من الجائر أن يبعث نبياً لقوم دون قوم إلخ.

★ ★ ★

وأيضاً فإن المعتزلة قد صنّفهم البعض

وأحمد بن أبي دؤاد، وابن إسحق الشحام، وعلى الأسواري، وأبو الحسين الصالح، وصالح قبة، وجعفر بن حرب، وجعفر بن مبشر، وابن الرقاشي، وعباد بن سليمان والإسكافي، والدبّاغ، ويحيى بن بشر، وزرقان وغيرهم.

\* **الطبقة الثامنة:** أبو على الجبائي، وأحمد البغدادي، والخياط، والكعبي، وابن الراوندي وغيرهم.

\* **الطبقة التاسعة:** أبو هاشم الجبائي، وأبو الحسن الاسفندياني، وأبو الحسن بن فرزويه، وأبو على البلخي، وأبو بكر الرازي، وأبو عثمان العسال، والنوبختي من الشيعة.

\* **الطبقة العاشرة:** أبو عبد الله الحسين البصري، وابن عيّا، وأبو الحسين الأزرق، وأحمد بن أبي هاشم، وأبو حفص المصري، والواسطي، وابن سهلويه وغيرهم.

\* **الطبقة الحادية عشرة:** أبو الحسن عبد الجبار، والداعي محمد بن الحسن بن القاسم، وأبو العباس الحسن، والإمام المؤيد بالله، والصاحب الكافي، والجوهري اللغوي مصنف الصحاح وغيرهم.

وصالح الدمشقي، وبشير الرحال وغيرهم.

\* **الطبقة الخامسة:** عثمان الطويل، وحفص بن سالم، والقاسم السعدي، وعمرو بن حوشب، وقيس بن عاصم، وعبد الرحمن بن مرة، والحسن بن زكوان، وأصحاب عمرو بن عبيد وهم: خالد بن صفوان، وحفص بن القوام، وصالح بن عمرو، والحسن بن حفص، وبكر بن عبد الأعلى، وابن السمّك، وإبراهيم بن يحيى المدني وغيرهم.

\* **الطبقة السادسة:** أبو الهذيل، وإبراهيم بن سيار النخّام، وبشر بن المعتمر، ومعمّر بن عباد السلمي، وعبد الرحمن بن كيسان الأصمّ، وأبو شمر الحنفي، وإسماعيل بن إبراهيم أبو عثمان الأدمي، وأبو مسعود عبد الرحمن العسكري، وموسى الأسواري، وهشام الفوطي وغيرهم.

والطبقة السادسة هي أوج الاعتزال، ورجالها من أشهر رجالات الاعتزال.

\* **الطبقة السابعة:** ثمامة بن الأشرس، وعمرو الجاحظ، وأبو موسى الدردار،

الأسواري؛ والجعفرية: أتباع جعفر بن  
مبشر الخ....

★★★

### ٦٢٧- المعدومية

هؤلاء هم المعتزلة الخياطية، سموا  
كذلك لإفراطهم بوصفهم المعدوم بأكثر  
أوصاف الموجودات.

★★★

### ٦٢٨- المعروفة

وهم العلومية أيضاً، قالوا: من لم يعرف  
الله بجميع أسمائه وصفاته فقد جهل عنه،  
والإيمان هو أن يكون الله معلوماً لديك،  
فإذا علمته فقد صار معروفاً، ومن عرف  
الله عرف عن نفسه، وعرف عن الأشياء،  
وصار من العارفين.

★★★

### ٦٢٩- المُعْطَلَة

هم المعتزلة، لأنهم نفوا الصفات القديمة  
عن الله، وعلى رأسهم وأصل بن عطاء  
المتوفى سنة ١٣١هـ، بدعوى أنه لو كانت  
هذه الصفات لشاركت الله في القدم الذي  
هو أخص الوصف له. والمعطلة والصفاتية

\* الطبقة الثانية عشرة: أبو رشيد  
النيسابوري، وأبو محمد اللباد، والشريف  
المرتضى، وأبو محمد الخوارزمي، وأبو  
الفتح الأصبهاني، وأبو حاتم الرازي،  
والدينوري، وأبو الحسن الكرماني، وأبو  
عاصم المروزي، ومحمد بن علي، وعلي  
الطالقاني وغيرهم.

وفرق المعتزلة كثيرة بعدد أعلامهم،  
ولعل أبرزها الواصلية: أتباع وأصل بن  
عطاء؛ والهنديلية: أتباع أبي الهذيل العلاف؛  
والنظامية: أتباع إبراهيم بن سيار النظام؛  
والخاطية: أتباع أحمد بن خابط؛  
والبشرية: أتباع بشر بن المعتمر؛  
والمعمرية: أتباع معمر بن عباد السلمي؛  
والمردارية: أتباع عيسى بن صبيح المردار؛  
والهشامية: أتباع هشام بن عمرو الفوطي؛  
والجاحظية: أتباع عمرو بن بحر الجاحظ؛  
والخياطية: أتباع أبي الحسين عبد الرحيم  
بن محمد بن عثمان الخياط؛ والجبائية:  
أتباع أبي علي محمد بن عبد الوهاب  
الجبائي؛ والبهشمية: أتباع أبي هاشم عبد  
السلام بن أبي علي الجبائي؛ والعمروية:  
أتباع عمرو بن عبيد؛ والكعبية: أتباع أبي  
القاسم الكعبي؛ والأسوارية: أتباع علي

مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله  
لأنزل ملائكة» (المؤمنون ٢٣).

★ ★ ★

### ٦٣٠ - المعلومية

فرقة من جملة الحازمية من فرق  
الخوارج العجاردة، خالقت سلفها في  
شيئين:

أحدهما: دعواها أن من لم يعرف الله  
تعالى بجميع أسمائه فهو جاهل به،  
والجاهل به كافر، والثاني: أنهم قالوا إن  
أفعال العباد غير مخلوقة لله تعالى.  
ولكنهم قالوا في الاستطاعة والمشئنة بقول  
أهل السنة، في أن الاستطاعة مع الفعل،  
وأنه لا يكون إلا ما يشاء الله.

وهذه الفرقة تقول بإمامة من كان على  
دينها وخرج بسيفه على أعدائه، من غير  
براءة منهم عن القعدة عنهم.

وتدرج مع المعلومية فرقة أخرى هي  
المجهولية، وهؤلاء قالوا مثلما قالت  
المعلومية، غير أنهم خالفوهم فذهبوا إلى  
أن من عرف الله تعالى ببعض أسمائه فقد  
عرف، وقيل أنها تسمى لذلك أيضاً

ضدان، والصفاتية أثبتوا الصفات لله،  
وأجروها على ظاهرها أو أكلوها فوق  
بعضهم في التشبيه.

### ومعطلة الفلاسفة: أنكروا الخالق

والبعث والمعاد، وقالوا بالطبع الحي  
والدهر المُنْفِي، وهم الذين أخبر عنهم  
القرآن: «وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا  
نموت ونحيا» (الجاثية ٢٤)، إشارة إلى  
الطبائع المحسوسة في العالم السفلي،  
وقصراً للحياة والموت على تركيبها  
وتحللها، فالجامع هو الطبع، والمهلك هو  
الدهر «وما يهلكنا إلا الدهر» (الجاثية ٢٤).

وفرقه منهم أنكروا البعث والإعادة  
وأقروا مع ذلك بالخالق وابتداء الخلق  
والإبداع، وهم الذين أخبر عنهم القرآن  
«وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه قال من  
يحيى العظام وهي رميم» (يس ٧٨).

وفرقه أنكروا الرسل وأقروا مع ذلك  
بالخالق وابتداء الخلق، وأخبر عنهم القرآن  
فقال: «وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام  
ويمشي في الأسواق»، أي أنهم أنكروا أن  
يكون الرسول من قبل الله تعالى من  
البشر. يقول القرآن: «ما هذا إلا بشر

سُمِّيَ هو وأصحابه «أصحاب المعاني»  
فالحركة تخالف السكون، لا بذاتها بل  
بمعنى أوجب المخالفة، وهكذا مع كل تضاد  
فهو بمعنى.

ومنها مذهب في حقيقة الإنسان: وعنده  
الإنسان معنى أو جوهر غير الجسد، وهو  
عالم، قادر، مختار، حكيم، لا متكوّن، ولا  
متمكن، ولا يرى، ولا يُمس، ولا يُحس،  
ولا يحلّ موضعاً دون موضع، ولا يحويه  
مكان، ولا يحصره زمان، ولكنه مدبّر  
للجسد، وعلاقته بالبدن علاقة تدبير  
وتصريف.

والإنسان ليس له إلا إرادته، مباشرةً  
كانت أو توليداً. وأفعاله التكيليفة من القيام  
والقعود، والحركة والسكون، في الخير  
وفي الشر، مستندة إلى إرادته.

ويميز ابن عباد بين أفعال النفس التي  
سمّاها إنساناً، وبين الغالب الذي هو جسده  
فقال: فعل النفس هو الإرادة فحسب،  
والنفس إنسان، ففعل الإنسان هو الإرادة،  
وما سوى ذلك من الحركات والسكنات  
والاعتمادات فهو من فعل الجسد.

وعن الله تعالى يقول: إن وجود الباري  
ليس بزمانى، ولا يجوز وصفه بالقدم، لأن

المعروفية. واكفروا المعلوماتية في هذا الباب  
(انظر أيضاً المجهولية).

★★★

## ٦٣١- الْمُعْمَرِيَّة

المعتزلة أصحاب مُعْمَر بن عباد  
السُّلَمي، قال عنه ابن المرتضى إنه تفرّد  
بمذاهب، وكان بشر بن المعتمر، وهشام  
بن عمرو، وأبو الحسن المدائني من  
تلامذته، ثم حكى أن الرشيد وجّه به إلى  
ملك السند لينظره، وأن ملك السند دسّ  
له السم في الطريق فمات سنة ٢٢٠هـ.

وكان شديد التدقيق في نفى الصفات،  
ونفى القدر خيره وشره عن الله تعالى،  
وانفرد عن المعتزلة بمسائل:

منها أنه قال: إن الله تعالى لم يخلق  
شيئاً غير الأجسام، فأمّا الأعراض فإنها من  
اختراعات الأجسام، إما طبعاً كالنار التي  
تُحدث الإحراق، وإما اختياراً كالحيوان  
يُحدث الحركة والسكون والاجتماع  
والافتراق.

ولا تتناهى الأعراض في كل نوع. وكل  
عرّض إنما يقوم لمعنى أوجب القيام، وذلك  
يؤدى إلى التسلسل. وعن هذه المسئلة

والزنا وسائر المحرمات، وقالوا بنكاح  
الأمهات والبنات والأخوات، ونكاح الرجال.  
ووضع معمر عن أصحابه غُسل  
الجنابة، وقال كيف اغتسل من نُطفة خُلقت  
منها، وزعم أن كل شيء أحله الله في القرآن  
وحرّمه ليس على الحقيقة، ولكنه أسماء  
لرجال يُتبرك بهم، أو ينبغي اجتنابهم.  
ودانوا بترك الصلاة والفرائض.

★ ★ ★

### ٦٣٣ - المَعِيَّة

هؤلاء هم الذين قالوا: للخلق قُدرة وإنما  
مع الفعل، فالفعل يظهر القدرة، ولا فعل  
بلا قدرة، والقدرة والفعل مترافقان.

★ ★ ★

### ٦٣٤ - المُغِيرَةُ

فرقة من الشيعة الغلاة، أصحاب المُغِيرَةِ  
بن سعيد العجلي، ادّعى أن الإمامة بعد  
محمد بن علي بن الحسين في محمد  
النفيس الزكية، ابن عبد الله بن الحسن بن  
الحسن، الخارج بالمدينة، وزعم أنه حيّ لم  
يمت.

وكان المغيرة مولى لخالد بن عبد الله  
العشري، وادّعى الإمامة لنفسه بعد الإمام

قديماً أخذت من قَدَمٍ يقدّم فهو قديم، وهو  
فعل، كقولك أخذ منه ما قدّم وما حدث.  
ووصفه بالقدّم يشعر بالتقادم الزماني.

وعن علم الله تعالى قال: إن الله تعالى  
محال أن يعلم نفسه، لأنه يؤدي إلى  
التمايز، والأى يكون العالم والمعلوم واحداً.  
ومحال أن يعلم غيره، لأنه يؤدي إلى كَوْن  
علمه يحصل من غيره.

★ ★ ★

### ٦٣٥ - المَعْمَرِيَّة

من فرق الشيعة الغلاة، وتنسب لمن  
يدعى مَعْمَر بن خيثم، دانوا له بعد أبي  
الخطّاب (انظر الخطّابية)، وقال: إن روح  
الله حلّت في محمد ثم في عليّ، ولم تنزل  
تتناسخ في واحد بعد واحد حتى صارت  
في معمر، فهؤلاء جميعاً آلهه.

وزعموا أن الدنيا لا تفنى، والجنة هي ما  
يصيب الناشئ من الخير والنعمة والعافية،  
والنار ما يصيبه من خلاف ذلك من شرّ  
ومشقة وبلية.

وادّعوا أن اتباع معمر لا يموتون وإنما  
تُرفَع أبدانهم إلى الملكوت وتوضع لهم  
أجسام تشبه أجسامهم. واستحلّوا الخمر

محمد، وبعد ذلك ادّعى النبوة لنفسه، وقال بالتناسخ، واستحلّ المحارم، وغلا في حقّ عليّ غلواً لا يعتقده عاقل، وقال: لو أراد علي بن أبي طالب أن يحيى عاداً وثموداً وقروناً بين ذلك كثيراً لفعل. وفي رواية أخرى أن المغيرة قال عن نفسه: لو أردت أن أحيى عاداً وثموداً وقروناً بين ذلك كثيراً كفعلت.

وزاد عليّ ذلك بالتشبيه فقال: إن الله تعالى صورة وجسم، ذو أعضاء على مثال حروف الهجاء. وزعم أن الله تعالى لما أراد خلق العالم تكلم بالإسم الأعظم فطار فوق عليّ رأسه تاج، وذلك قوله «سبح اسم ربك الأعلى».

وقال في الخلق: إن الله كتب بإصبعه على كفّه أعمال عباده، ثم نظر فيها فغضب من معاصيهم، فغرق، فاجتمع من عرقه بحران، أحدهما مظلّم مالح، والآخر عذب نير، وخلق الخلق كلهم من البحرين، فخلق الشيعة من البحر العذب النير، فهم المؤمنون، وخلق الكفرة وهم أعداء الشيعة من البحر المظلم المالح. وخلق ظلال الناس، فكان أول من خلق منها ظل محمد ﷺ، وظل عليّ، قبل خلق ظلال الكل. ثم عرض

على السموات والجبال أن يمنعن عليّ من ظالميه فأبَيْن ذلك، فعرض ذلك على الناس، فأمر عمر أبا بكر أن يتحمل نصرة عليّ ومنّعه من أعدائه، وأن يغدر به في الدنيا، وضمن له أن يعينه على الغدر به على شريطة أن يجعل له الخلافة بعده، ففعل أبو بكر ذلك، فذلك تأويل: «إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبَيْن أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً»، فزعم أن الظلوم الجهول هو أبو بكر، وتأول في عمر قوله تعالى: «كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ»، والشيطان عنده عمر!!

ولما بلغ خالد بن عبد الله القسري خبره، أرسل إليه فجئ به، وأمر خالد بالنفط والنار وأحرقه ومن كان معه سنة ١٩٩ هـ.

ولما قُتل اختلف أصحابه من بعده، فمنهم من قال بانتظاره ورجعته، ومنهم من قال بانتظار إمامة محمد بن عبد الله كما كان يقول هو بانتظاره. ولما قتل المنصور محمد بن عبد الله رفض أنصار المغيرة أن يعترفوا بقتله، وقالوا إن الذي

قُتِلَ صورة له، وإنما كان شيطاناً، وقيل  
لهؤلاء المحمدية.

★ ★ ★

### ٦٣٥- المَفْروغِيَّة

هؤلاء هم الذين قالوا: فرغ الله تعالى  
من خلق الكون جميعه فى ستة أيام، وفى  
اليوم السابع لم يكن لديه عمل، وكان ذلك  
يوم السبت، والسبت فى اللغة يعنى  
اللاعْمَل، فالفَّه تعالى الآن بلا عمل بعد أن  
خلق كل شئ، وخلق الأسباب والمسببات،  
والمُسْتَحْدَثَات الآن من فعل الأسباب  
والمسببات، والكون بأسره متروك للأسباب  
والمسببات.

★ ★ ★

### ٦٣٦- المَفْضَلِيَّة

هم الشيعة الموسوية الذين قالوا بإمامة  
موسى بن جعفر، وإنما نُسِبُوا إلى رئيس  
لهم يقال له المَفْضَلُ بن عمرو الجعفى،  
وكان ذا قدر فيهم.

★ ★ ★

### ٦٣١- المَفْضَلِيَّة

إحدى الفِرَق الغالية الخمس التى انفرقت

إليها الخطابية، وهم أتباع مَفْضَل  
الصيرفى، خالفوا الفِرَق الأربعة الأخرى فى  
البراءة من أبى الخطاب، وذلك أن جعفرأ  
الصادق لما وقف على غلو أبى الخطاب فى  
حقه تبرأ منه ولعنه، وأمر أصحابه بالبراءة  
منه، وكذلك فعلت المفضلية. ومع ذلك فقد  
كان هؤلاء - المفضلية - يقولون بربوبية  
جعفر، وأنكروا نبوته ورسالته.

★ ★ ★

### ٦٣٨- المَفْوضَة

فرقة من الحشوية، هم كل من كان على  
طُرُق السلف فى ترك التأويل لآيات  
وأحاديث الصفات، وسَمُّوا المَفْوضَة لأنهم  
فَوَّضُوا أمرهم إلى الله، فهو المدبِّر ولا مدبِّر  
سواه.

★ ★ ★

### ٦٣٩- المَفْوضَة

طائفة من الغرابية: زعموا أن الله خلق  
محمدأ، ثم فَوَّضَ إليه خلق العالم وتدبيره،  
فهو الذى خلق العالم دون الله تعالى، ثم  
فَوَّضَ محمد تدبير العالم إلى على بن أبى  
طالب، فهو المدبِّر الثانى.

★ ★ ★

## ٦٤٠- المَفْوَضَة

طائفة من القَدَرِيَّة يقولون: إن الناس موكلون إلى أنفسهم بالتفويض من الله، وجعل لهم الاستطاعة، ولهم أن يختاروا أن يؤمنوا أو يكفروا، وأن يفعلوا أو لا يفعلوا، ولولا ذلك ما كلّفهم ولا عذبهم «فمن شاء فليؤمن، ومن شاء فليكفر» (الكهف ٢٩).

★★★

## ٦٤١- المَفْوَضَة

طائفة من الحشوية يقال لهم كذلك لأنهم فوّضوا أنفسهم لمقالة السلف في أمور الدين، والتزموا النصوص والأخبار، وانتهوا عن التأويل.

★★★

## ٦٤٢- المَقَاتِلِيَّة

هم الجبرية أتباع مقاتل بن سليمان، قالوا: الله لحم ودم، وله صورة كصورة البشر.

وقالوا: لم نشهد شيئاً له سمعية، وبصرية، وعقلية، وعلمية، وحياة، وقُدرة، إلا وكان من لحم ودم. والله تعالى جسم، وجسمه سبعة أشبار بشبر نفسه.

★★★

## ٦٤٣- المَقْصَرَة

هم النصيرية، قالوا: الإمامية قصّروا في حقّ على ونحن نؤله، والروحاني قد يظهر في الجسماني، فجبريل ظهر في صورة دحية الكلبي، فلم لا يظهر الله سبحانه وتعالى في صورة على؟ والشيطان قد يتلبّس إنسياً، والله تعالى اصطفى بعد على ذريته من الأئمة، واختار أن يظهر بصورتهم، وينطق بالسنتهم، ومن لم يقل ذلك في حقّ على وحقهم فهو من المَقْصَرَة.

★★★

## ٦٤٤- المَقْنَعَة

فرقة من الغلاة الحلولية أتباع المَقْنَع، لأنه كان يضع قناعاً على وجهه من ذهب، وقيل كان يحتجب عن الناس ببرقع من حرير، وكان على دين الرزامية بمرو، ثم ادّعى لأتباعه أنه هو الإله، وأنه قد تصوّر مرة في صورة آدم، ثم تصوّر في وقت آخر بصورة نوح، وفي وقت آخر بصورة إبراهيم، ثم تردّد في صورة الأنبياء إلى محمد، ثم تصوّر بعده في صورة على، وانتقل بعد ذلك في صورة أولاده، ثم تصوّر في صورة أبي مسلم، ثم إنه زعم أنه في وقته الذي ظهر فيه هو في صورة

الثعالبة، وتفرّد عنهم بأن قال: تاركُ الصلاة كافر، لا من أجل الصلاة، ولكن من أجل جهله بالله تعالى، وكذلك فى سائر الكبائر. وقال: إنما يكفر لجهله، وذلك لأن العارف بوحداية الله، وبأنه هو المطلع على سرّه وعلانيتها، والمجازى على طاعته ومعصيته، لا يتصور منه الإقدام على المعصية والاجترأ على المخالفة ما لم يغفل عن هذه المعرفة، ولا يبالى بالتكليف منه. وعن هذا قال النبى ﷺ: «لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن».

وخالفوا الثعالبة فى هذا القول: وقالوا بإيمان الموافاة، والحكم بأن الله تعالى إنما يتولى عباده ويعاديهم على ما هم صائرون إليه من موافاة الموت، لا على أعمالهم التى هم فيها، فإن ذلك ليس بموشوق به إصراراً عليه، ما لم يصل المرء إلى آخر عمره ونهاية أجله، فحينئذ إن بقى على ما يعتقد أنه هو الإيمان فنواليه، وإن لم يبق فنعدايه. وكذلك فى حق الله تعالى حكم الموالاتة والمعاداة على ما علّم منه حال الموافاة.

★★★

شخص اسمه عطاء بن حكيم. ويرد الاسم عند غير واحد من المؤرخين هشام بن حكيم، والصحيح هو ما أورده ابن خلكان والذهبى ضمن حوادث سنة ١٦١ و١٦٢ هـ أنه عطاء بن حكيم، وكانت له دراية ببعض الهندسة والحيل والنيرنجات، فاغتر به أهل جبل أبلق، واستغوى خلائق لا يحصون، وأباح لهم المحرمات، وحرّم عليهم القول بالتحريم، وأسقط عنهم الصيام والصلاة وسائر العبادات.

وتابعه مبيضة ما وراء النهر، وهم صنف من خرمية الإباحية، وقالوا الدين معرفة الإمام فقط، ومنهم من قال الدين أمران: معرفة الإمام وأداء الأمانة، ومن حصل له الأمران فقد وصل إلى الكمال.

واتخذ المقتنعة لهم حصناً، فلما حاصرهم جنود المهدي انتحر المقتنع بأن ألقى بنفسه فى تنور مذاب فيه القطران، ولم يبق منه شئ، فافتتن به أصحابه، وزعموا أنه صعد إلى السماء.

★★★

## ٦٤٥ - المُكْرَمِيَّة

فرقة من الخوارج، اتباع مُكْرَم بن عبد الله العجلي أو أبى مكرم، وكان من جملة

## ٦٤٦- الملاحدة

هم الدهرية (أنظر الدهرية).

★★★

## ٦٤٧- الملاحدة

هو اسم آخر للشيعية الاسماعيلية، أطلق عليهم المخالفون لحسن الصباح، فكان كلما قام أتباعه باغتيال أحد الخصوم ذكر رجال السلطان في بلاغهم أن الذين قتلوه هم الملاحدة، وكان كل اضطراب في البلد ينسبونه لفعل الملاحدة، ويذكر ذلك بدأب الشرطة المصرية حديثاً على وصف الإسلاميين من السنة الرافعين لرأية الجهاد اسم الإرهابيين، فكلما حدث اضطراب في الأمن نتيجة لسخط الناس على الأحوال المتردية، نسبوه للإسلاميين وقالوا إنه فعل الإرهابيين. وفي زمن الصباح كان السخط شديداً بسبب الفساد واستوجب الثورة، وكان الصباح يطالب بالعدل الاجتماعي فنسبوه للإلحاد.

★★★

## ٦٤٨- الملاحدة

هؤلاء من الشيعة الغلاة، أصحاب رجل يقال له محمود البسيخاني الجيلاني، دعا

إلى هذا المذهب سنة ٨٠٠ هـ، وكان قبل ذلك من الحروفيين، وتوفي سنة ٨٣١ هـ، وقيل إنه كان عتيماً، وأنه انتحر آخر الأمر. وقيل إن الملاحدة هؤلاء من النفطوين أو أهل النفط، وهؤلاء لا يحبذون الزواج، ولا يعتقدون في الله، ولا الآخرة، ولا النشور، ولا الجنة، ولا النار، ولكنهم للأسف قالوا عن أنفسهم أنهم مسلمون، كيف؟ لا أدري! وقالوا: أن الكائنات كلها ومنها الإنسان أصله ذرات موجودة في الجو، تجتمع أو تنحل، ومن اجتماعها يكون الخلق، فقد تصنع حجراً أو حيواناً أو نباتاً أو إنساناً، وإنما هذا التشكل تتحكم فيه طبيعة الذرات وما مرت به من تجارب سابقة في كائنات وحيوانات سابقة.

وأطلق محمود البسيخاني على نفسه اسم المهدي الموعود الذي بشر به النبي، وكان يقول: الإسلام انتهت دورته، والعرب انتهت دورهم، والنبوة الآن لمحمود. وهذا الدور سيستمر ثمانية آلاف سنة، ويسمى النبي اسماً جديداً هو المهيّن، وحجته أنه اسم قرأني، وأطلق على ديانته اسم الحمودية، أو البسيخانية، وألف فيها ستة عشر كتاباً ورسالة واحدة، وقيل إنه أطلق

## ٦٤٩ - الملاحدة

هم العلمانيون، أو التنويريون الإسلاميون المعاصرون، وأحياناً يقال لهم الإسلاميون الليبراليون، أو الإسلاميون الحداثيون، يؤمنون بالإسلام جملة لا تفصيلاً، ويقولون بوجود إله ولكنهم لا يتبعون القرآن ولا الحديث، أو أن حالهم فى مسألة الألوهية هو التوقف، وتعليق الحكم، والقول باللأدرية، بدعوى أن التاريخ المعاصر هو مرحلة جديدة من الواقعية قد دخلها العالم ويرفض فيها الديانات القديمة والفلسفات اللاهوتية، وصارت له فلسفة جديدة واقعية، تميّزت - بتأثير ثورة الاتصالات والمعلومات - بأنها فلسفة عالمية لها أبعاد متعددة ولم تعد ذات بعد واحد. وفلسفة العالم الجديد هى العلم الكلى، وبعضهم يطلق عليه اسم الدين الوصفى، ويقوم على تصوّر جديد للعالم على أسس علمية بحتة، رجال الدين فيه أو شيوخه وأئمتهم هم العلماء ورجال الصناعة. وفى هذا الإسلام الجديد، ذى الأبعاد المتعددة، هناك مكان بالتأكيد لفكرة الله وإنما هى ليست الفكرة القديمة عنه، فالله، غيب، والإيمان بالغيب ليس من

على نفسه اسم الواحد واستشهد بقول ينسبه الشيعة للرسول، قال: أنا وعلى واحد، لحمه لحمى، وجسمه جسمى. وفسره بأن جميع الأنبياء ينحدرون من جسد واحد هو جسد محمد أو على، فأجسامهم من هذا الجسد الشريف، وكذلك الأولياء، وأنه هو نفسه أى محمود هذا - من هذا الجسد الشريف أيضاً. وقال: إن محمداً هو محمود بدون واو، فما نقص هناك زاد هنا.

وقال فى تفسير الواحد أنه الذى لا يتزوج، فإذا تزوج صار اثنين، أى أميناً - أى أحدهما يؤمن الثانى، ومن يعيش زاهداً نقياً فهو الواحد - أى تصبح له المرتبة الواحدية التى لله، يعنى يكون متفرداً. والله هو الواحد المثال، وعلى منواله ينهج الانسان إذا أراد الترقى. ولهذا السبب قيل فى فرقته إنهم الملاحدة، فقد أنكروا الله وألّوا الإنسان (فكانوا فى ذلك أسبق من الهيجليين اليساريين فى ألمانيا فى القرن التاسع عشر الميلادى)، ومن لم يعرف الله نفسه فهو عبد، وإذا عرفه فى نفسه فهو إله، وقولهم الماثور لا إله إلا المركّب المبين، يعنى الإنسان. وعندهم إن كل الموجودات مركّبة وليست بسيطة.

★★★

لأنها مدمرة اقتصادياً، والمصلحة المشتركة هي المثل الأعلى والمعيار الأمثل للحكم على أى سلوك. وشرعية السلوك تحكمها المصالح المشتركة الفردية أو الاجتماعية أو الدولية. والواجب في هذا المنظور هو ما ينبغي فعله لتحقيق المنفعة الذاتية والغيرية والدولية. والتربية هي تعليم الفرد العلوم التي تساعد على تطوير البيئة وتطويرها، وتنمية المجتمع وترقيته حضارياً. ومن الملاحظة من العلمانيين أو التنويريين في مصر الدكتور طه حسين، واسماعيل مظهر، والدكتور فؤاد زكريا، وهم كثر، وجميعهم على مذهب ملاحظة التنويريين في أوروبا.

★ ★ ★

٦٥٠ - الملامتية

جماعة حمدون القصار (المتوفى سنة ٢٧١ هـ)، من الصوفية، والاسم مشتق من الملامة، لأن الصوفى الملامتى هو الذى يظهر من السلوك ما يستوجب عليه أن يلومه الناس على ما بدر منه، فهو لا يهتم الناس فيما يفعل أو يقول، وتوجهه فقط لله، ولا يجب أن يظهر أمام الناس باعتباره

منطلق المفهوم القديم للغيب، ولكنه من منطلق المفهوم الجديد: وهو أن الغيب مجهول، والله ليس المجهول الوحيد، وفلسفتهم في المجهول أو الاعتقاد في المجهول، أنه رغم أنه غيب إلا أنه لا يلزم تسميته باسم الله، أو لا يلزم في المجهول الإقرار بأن الله بالمفهوم القديم هو نفسه الله بالمفهوم الجديد. واعتمادهم الكامل على العقل وليس النقل، ومن ثم يقرّون بأنه لا يسعهم مناقشة أية مفاهيم تخرج عن نطاق التجربة والواقع، والحياة عند التنويريين الإسلاميين هي الموائمة المستمرة بين الفرد والدولة، وبين الدولة والمجتمع الدولى، وبين الدولة النامية ومجموعة الدول الصناعية، وبين بيئة الفرد الداخلية وبيئته الخارجية. وإيمانهم كامل بالذكاء، وبالتنمية، وبالتقدم، وبال حضارة العالمية المعاصرة، وعندهم أن السلوك الذى يحفظ على الحياة قيمتها وينمّيها هو السلوك الاقتصادي، وهو الذى يصنع السلوك السياسى والسلوك الأخلاقى، ويبعد الفنون والآداب والقوانين. والحرب مثلاً مستهجنة طبقاً لمعايير هذا السلوك، لا لأنها غير جائزة أخلاقياً وإنما

صوفياً، فذلك من الرياء، وإنما هو يكتُم أحواله ولا يظهر أعماله، وإذا ظهرت للناس استوحش من ذلك.

**والملا متى:** متمسك بالإخلاص، ولكنه يريد هذا الإخلاص لنفسه، بينما الصوفى العادى ينسى فى عمله إخلاصه، ولا تعى نفسه هذا الإخلاص، ولا شك أن رؤية المخلص لإخلاصه ينتقص من هذا الإخلاص، ولذلك قيل إن الصوفى هو المخلص حقاً أو المخلص الخالص.

**والقلندرية:** فئة من الصوفية الملامتية، تزهدوا دون مبالغة، ولم يهتموا بلباسهم ومظهرهم، واجتهدوا فى كتمان عبادتهم، ولكنهم لا يزيدون على فرائض الشرع، ولا يحرمون أنفسهم اللذات المباحة.

★ ★ ★

## ٦٥١- المطورة

**هم الشيعة الواقفة،** أنكروا قتل موسى بن جعفر، وقالوا مات ورفع الله إليه، ويردّه عند قيامه، فسُموا الواقفة لوقوفهم عليه أنه الإمام القائم، ولم يأتوا بعده بإمام، ولم يتجاوزوه إلى غيره. وقالوا إن

على الرضا ومن قام بعده ليسوا بأئمة، ولكنهم خلفاؤه، واحداً بعد واحد إلى أوان خروجه، وينبغى على الناس القبول منهم والانتهاى إلى أمرهم، ولقبهم بعض مخالفينهم ممن قال بإمامة على بن موسى باسم المطورة، وغلب عليهم هذا الاسم وشاع، وكان سبب ذلك أن على بن اسماعيل الميثمى ويونس بن عبد الرحمن تناظرا، فقال على بن اسماعيل وقد اشتد الكلام بينهما: ما انتم إلا كلاب ممطورة أراد أنهم أنثن من الجيف، لأن الكلاب إذا أصابها المطر فهى أنثن من الجيف، فلزمهم هذا اللقب، وعرفوا به، فإذا قيل للرجل أنه ممطور فقد عرف أنه من الشيعة الواقفة على موسى بن جعفر خاصة، لأن كل من مضى منهم فله واقفة قد وقفت عليه، وهذا اللقب لأصحاب موسى خاصة.

★ ★ ★

## ٦٥٢- المنتظرون

**هم الإمامية من الشيعة،** ينتظرون رجعة إمامهم فى آخر الزمان. والمنتظرون من العموم هم أهل التوحيد ينتظرون زوائد الوصل وعوائد اللطف. وفى التنزيل:

تناول مشاكل المجتمعات الإسلامية بالدراسة والكتابة عنها بقصد التنوير فيها، وكمساهمة من الأعضاء فى بعث النهضة فى البلاد الإسلامية وخاصة المغرب العربى. وترأس الجمعية عهد السلام ياسين، وهو الآن المرشد العام لجماعة «العدل والإحسان»، وهى أهم الجماعات الإسلامية السياسية فى الجزائر، وتضاهى فى مكانتها الإخوان المسلمين فى مصر. وكان عبد السلام ياسين فى سابق جهاده ماركسياً كما اشيع، ثم تحول مثل زميله عبد الكريم مطيع من الماركسية إلى الإسلام، وأصبح أهم شخصية إسلامية فى الساحة المغربية.

★★★

### ٦٥٤- الْمُنْجَمُونَ

أصحاب الاعتقاد أن الكواكب السبعة آباء، والعناصر الأربعة - الماء والتراب والهواء والنار - أمهات، والأولاد هى سائر المخلوقات من جماد ونبات وحيوان، وأن كل ما فى العوالم من ظواهر، كنزول المطر، وسريان الهواء، وجريان الماء، وما يطرا على الكون من برد أو حر، أو خير أو

«فأعرض عنهم وانتظر إنهم منتظرون» (السجدة ٣٠)، وانتظارهم إنما لهواجم المقت وخفايا المكر، ويوم القيامة كل منتظر ينتظر محتضره. وفى المنتظرين يقول الله جلّ شأنه: «فهل ينتظرون إلاّ مثل أيام الذين خلوا من قبلهم. قل فانتظروا إنى معكم من المنتظرين» (يونس ١٠٢)، فلم يكن لهم تحصيل وانتظروا لما يتمنون أن تعن لهم الحقيقة فى تسويل، فما كان انتظارهم إلاّ من أنواع التضليل.

والمنتظرون كثيرون من أهل الديانات، فالمجوس، والمناوية، والزردشتية، والهندوس، واليهود، والمسيحيون، كلهم ينتظرون، يحدوهم الأمل أن يأتى المخلص، والذين أسلموا ينتظرون حكم الله فى الجميع، «قالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا يختلفون» (البقرة ١١٢).

★★★

### ٦٥٣- منتدى الفكر الإسلامى المغربى

تأسس سنة ١٩٨٠، وكان كما جاء فى إعلان تأسيسه: جمعية خاصة بأعضائها المؤسسين، هدفها فكرى محض، وهو

بن الحسين، ومحمد بن على، وأنا كلنا  
أنبياء ورسل. والنبوة فى ستة من ولدى  
يكونون بعدى أنبياء، آخرهم القائم.

وزعم أن جبريل عليه السلام يأتيه  
بالوحى من عند الله، وأن الله بعث محمداً  
بالتنزيل، وبعثه هو - يعنى نفسه -  
بالتأويل. وادعى أن الله عز وجل عرج به  
إليه، فأدناه منه، وكلمه، ومسح بيده على  
رأسه، وقال له بالسريانى: أى بنى، إذهب  
فبلغ عنى، ثم نزل به إلى الأرض.

ومن أقواله: آل محمد هم السماء،  
والشيعة هم الأرض، وأنه هو الكسف  
الساقط من السماء المذكور فى قوله تعالى  
«وإن يروا كسفاً من السماء ساقطاً يقولوا  
سحاب مركوم» (الطور ٤٤)، أو قال إنه هو  
الكسف الساقط من بنى هاشم، أو أن علياً  
هو الكسف الساقط من السماء، وربما قال  
الكسف الساقط من السماء هو الله عز  
وجل. ولذلك يقال لأصحاب أبى منصور  
العجلى أنهم الكسفية أيضاً.

وينكر العجلى القيامة والجنة والنار،  
ويقول إن الجنة نعيم الدنيا، والنار محن  
الدنيا، ويزعم أن الجنة رجل أمرنا الله  
بمآلاته، وهو إمام الوقت، والنار رجل

شر، أو ضيق أو يسر، أو فوضى أو  
استقرار، أو حياة أو موت، إنما يصدر عن  
اجتماع النجوم أو افتراقها، وهو ما يعرف  
بالتثليث، والتربيع، والتسديس، والأوج،  
والحضيض. ويجزم بعض المنجمين أن  
البروج ترابية، وبعضهم يذهب إلى أنها  
هوائية، أو مائية، أو نارية، وكذلك البشر،  
فالبعض مزاجه ترابى، وربما يكون مائياً  
أو هوائياً، أو نارياً. واجتماع الأمزجة  
المتوافقة يصنع الصداقات، أو العداوات.

★ ★ ★

## ٦٥٥ - المنصورة

فرقة من الغلاة أصحاب أبى منصور  
العجلى، من أهل الكوفة، من عبد القيس،  
وله فيها دار، وكان منشؤه بالبادية، وكان  
أُمياً لا يقرأ، وعزا نفسه إلى أبى جعفر  
محمد بن على الباقر فى الأول، فلما تبرأ  
منه الباقر وطرده زعم أنه هو الإمام ودعا  
الناس إلى نفسه، وادعى بعد وفاته - أى  
الباقر - أنه فوض إليه أمره وجعله وصيه  
من بعده، ثم ترقى به الأمر إلى أن قال:  
كان على بن أبى طالب عليه السلام نبياً  
ورسولاً، وكذلك الحسن والحسين، وعلى

وقف يوسف بن عمر الثقفي - ابن عم الحجاج الثقفي - على عوراته، وكانت جماعة من المنصورية قد خرجوا بالكوفة في بنى كندة، وكان يوسف والياً على العراق في أيام هشام بن عبد الملك (٧١-١٢٥هـ) فأرسل في طلبه وصلبه، أي أنه قُتل بعد سنة ١٢٥هـ.

ثم تنبأ بعده ابنه الحسين بن أبي منصور، وأدعى مرتبة أبيه، وجُبِّيت إليه الأموال، وتابعه على رأيه بشر كثير، وقالوا بنبوته، فظفر به عمر الخنّاق، فأخذ وأتى به إلى المهدي العباسي، فأقرّ أمامه بما نسب إليه، فقتله وصلبه، وأخذ منه مالاً عظيماً، وطلب أصحابه، فأخذ منهم جماعه فقتلهم وصلبهم.

★★★

## ٢٥٦- منظمة «الثورة الإسلامية» في الجزيرة العربية

جماعة سعودية سرّية، تدعو إلى الوحدة بين السُّنَّيين والشيعة في كل الجزيرة العربية، وتطبع منشوراتها وتوزعها في السرّ، وأهدافها إقامة الدولة الإسلامية التي لا تعرف التحزّب ولا التشييع، وإنما الأمة الإسلامية واحدة، دستورها القرآن،

أمرنا بمعاداته، وهو خصم الإمام. وتأول المحرّمات كلها والفرائض على أسماء رجال أمرنا بموالاةهم. وزعم أن الميتة والدم، ولحم الخنزير، والخمر، والميسر، وغير ذلك من المحارم حلال، وتأول في ذلك قول الله تعالى «ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا» (المائدة ٩٢)، وقال لم يحرم الله علينا ذلك، ولا حرّم شيئاً تقوى به أنفسنا. ومقصوده من حمل الفرائض والمحرّمات على أسماء رجال، هو أنّ من يظفر برجل منهم ويعرفه، فقد سقط عنه تكليفه وارتفع خطابه، فإذا عرفهم جميعهم يكون قد وصل إلى الجنة وبلغ الكمال.

وزعم أن عيسى أول من خلق الله من خلقه، ثم على، وأن رسل الله سبحانه لا تنقطع أبداً، والرسالة مستمرة.

واستحلّ المنصورية النساء، وقتل مخالفيهم، وأخذ أموالهم ونسائهم، وهم على هذا الاعتبار صنف من الخرمية، أي أتباع مذهب اللذة.

وكان رئيسهم يقول لهم: من خالفكم فهو مشرك، فاقتلوه، فإن هذا جهاد خفيّ. واستمرت فتنة هذا الممخرق الضال حتى

بحملات ضد الفتيات السافرات فى الكويت، وضد دور السينما، ووقعت منهم اعتداءات على المواطنين فى المطاعم والمتنزهات، وقادوا عدة تفجيرات ضد البعثات الدبلوماسية، وأدت تلك الأحداث إلى مقتل ستة أشخاص وإصابة سبعين. وفى سنة ١٩٨٥ حاولوا اغتيال الشيخ جابر الأحمد الصباح أمير الكويت، وقتل فى الحادث أربعة أشخاص، ثم قاموا بعملية انتحارية ضد السفارة الأمريكية، وفجروا سيارتين ملغمتين فى مقهيين كبيرين فى يوليو ١٩٨٥ فى مدينة الكويت، بدعوى اجتماع النساء والرجال فيهما، وأسفر الحادث عن مقتل اثنى عشر شخصاً، وتكررت اعتداءاتهم على المشروعات البترولية فى ميناء الأحمدى، وفى سنة ١٩٨٧ قاموا بعدد من التفجيرات فى الكويت كذلك بقصد عرقلة اجتماع مؤتمر القمة الإسلامى المزمع انعقاده هناك.

★ ★ ★

### ٦٥٨- منظمة «العمل الإسلامى»

تنظيم شيعى أسسه محمد طاقى مداريسى إمام مسجد المنامة فى البحرين،

ومرشدتها الأعظم هو النبى ﷺ، وأقطابها وأبطالها هم آل البيت وصحابة الرسول ﷺ، فكل من وضع طوبة ليعلو بها صرح الإسلام فهو المسلم الرسالى، والمسلم القيادى، والمسلم القدوة.

★ ★ ★

### ٦٥٧- منظمة «الدعوة» الشيعية

أسسها آية الله محمد باقر الصدر سنة ١٩٥٦ بجنوب العراق حيث الأغلبية من الشيعة، بغاية إقامة دولة شيعية فى الجنوب عاصمتها البصرة، أو النجف، أو كربلاء، وهى المدن التى يقدسها الشيعة، سواء فى العراق أو فى إيران. غير أن الانقلاب الذى قام به عبد الكريم قاسم قلب ميزان القوى، ووجه إلى التنظيم ضربة قاصمة أطاحت به، واضطرت كوادره إلى التشتت والهرب، غالباً إلى إيران، حيث انضموا لجماعة فدائيين إسلام، وتمكنت السلطات العراقية من القبض على آية الله باقر الصدر عام ١٩٨٠، وأعدمته كما قيل بيد الرئيس العراقى نفسه، أو بيد أخيه غير الشقيق برزان التكريتى. ومنذ سنة ١٩٨١، أصبح تنظيم الدعوة أقوى المنظمات الإيرانية فى دول الخليج، وقام أفرادها

## ٦٥٩- منظمة «كتائب الإيمان»

منظمة سُنِّيَّة، وُصفت بأنها متطرفة لأنها تدعو إلى قيام الدولة الإسلامية، وتقول بنظرية الخلافة، وأن تكون الشورى هى نهج المسلمين السياسى، والطريق إلى تحقيق هذا المنهج هو الجهاد، وهو النهج العسكرى والخيار الوحيد المتبقى بعد حالة التردى التى عليها المسلمون، واستبداد الطغاة العلمانيون بالحكم، وتبعيتهم المعلنة لطواغيت الاستعمار والإمبريالية، وللصهيونية العالمية.

★ ★ ★

## ٦٦٠- منظمة «كلمة الله» التبشيرية

هذه المنظمة مشيحية تبشيرية وإن كانت تتمسح بالمصطلحات الإسلامية، وهى إحدى المنظمات التبشيرية **بهنجلاديش** بمدينة داکا خصوصاً، وتقوم بالدعوة المسيحية بطريقة التدليس على المسلمين من العوام، بأن تنشر على كتيباتها شعارات من أمثال «لا إله إلا الله»، أو «الم» (آلف لام ميم)، ويقرأها المسلم باعتبارها من كتب الإسلام، أو تُقرأ عليه، ولا يميز فيها بين أصول الإسلام وادعاءات

وهو من أصول إيرانية، وكان ضمن منظمة الدعوة الشيعية الإيرانية، فلما قامت ثورة الخومينى فى إيران، وأذن الخومينى بتصدير الثورة كان المداريسى يخطب فى المساجد الشيعية فى البحرين للإطاحة بأمرها وبالأسرة الحاكمة، والدخول فى طاعه الخومينى، وكانوا فى إيران قد أعلنوا على لسان أية الله صادق روحانى أن تحرير البحرين مهمة مقدسة، ولم تجد حكومة البحرين مناصاً من طرد المداريسى وأسرته إلى إيران، ورقى فيها إلى مرتبة آية الله رغم أنه لم يبلغ الأربعين، وانتخب ليكون رئيساً للجمهورية الإسلامية المزمعة فى البحرين، ثم عهدوا إليه بقيادة تحرير الجزيرة العربيه كلها، وأعلن عن قيام تنظيم «العمل الإسلامى»، وبدأ يجند الشباب، وقامت المنظمة بعدد من التفجيرات والعمليات التخريبية والاغتيالات بدءاً من سنة ١٩٨٢ وحتى يوليو ١٩٨٦، ومن ذلك محاولتان لم يتيسر لهما النجاح لتفجير سياره الأمير عام ١٩٨٤.

★ ★ ★

الذنوب حسب الإسلام والقرآن، ويلجأون إلى الذِّكْر، ويستخدمون اسم الله. ومن المنظمات. الأخرى التى تلجأ إلى تلك الحيلة «منظمة نور - ي - الله»، ودعوتها نصرانية تبشيرية باللغة البنغالية، ومن أهم مؤلفاتها كتاب «الشرح الصحيح للكلام المقدس»، وكتاب «رحمة الله على إبراهيم»، وتُطْلَق على طريقته اسم «طريق الحق». والله عند هؤلاء واحد فى التثليث. وهناك فى بنجلاديش غير ذلك جماعة «نداء الأمل Call of Hope»، لتدريب الأمة العيسائية، ومنظمة «إحسان بنجلاديش». وتمويل هذه المنظمات من المانيا غالباً، على أن العضو يدفع العُشر من كسبه إجبارياً.

★ ★ ★

#### ٦٦١- منظمة «المجاهدون» المغربية

يتزعمها عبد العزيز النعمانى، ولم يكن ظهورها إلا لفترة بسيطة، ولم تجد التمويل فانتهى أمرها بعد أن فشلت فى تجنيد الأتباع.

★ ★ ★

#### ٦٦٢- المنكرة

هم الذين أنكروا أن يُقرن اسم الله تعالى

المسيحية، فيظل يردد عبارات أو مفاهيم ليست من الإسلام، فيتمهد بذلك لأن ينقلب مسيحياً، ويساعدهم على ذلك أنهم قلماً يستخدمون عبارات الإنجيل، ولكن لجؤهم إلى عبارات القرآن، وهم مثلاً يسمون الأسقف الإمام، ويطلقون على الإنجيل اسم كتاب شريف، ولا يقولون المسيح وإنما يؤثرون عيسى روح الله. ومنهم منظمة تطلق على نفسها «عيسائى مسلم جماعة»، وعطلتهم يوم الجمعة، وأسماء الأعضاء يبقونها على حالها إسلامية، فمثلاً مكتبهم الرئيسى فى داكا يمثلهم فيه شخص اسمه محمد نور، ورئيس المنظمة اسمه «وهاب» كان مسلماً وارتدّ سنة ١٩٧٦، ولم يبدل اسمه، ولا يستخدمون من العمال إلا المسلمين، وعندهم أن العضو لا يصبح بالدخول فى المنظمة مسيحياً وإنما اسمه «عيسائى مسلم»، ويسمون كنائسهم «عبادات خان» ويرتدون ملابس المسلمين كالعمامة، ويتركون لحاهم كما العلماء. وفى مؤلفاتهم تجد الكثير من مقتبسات القرآن والحديث وعندهم كتاب يطلقون عليه «قرآن جديد» من تأليف من يدعى «إسكندر جديد» يأخذون منه بنظرية الاستغفار عن

خثعمة، ثم جعفر بن أبي طالب. وفي الهجرة الثانية إلى الحبشة أيضاً خرج ثلاثون رجلاً وتسع عشرة امرأة. وأحصى ابن هشام «جميع من لحق بأرض الحبشة وهاجر إليها من المسلمين سوى أبنائهم الذين خرجوا صغاراً معهم، فكانوا ثلاثة وثمانين رجلاً».

ولما جرت بيعة العقبة الأولى ثم الثانية، وعاهد أنصار المدينة الرسول ﷺ على نصرة الإسلام وإنصاف من اتبعوه، أمر الرسول ﷺ أصحابه بمكة بالخروج إلى المدينة والهجرة إليها، وللحوق بإخوانهم من الأنصار، فخرجوا أرسالاً، جماعة في إثر جماعة متتابعين، وبدأ أول فوج بعد سنة من بيعة العقبة الكبرى، ما عدا أبا سلمة بن عبد الأسد بن هلال، واسمه عبد الله، فقد هاجر إلى المدينة قبل بيعة أصحاب العقبة بسنة. وهاجر عمر بن الخطاب وأخوه زيد، وعيَّاش بن أبي ربيعة في عشرين راكباً وراءه، فقدموا المدينة فنزلوا في العوالي.

وبعد فتح مكة قال الرسول ﷺ: «لا هجرة بعد الفتح»، فقد روى أن مجاشع بن مسعود جاء بأخيه مجالد إلى النبي ﷺ

باسم أي من المخلوقين، فلا يقال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإنما يقال أشهد أن لا إله إلا الله فقط، واستدلوا على ذلك بقراءة اسم الله لدى كل قول وفعل، في القرآن وفي الذبح، فنحن لا نذكر إلا الله، وما جاء الأنبياء إلا ليدعوا لله وليس للدعوة لأنفسهم.

★ ★ ★

### ٦٦٣ - المهاجرون

هم أصحاب الرسول ﷺ الذين هاجروا في سبيل الله. قال لهم الرسول ﷺ «لو خرجتم إلى أرض الحبشة فإن بها ملكاً لا يظلم عنده أحد، وهي أرض صدق، حتى يجعل الله لكم فرجاً مما أنتم فيه»، فكان أول المهاجرين: عثمان بن عفان ومعه امرأته رقية بنت رسول الله، وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة، ومعه زوجه سهلة بنت سهيل وولدت له بأرض الحبشة محمد بن أبي حذيفة، والزبير بن العوام بن خويلد، ومصعب بن عمير بن هاشم، وعبد الرحمن بن عوف، وأبو سلمة بن عبد الأسد بن هلال ومعه زوجه أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة، وعثمان بن مظعون، وعامر بن ربيعة ومعه زوجه لیلی بنت أبي

حيلة ولا يهتدون سبيلا، فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم، وكان الله عفواً غفورا» (الآيات ٩٧، ٩٩ النساء). وعن النبي ﷺ «من فرّ بدينه من أرض إلى أرض، وإن كان شبراً من الأرض، استوجبت له الجنة».

وروى أن النبي ﷺ بعث بهذه الآية السابقة إلى مسلمى مكة، فقال جندب بن ضمرة لبنييه: احملوني فإنني لست من المستضعفين. وإنى لأهتدى الطريق. والله لا أبيت الليلة بمكة». فحملوه على سرير متوجهاً إلى المدينة، وكان شيخاً كبيراً فمات بالتنعيم، فمرت الآية: «ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله». وعمم صاحب الكشف مفهوم الآية فقال: كل هجرة لغرض ديني، من طلب علم، أو حج، أو جهاد، أو فرار إلى بلد يزداد فيه طاعة أو قناعة وزهداً في الدنيا، أو ابتغاء رزق طيب، فهي هجرة إلى الله ورسوله، وإن أدركه الموت في طريقه فأجره على الله.

وروى عن الرسول ﷺ: «لا تنفع الهجرة حتى تنقطع التوبة»، يريد أنها باقية ويحتمل تكرارها كلما تكررت أسبابها، وذلك في قوله: «سيكون هجرة بعد

فقال له: هذا مجالد يبايعك على الهجرة، فقال له الرسول ﷺ قولته السابقة وأضاف «ولكن أبايعه على الإسلام». ولما سأل عطاء بن رباح السيدة عائشة عن الهجرة بعد الفتح قالت: لا هجرة اليوم، كان المؤمنون يفر أحدهم بدينه إلى الله تعالى، وإلى رسوله، مخافة أن يفتن عليه، وأما اليوم فقد أظهر الله الإسلام، فليعبد المؤمن ربه حيث يشاء.. ولكن جهاد ونية».

على أن باب الهجرة مع ذلك لم يغلق إلى يوم الدين، فحيثما جارت السلطة الحاكمة وفسقت عن أمر ربها، وتعقبت عباده المؤمنين تفتنهم في دينهم، وتعطل أحكام الله، وتجترئ على حدوده، فإن الهجرة من تلك الأرض تصبح واجبة وجوباً عينياً مهما تختلف الظروف، ولا يعفى منها إلا الضعف والمرض، وهي الهجرة الدائمة التي عناها الله تعالى بقوله «إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم، قالوا فيما كنتم، قالوا كنا مستضعفين في الأرض، قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها، فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً، إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون

والضعائر التي يشير إليها الرسول ﷺ بقوله: «المهاجر من هجر ما نهى الله عنه».

★ ★ ★

#### ٦٦٤- المهاجرة

فرقة من الكرامية، أتباع إبراهيم بن مهاجر، ظهر بنيسابور، وقال بالتجسيم، وجوّز أن يأتى الأنبياء الكبائر، ولم يجوّز عليهم الكذب.

★ ★ ★

#### ٦٦٥- المهدية

حركة محمد أحمد بن عبد الله، وشهرته محمد المهدي، بالسودان فقد ادّعى المهدية وتلقّب سنة ١٢٩٨ هـ بالمهدي المنتظر، وإسلامه من نوع الإسلام السياسى، وتركيزه على فريضة الجهاد، وله رسالة يدعو فيها إلى تطهير بلاد الإسلام من مفاسد الحكام، وأعوانه يعرفون بالدراويش، وكان يعلمهم فنون القتال والفروسية، وقاد بهم ثورته ضد الاستعمار والجهل والظلم والفساد، فكان إسلامه من نوع الإسلام الإيجابى، واتخذ أتباعه هتافهم لا إله إلا الله، والله أكبر، والله الحمد.

هجرة، فخير أهل الأرض ألزمهم مهاجر إبراهيم». وقال صاحب اللسان: يريد بمهاجر إبراهيم أرض الشام، لأن إبراهيم خرج من العراق إليها وأقام بها، وما دام هنا وهناك خصوم يتربصون بالإسلام وأهله، فسيظل باب هذه الهجرة مفتوحاً. وقوله عليه الصلاة والسلام: «لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية، وإذا استنفرتم فانفروا» معناه انتهاء هذا النوع من الهجرة بمجرد فتح مكة، وليس بمعناه، أى أن الهجرة قد انتهى أمرها. ويقول ابن الأثير: الهجرة هجرتان: إحداهما التي وعد الله عليها الجنة، فكان الرجل يأتى النبى ﷺ ويترك أهله وماله لا يرجع فى شئ منه، وينقطع بنفسه إلى مهاجره. وثانيهما: من هاجر من الأعراب وغزا مع المسلمين ولم يفعل كما فعل أصحاب الهجرة الأولى، فهو مهاجر ولكنه ليس بداخل فى فضل الهجرة الأولى. فالهجرة الأولى لها فضل خاص حتى لقد صارت صفة تكريم لأصحابها ف قيل «فلان ممن هاجر الهجرتين»، أى إلى الحبشة وإلى المدينة، وأصحاب هذه الهجرة هم الذين تميّزوا بالفئ دون غيرهم، وكانت لهم هجرة زيادة على هجرة الأبدان وهى الهجرة بالقلوب

٣٢٢ هـ، الذى أسس أول الخلافة الفاطمية، وأعلنها فى رقادة بالمغرب، فى الواحد والعشرين من ربيع الثانى سنة ٢٩٧ هـ (انظر الفاطميون).

★★★

### ٦٦٨ - المؤاخون

هم الأنصار والمهاجرون من المسلمين، حالف بينهم رسول الله ﷺ فى دار أنس، وأخى بينهم على الحق والمؤاساة، ويتوارثون بعد الممات دون ذوى الأرحام، وكانوا تسعين رجلاً، خمسة وأربعون من المهاجرين، وخمسة وأربعون من الأنصار. وقيل كانوا مائة، خمسون من المهاجرين، وخمسون من الأنصار، وكان ذلك قبل بدر، فلما كانت وقعة بدر أنزل الله: «وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله» (الأنفال ٧٥) نسخت هذه الآية ما كان قبلها، وانقطعت المؤاخاة فى الميراث، ورجع كل إنسان إلى نسبه، وورثه ذوو رحمه.

★★★

### ٦٦٩ - المؤلفة

فرقة من الشيعة، كانوا قد نصروا الحق وقطعوا على إمامة على الرضا وموت أبيه،

وكانت البيعة التى يأخذ بها مريديه: بايعنا الله ورسوله، وبايعناك على طاعة الله، وأن لا نسرق، ولا نزنى، ولا نأتى بهتاناً نفتريه، ولا نعصيك فى أمر بمعروف، ونهى عن منكر.. بايعناك على الزهد بالدنيا وتركها، وأن لا نفر من الجهاد رغبة فيما عند الله.

ونص البيعة السابق يوجز طريقة المهدي، ويربطها بطرق السلف والطريقة المحمدية الجامعة، وأخص أركانها الجهاد.

★★★

### ٦٦٦ - المهديّة

فرقة من المغيرة، من الغلاة، نسبوا إلى ابن الحنفية أنه المهدي، وزعموا أن الله تبارك وتعالى على هيئة رجل على رأسه تاج، وأن له أعضاء على عدد حروف الأبجدية، وقالوا إنما نسميه خالقاً حين خلق، ورازقاً حين رزق، وعالمناً حين علم، فلما خلق الخلق طار الإسلام فوق على الرأس فكان كالتاج، وذلك قوله «سبح اسم ربك الأعلى».

★★★

### ٦٦٧ - المهديّة

أصحاب عبيد الله المهدي المتوفى سنة

المتعلمين، و«كتاب المرشدة» خاطب به جمهور الموحدين.

ومذهب الموحدين أساسه المذهب الأشعري، ويعكس المعرفة الموسوعية للمؤسس محمد بن تومرت، وينتصر للعقائد السلفية، ويذب عنها بالحُجج العقلية، ويقوم على التأويل، ولأول مرة يدخل التأويل كمنهج من المناهج الإسلامية في المغرب. ويعلى مذهب الموحدين من ركن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ويسير في تطبيقه حثيثاً. وكل مذهب لابد فيه من التنظيم، ومدار التنظيم في هذا المذهب ما يقال له «الجماعة»، أو «جماعة العشرة»، وهم الهيئة التأسيسية التي عليها عماد نشر المذهب وتطبيقه عملياً، وهناك جمعية تشريعية أسسها «آيت الخمسين» تضم ممثلين لسائر الجماعات الإسلامية المتحالفة، والأمر فيها شورى، ومهمتها تدارس شئون المسلمين واستصدار التوصيات عنها.

ومذهب الموحدين تعليمي في أساسه، يقول ابن تومرت: اجتهدوا في تعلّم ما يلزمكم من فرائضكم، واشتغلوا بتعليم التوحيد فإنه أساس ديكنم، حتى تنفوا عن

فصدّقوا بذلك، فلما توفى الرضا رجعوا إلى الوقف الذي كانوا عليه بعد موت موسى الكاظم.

★★★

## ٦٧٠- الموحِدُونَ

هم الدروز، يسمون أنفسهم الموحدين والموحدة أيضاً، لأنهم لا يؤلّهون إلا إلهاً واحداً هو الحاكم بأمر الله الخليفة الفاطمي، ويدعونه بقولهم ربّنا، وينكرون وفاته، ويزعمون أنه استتر وسيسفر عن نفسه في آخر الزمان. (انظر الدروز).

★★★

## ٦٧١- الموحِدُونَ

أصحاب مذهب التوحيد من بربر المغرب، وداعيتهم محمد بن تومرت المتوفى سنة ٥٢٤ هـ (١١٣٠ م)، وكان يلقّب بالمهدي، وثورته إصلاحية لإقرار الإسلام الصحيح الخالي من كل آثار الوثنية، ولم يقتصر عمله على تأسيس دولة الموحدين، وإنما ترك مذهباً تشريعياً دعا إليه أولاً، ثم حارب من أجله، وكان يكتب بالبربرية ويخطب بها. ومن مؤلفاته «كتاب التوحيد»، و«كتاب العقيدة» قصد بهما إلى

التنشئة، والجهاد قتال. يقول ابن تومرت: اخلصوا نياتكم وقاتلوا لتكون كلمة الله هي العليا، ولا تقاتلوا للدنيا الفانية والأغراض الزائلة، فإنه من قُتل على ذلك فقد بطل جهاده، وذهب أجره، ولكن من قُتل صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر، فعلى الله أجره.

**والجهاد** إنما هو لتبليغ رسالة، والرسالة هي التوحيد، وشرف الرسالة تضفيه على المبلِّغ لها، والمسلم الرسالي لابد أن يكون على مستوى رسالته التي يحملها إلى العالم، والتربية الإسلامية من أكثر ما يعنى به مذهب الموحدين. ويقول ابن تومرت: اقطعوا المداهنه وسوء السيرة وجميع عوائد الجاهلية، واجتهدوا في جهاد الكفرة الملتئمين، فجهادهم أعظم من جهاد الروم وسائر الكفرة بأضعاف كثيرة، لأنهم جَسَمُوا الخالق سبحانه، وأنكروا التوحيد، وعاندوا الحق، والمُلتَمِّمون الذين يقصدهم هم دولة النفاق في أرض الإسلام، وهم حزب الشيطان ومن يعتصم بهم فقد اعتصم بالشيطان وضلَّ سعيه، ولا عاصم لمن أراد الله هلاكه، ولا حيلة لمن أراد الله فتنته، والجهاد ضد المسلمين أو المرابطين

الخالق التشبيهي، والتشريك، والنقائص، والآفات. والحدود، والجهات، ولا تجعلوه في مكان، ولا في جهة، فإنه تعالى موجود من قَبْلُ الأمكنة والجهات، فمن جعله في جهة ومكان فقد جَسَمَهُ، ومن جَسَمَهُ فقد جعله مخلوقاً، ومن جعله مخلوقاً فهو كعابد وثن، فمن مات على هذا فهو مخلد في النار، ومن تعلَّم توحيده خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه، فإن مات على ذلك فهو من أهل الجنة.

فالغاية من المذهب هو تحقيق النجاة للمسلم، ولكي يحدث ذلك لابد له من تعلَّم التوحيد، وأن يدأب عليه، وأن يحذر الشرك الخفى، ولو أن المسلمين عرفوا مضمون ديانتهم لما استطاع أحد أن يهزمهم، أو يستولى على بلادهم، أو يلحق بهم الدمار والشنار والعار، وبالتوحيد يستقيم حال المسلم، وينصلح أمر الأمة، ويتوافق الحاكم والمحكوم، ويتناسق الناس مع أزمانهم وأوطانهم، ومع الطبيعة من حولهم، ومع الكون بأسره، والتوحيد هو مضمون الأخلاق والسياسة والتربية. ولكي ينتصر التوحيد لابد من الجهاد، والمسلم الجهادي هو الغاية المرجوة والمناط الأعلى في

الجور بل يثبته، وأن يكون معصوماً من البدع، لأن المبتدع لا يهدم البدع بل يثبتها، وأن يكون معصوماً من الكذب، لأن الكذاب لا يهدم الكذب بل يثبتته، وأن يكون معصوماً من العمل بالجهل، لأن الجاهل لا يهدم الجهل، وأن يكون معصوماً من الباطل، لأن المبطل لا يهدم الباطل، ولا يدفع الباطل بالباطل، كما لا تدفع النجاسة بالنجاسة، وكما لا تدفع الظلمة بالظلمة، كذلك لا يدفع الفساد بالفساد، ولا يدفع الباطل بالباطل، وإنما يدفع بضده الذى هو الحق، ولا يدفع الشئ إلا بضده، ولا تدفع الظلمة إلا بالنور، ولا يدفع الضلال إلا بالهدى، ولا يدفع الجور إلا بالعدل، ولا تدفع المعصية إلا بالطاعة، ولا يدفع الاختلاف إلا بالاتفاق، ولا يصح الاتفاق إلا باستناد الأمور إلى ولى الأمر، وهو الإمام المعصوم من الباطل والظلم.

والثورة واجبة فى مذهب التوحيد عندما تدلهم الأمور ويطيّش الصواب وتختل الموازين ولا يتبقى إلا المهدي المخلص. يقول ابن تومرت: العلم ارتفع، والجهل عمّ، والحق ارتفع، والباطل عمّ، والهدى ارتفع، والضلال عمّ، والعدل ارتفع والجور عمّ،

فرض دينى أهم من الجهاد ضد الفرنجة. ومذهب الموحدين يتأسى بالرسول، وابن تومرت يجعل له صحابة كصحابة الرسول، دعاهم من بين الشيوخ الكبار فى القبائل، يريد أن يثبت فيمن حوله روحاً قريبة من الروح التى كانت فى مجتمع المدينة أيام الرسول. والإمامة والاعتقاد فيها من أصول المذهب، وعلم الإمامة من العلوم الثابتة واجبة الاعتقاد على الكافة، وكما يقول ابن تومرت: هى ركن من أركان الدين، وعمود من عمود الشريعة، ولا يصح قيام الحق فى الدنيا إلا بوجوب الاعتقاد فى الإمامة فى كل زمان من الأزمان إلى أن تقوم الساعة، فما من زمان إلا وفيه إمام قائم لله الحق فى أرضه، من آدم إلى نوح، ومن بعده إلى إبراهيم. قال الله تعالى: «إنى جاعلك للناس إماماً، قال ومن ذريتى، قال لا ينال عهد الظالمين»، ولا يكون الإمام الا معصوماً من الضلال، لأن الضلال لا يهدم الضلال، وكذلك المضل لا يهدم الضلال، وكذلك المفسد لا يهدم الفساد، لأن الفساد لا يهدم الفساد، ولا بد أن يكون الإمام معصوماً من هذه الفتن، وأن يكون معصوماً من الجور، لأن الجائر لا يهدم

العماد، وابن تومرت المؤسس لا يرى قيمة للعبادات بدون الإيمان والإخلاص، وهما يقتضيان بالضرورة العلم بالله. ومعرفة وجود الله تتم ضرورةً بالعقل، يقول: نبيّ الله تعالى في كتابه فقال: «أفَى الله شك فاطر السموات والأرض» (سورة إبراهيم)، فأخبر تعالى أن فاطر السموات والأرض ليس في وجوده شك، وما انتفى عنه الشك وجب كونه معلوماً، فثبت بهذا أن البارئ سبحانه يُعلم بضرورة العقل.

لكن كيف نتصور الله؟ يقول: إذا علم أن الله خالق كل شيء، علم أنه لا يشبه شيئاً، إذ لا يشبه الشيء إلا ما كان من جنسه، والخالق سبحانه يستحيل أن يكون من جنس المخلوقات، إذ لو كان من جنسها لعجز كعجزها، ولو عجز كعجزها لاستحال منه وجود الأفعال، وبالضرورة شاهدنا وجود الأفعال، ونفياً مع وجودها محال، فعلم لهذا أن الخالق سبحانه لا يشبه المخلوق كما قال الله تبارك وتعالى: «أفمن يخلق كمن لا يخلق، أقلاً تذكرون» (النحل ١٧).

والله في مذهب الموحدين هو: «الأول من غير بداية، والآخر من غير نهاية،

والرؤساء الجهال استولوا على الدنيا، والملوك الصمّ البكم استولوا على الدنيا، والدجالون استولوا على الدنيا، والباطل لا يعرفه إلا المهدي، والحق لا يقوم به إلا المهدي، والمهدي معلوم، والعلم به ثابت، وما علم بضرورة الاستفاضة قبل ظهوره، يُعلم بضرورة المشاهدة بعد ظهوره، والإيمان بالمهدي واجب، ومن شك فيه كافر، وهو معصوم فيما دعا إليه من الحق لا يجوز عليه الخطأ فيه، ولا يكابر ولا يضاد، ولا يدافع، ولا يُعاند، ولا يخالف، ولا يُنازع، وهو فرد في زمانه، صادق في قوله، يقطع الجبابرة والدجاجلة، ويفتح الدنيا شرقها وغربها، ويملاها بالعدل كما ملئت بالجور، وأمره قائم إلى أن تقوم الساعة.

وواضح من أقوال ابن تومرت عن المهدي أنه متأثر فيه بالمذهب الشيعي، ولكنه ليس من الشيعة، فالشيعة لا يلجأون للحديث عن الرسول، لأنهم أصلاً لا يأخذون بأقوال رواة الأحاديث عند السنة، وأخص هؤلاء السيدة عائشة، ولكن مذهب الموحدين عماده السنة النبوية والأحاديث، خصوصاً عن عائشة.

والتوحيد في مذهب الموحدين هو

فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ، وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ، وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ، كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا (آل عمران ٧)، فَأَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّ الزَّائِغِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ، فَذَمَّهُمْ بِذَلِكَ، وَأَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا، فَأَثْنَى عَلَيْهِمْ.

ويقول: إن القول بأن لله صفات هي عين الذات أو غيرها هو من الشرك، لأنه من الضروري الإقرار بكون الخالق حياً، عالماً، قادراً مريداً، سمياً، بصيراً، متكلماً، من غير توهم تكيف.

وفي القضاء والقدر يقول: كل ما سبق به قضاء الله وقدره واجب لا محالة ظهوره، وجميع المخلوقات صادرة عن قضائه وقدره، أظهرها الباري سبحانه كما قدرها في أزليته من غير زيادة ولا نقصان، ولا تبديل في المقدور، ولا تحويل في المحتوم أوجدها لا بواسطه ولا لعل. ليس له شريك في إنشائها، ولا ظهير في إيجادها. أنشأها لا من شيء كان معه قديماً، وأثقفها على غير مثال يقاس عليه موجود. اخترعها دلالة على اقتداره واختياره،

والظاهر من غير تحديد، والباطن على غير تخصيص، موجود على الإطلاق من غير تشبيه ولا تكيف، ولو اجتمع العقلاء بجمعهم على أن يكتفوا بصر المخلوق أو سمعه أو عقله لم يقدروا على ذلك مع أنه مخلوق، فإذا عجزوا عن تكيف ما هو مخلوق، فعن تكيف من لا يجانسها مخلوق ولا يقاس على معقول أعجز، ليس له مثل يقاس عليه، وهو كما قال تعالى: «ليس كمثله شيء وهو السميع البصير» (الشورى ١١) لا يلحقه الوهم، ولا يكتفه العقل.

ويقول: وما ورد من الشرع في الرؤية يجب التصديق به من غير تشبيه ولا تكيف. وما ورد من آيات توهم التشبيه مثل الآية «الرحمن على العرش استوى» (طه ٥)، أو بعض الأحاديث، فإنه يجب الأخذ بها كما جاء من غير تشبيه ولا تكيف.

وما ورد من المتشابهات في الشرع فيجب الإيمان بها كما جاءت مع نفى التشبيه والتكيف، إذ لا يتبع المتشابهات في الشرع إلا من في قلبه زيغ كما قال تعالى: «فأما الذين في قلوبهم زيغ

الفعل مما يدخل تحت استطاعة المكلف  
فذلك أيضاً شرط فى وجوب التكليف، لأن  
الفعل إذا لم يدخل تحت استطاعته  
فالتكليف به من تكليف ما لا يطاق،  
وتكليف ما لا يطاق محال.

ومذهب الموحدين فى الفقه يقرّ المنهج  
العقلى، ولا يفلق الاجتهاد المستند إلى  
الأصول، ويرفض الظن، أى الرأى  
الشخصى الذاتى، بدعوى أنه لا يفيد فى  
علم الدين، ولا يغنى عن الحق شيئاً.

★★★

## ٦٧٢- الموحِدُونَ

أصحاب الإمبراطور أكبر، قيل فيه إنه  
أعظم ملوك الهند من المسلمين، واسمه  
جلال الدين محمد، وكنيته أبو الفتح فقد  
كان من الملوك المجاهدين أو الغزاة، دانت له  
بالفتح البنجاب، وملتان، وجمنا، والله أباد،  
والهند الوسطى، وأجمير، وكشمير،  
ولاهور، ودلهى، وأحمد أباد، وبهار،  
والبنغال إلخ، وعددها خمسة عشر ولاية،  
إلا أنه فى محاولة لتوحيد الهند جميعاً  
انتحل ديانة جديدة يصالح بها كل طوائف  
الهند ويمالؤها جميعاً، أطلق عليها اسم  
«التوحيد لله»، خلاصتها أنه يوافق على أن

وسخرها دلالةً على حكمته وتدبيره. خلق  
السموات والأرض ولم يعِ بخلقهن، وإنما  
أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون.

ويقول: كل ما ظهر وجوده بعد عدمه  
من أصناف الخلائق فى ملك البارى  
سبحانه سَبَقَ به قضاؤه وقدره: الأرزاق  
مقسومة، والآثار مكتوبة، والأنفاس  
معدودة، والأجال محدودة، لا يستأخر شئ  
عن أجله، ولا يسبقه، ولا يموت أحد دون أن  
يستكمل رزقه، ولا يتعدى ما قُدِّرَ له. كلُّ  
ميسر لما خلق له، وكلُّ منتظر لما قُدِّرَ له:  
مَنْ خُلِقَ للنعيم سيسر لليسرى، ومَنْ  
خُلِقَ للجحيم سيسر للعسرى. السعيد  
سعيد فى بطن أمه، والشقى شقى فى بطن  
أمه. كلُّ ذلك بقضائه وقدره فلا يخرج شئ  
عن تقديره، ولا تتحرك ذرّة فما فوقها فى  
ظلمات الأرض إلا بقضائه وقدره. كل شئ  
عنده بمقدار، عالم الغيب والشهادة الكبير  
المتعال.

فكان مذهب الموحدين على مذهب  
الجبرية فى القضاء والقدر، يقول: ما دام  
الله بقضائه السابق ييسر العبد لفعل ما  
يفرض عليه، فالنتيجة هى أنه لم يفرض  
على الإنسان ما هو فوق طاقته. وأما كَوْنُ

الإسلام عندما سرقت منه أمواله فى مكة  
أثناء تأديته للحج.

★ ★ ★

### ٦٧٣- الموسوية

والموسائية أيضاً، وهم جماعة الشيعة  
المؤتمنين بموسى بن جعفر، لم يختلفوا فى  
أمره فثبتوا على إمامته إلى حبسه فى المرة  
الثانية، ثم اختلفوا فى أمره فشكّوا فى  
إمامته عند حبسه فى المرة الثانية التى مات  
فيها فى حبس الرشيد، وقالت جماعة منهم  
إن موسى بن جعفر لم يمت، وأنه حى ولا  
يموت حتى يملك شرق الأرض وغربها  
ويملاها كلها عدلاً كما ملئت جوراً، وأنه  
القائم المهدي، وزعموا أنه خرج من الحبس  
ولم يره أحد نهاراً، وأن السلطان وأصحابه  
ادّعوا موته وموّهوا على الناس وكذبوا،  
وأنه غاب عن الناس واختفى، ورووا فى ذلك  
روايات عن أبيه جعفر بن محمد، أنه قال  
هو القائم وقد مات ولا تكون الإمامة لغيره  
حتى يرجع فيقوم ويظهر، وزعموا أنه قد  
رجع بعد موته إلا أنه مختفٍ فى موضع  
من المواضع، حى يأمر وينهى، وأن أصحابه  
يلقونه ويرونه، واعتلّوا فى ذلك بروايات

الله موجود، ولا نكران لوجوده، وأنه واحد  
ولا مزية فى ذلك، إلا أن الناس يحبون أن  
تتوجه عبادتهم لأشياء ملموسة، ولذلك  
فقد جعل الشمس هى الرمز له فى  
السما، والنار هى الرمز له فى الأرض،  
وبذلك يكون قد أرضى المجوس  
والزرادشتيين، كما أنه أنشأ ما يسميه  
«عباده خاتنه» أى دار العبادة، كان يجمع  
فيها كل علماء الطوائف من الهندوس  
والمجوس والزرادشتيين والمسلمين  
والنصارى، ويرأس اجتماعاتهم، ويأذن لهم  
أن يتحاجّوا ويتحاوروا، وقيل فى ديانته  
أنها نفى كامل للإسلام، وإنكار له، ولعل  
ذلك ما جعل الأوروبيين يهتمون به  
ويضعون المؤلفات فيه، بدعوى أنه رائد  
حركة التوفيق بين الأديان فى العالم كله.  
وأكبر من مواليد سنة ١٥٤٢ م، وجاءت  
دعوته تلك سنة ١٥٧٩، وتوفى سنة  
١٦٠٥ م، أى أنه عاش ٦٣ سنة، منها نحو  
ثلاثين سنة وهو يحاول أن يعمّم تجربته،  
ومع ذلك فعندما توفى لم يكن يؤمن  
بديانته سوى ١٨ شخصاً فقط، وكان  
معظمهم من رجال الفكر، وبينهم أمير  
واحد هو عزيز كوكه الذى خرج على

المشايع بلغتهم، يعيشون معيشة دراويش القلندرية، مثل أولو عارف چلبى، وأخوه عاهد چلبى، ومحمد چلبى المعروف باسم المجنونه أو الديوانه. ومن مشايخ الطريقة سيد برهان الدين الترمذى، وكان له شأن فى تطوير شعائر المولوية.

★ ★ ★

### ٦٧٥- الميسرية

أصحاب أبى ميسر، قالوا: لا فرق بين النبى وغير النبى إلا فى التقوى، والتقوى أمر مكتسب، فمن بلغ الغاية فى التقوى فقد صلح للنبوة والرسالة.

★ ★ ★

### ٦٧٦- المِليّة

جماعة من الجهميّة ينكرون صفات الله، ولا يأخذون بأوصافه لنفسه فى القرآن، وأنكر المِليّة الشفاعة، وقالوا: إن الله لا يعيل مع هذا أو ذاك من الناس والشفاعة نوع من الميل، والميل لا يجوز يوم القيامة، ففى ذلك اليوم، لكل امرئ عمله: (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه) (عبس ٣٤/٣٥)، (لا يجرى والد عن ولده) (لقمان ٣٣).

★ ★ ★

عن أبيه، أن اسمه القائم، لأنه يقوم بعدما يموت، وقال بعضهم إنه القائم وفيه شبه من عيسى بن مريم، وأنه لم يرجع ولكنه يرجع فى وقت قيامه فيملاً الأرض عدلاً. وأنكر بعضهم قتله، وقالوا مات ورفع الله إليه ويرده عند قيامه.

★ ★ ★

### ٦٧٤- المولوية

الدراويش المولوية أو الدراويش الراقصون، يُنسَبون إلى الشاعر الصوفى جلال الدين الرومى صاحب المثنوى، والمتوفى سنة ٦٠٤ هـ بقونية تركيا.

والتاريخ الحق لهذه الجماعة يبدأ بولده الأكبر المسمى سلطان ولد، فهذا الذى أنشأ الفروع الأولى، وساعد الجماعة على أن تحظى من الجماهير باحترام أكبر، وكان يطلق على التابع اسم مولوى، والمولوية أرباب صنائع أصلاً، ومن المجرمين السابقين الذين يختارون لهذا السبب، ولتكون توبتهم على أيدي مشايخ الجماعة.

وقوام الشعائر الدينية للطريقة السماع والذكر، وأصول الطريقة هى أصول الملامتية، وتشبه فى بعض نواحيها الطريقة القلندرية، وبعض الجلبية، أى

## ٦٧٧- الميمونية

فرقة من الخوارج العجاردة ، أصحاب ميمون بن خالد أو ابن عمران، تفرّد بالقول بالقدر على مذهب المعتزلة، وقال إن الله تعالى فوّض الأعمال إلى العباد، وجعل لهم الاستطاعة إلى كلّ ما كلّفوا به، فهم يستطيعون الكفر والإيمان جميعاً، وليس لله سبحانه في أعمال العباد مشيئة، وليست أعمال العباد مخلوقة لله، فبرئت منه العجاردة وسمّوهم باسم رئيسهم الميمونية.

وهم من الغلاة، فقد أنكروا أن تكون سورة يوسف من القرآن لأنها قصة في العشق، وأجازوا نكاح بنات البنات، وبنات أولاد الإخوة والأخوات، بدعوى أن الله قد حرّم نكاح البنات، وبنات الإخوة والأخوات، ولم يحرم نكاح أولاد هؤلاء.

وقالوا بوجوب قتال السلطان وحده، ومن رضى بحكمه، فأماً من أنكره فلا يجوز قتاله إلا إذا أعان عليه، أو طعن في دين الخوارج، أو صار دليلاً للسلطان. وأطفال المشركين عندهم في الجنة.

★ ★ ★

## ٦٧٨- الميمونية الإباضية

فرقة من الخوارج الإباضية، نسبة إلى رجل منهم يقال له ميمون، وهؤلاء في الأصل كانوا ضمن من قيل عنهم إنهم أصحاب طاعة لا يُراد بها الله، وكانوا يقولون بجواز طاعات كثيرة من العبد لا يقصد بها طاعة ربه. وكان من قصّتهم أن رجلاً من الإباضية اسمه إبراهيم أضاف جماعة من أهل مذهبه، وكانت له جارية على مذهبه، قال لها قدّمتي شيئاً فأبطأت، فحلف ليبيعتنّها من الأعراب، وكان ميمون ضمن من أضافهم، فقال تبيع جارية مؤمنة من قوم كفّار؟ فقال «وأحلّ الله البيع وحرّم الربا»، وعليه كان أصحابنا. وطال الكلام بينهما حتى تبرأ كل واحد من الآخر، وتوقّف قوم منهم في كفرهما، وكتبوا إلى علمائهم، فرجع الجواب بجواز ذلك البيع، وبوجوب التوبة على ميمون وعلى كل من توقّف في نصرة إبراهيم، فافترقوا ثلاث فرق، الإباهيمية، والميمونية، والواقفية.

وظهر بعدهم قوم آخرون يقال لهم البيهسية أصحاب أبي بيهس هيصم بن جابر، وهؤلاء قالوا إن ميموناً كفر بقوله

ميم، وعندهم أن الميم تعنى التجلى  
التدرجى والنمو بالقوة الذاتية لصاحب  
دعوة مفصح عن الشريعة، أى أن الميم هى  
الصورة المادية للروح التى تطبع أوامرها  
فى القابلية المطلقة للعين رمز على بن أبى  
طالب، وتأمّر بتنظيم العالم عن طريق  
شخصيات ثانوية يرمز لها الحرف سين  
الذى يعنى سلمان الفارسى.

☆☆☆

☆☆

إن بيع تلك الجارية من كفار يكونون فى  
دار التقية حرام، وكفروا الواقفية أيضاً  
لتوقفهم فى كفر ميمون. وكفروا إبراهيم  
لتبريه من الواقفية.

☆☆☆

٦٧٩- الميمية

الغلاة الذين رمزوا لمحمد ﷺ بالحرف

# باب النون



## ٦٨٠- النابت

يقال لهم النوابت أيضاً، وهم طائفة من الحشوية أحدثوا بدعاً غريبة فى الإسلام، وللجاحظ فيهم رسالة قرنهم فيها بالرافضة. وأصل تسميتهم بالنابطة أن العرب يقولون: إن بنى فلان لنابطة شرّ، أى أنهم نشء شرّ، وهؤلاء درجوا على الرفض من صغرهم.

★ ★ ★

## ٦٨١- الناجون من النار

جماعة أصولية، قيل تفرّعت عن «جماعة الجهاد»، وقيل انشقت من جماعة «التوقّف والتبيين»، وأساسها كتاب «المنهج الحركى فى الإسلام»، وكتابات ابن تيمية، ومحمد بن عبد الوهاب، وتجمع فى فكرها بين فكر جماعة التكفير والهجرة، وجماعة الجهاد، وجماعه الإخوان المسلمين، وأسسها الطبيب مجدى زينهم الصفّتى، وبرز من أعضائها يسرى نوفل، ومحمد كاظم، وعادل عطية، وعبد الله حسين أبو العلا، وأمين عبد الله جمعه، وهؤلاء اعتبروا بدء الدخول فى جماعتهم هو بداية الدخول فى دين الله، وأن الرافض للانخراط فى الجماعة كافر ومنكر

للإسلام، ولا يؤخذ بإقراره بالشهادتين، ولا بصيامه ولا صلاته. والكفر عندهم على معنيين: **الشرك الأكبر**: وهو الشرك بالله، وهو يُخرج عن الملّة؛ و**الشرك الأصغر**: ومثاله الرياء، والنفاق، والحلف بغير الله، وهو شرك لا يُخرج عن الملّة. والشعوب الإسلامية على الشرك الأصغر، فلا يكفى فى الإسلام أن تُقرّ به لفظاً وتصدّق به قولاً، وإنما الإيمان عقيدة وعمل. وينافى الإسلام عدم تطبيق الشريعة، فيكون الحاكم والمحكومين كلاهما كافراً، ويحقّ حينئذ وصف المجتمع بالجاهلية، واعتبار البلاد دار حرب وليست دار إسلام، ويتبغى لذلك إعلان الجهاد بين المسلمين، ومحاربة المجتمع لتغيير نظام الحكم بالقوة، فغير مقبول من المسلمين أن يحكمهم الطواغيت وحكومات الجاهلية، ويتوجب قتل المحاربين لله وللرسول من رجالات الحكم، واستحلال أموال المجتمع، ويحرّم على المسلمين العمل فى جهاز الدولة، والتعامل مع المصارف، وتحرم الصلاة فى المساجد العامة لأنها مساجد ضار، وتحرم الذبائح المحلية.

وهذه الجماعة اتّهمت بمحاولة اغتيال

وزيرى الداخلية حسن أبو باشا، ومحمد النبوى إسماعيل، والصحفى مكرم محمد أحمد، وقُبض على الجماعة وحكم عليهم بالأشغال الشاقة.

★ ★ ★

## ٦٨٢ - الناجية

المقصود بها الفرقة الناجية التى أخبر عنها الرسول ﷺ: فى الحديث المشهور «إن بنى إسرائيل افترقت على إحدى وسبعين فرقة، وافترقت النصرانى على اثنتين وسبعين فرقة، وإن أمتى ستفترق على اثنتين وسبعين فرقة، كلُّها فى النار إلا واحدة، وهى الجماعة» رواه أنس، وفى رواية أخرى قال: «افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة، وتفترق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة، كلُّهم فى النار إلا واحدة». فقليل: يارسول الله: من الناجية؟ فقال: ما أنا عليه وأصحابى. أخرجه أبو داود والحاكم وابن حبان وغيرهم.

وفى تفسير قوله تعالى «يوم تبيض وجوه وتسود وجوه» (آل عمران ١٠٦) روى قول رسول الله ﷺ: «الذين ابيضت وجوههم هم الجماعة، والذين اسودت وجوههم أهل الأهواء».

والجماعة هم أهل السنة أصحاب الحديث. والاختلاف المقصود فى الحديث هو الاختلاف فى أصول العقيدة على غير ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه، والفرقة الناجية هى المستمسكة بكل ما كانوا عليه، والموافقة لهم، والفرقة الهالكة هى التى تدعو إلى ما سوى ذلك. وكل أصحاب الأهواء خالفوا السنة، واختلفوا فيما بينهم، وكفروا بعضهم البعض، فاختلف القدريّة فى القدر، وتبرأ منهم المتأخرون من الصحابة، وأوصوا أخلافهم بأن لا يسلموا على القدريّة، ولا يصلّوا على جنائزهم، ولا يعودوا مرضاهم، واختلف الخوارج فيما بينهم حتى صاروا مقدار عشرين فرقة، كل واحدة تكفر سائرهما، واختلف المعتزلة، وسُمّوا كذلك لاعتزالهم قول الأمة. وكفرت الروافض فقال بعضهم لعلى بن أبى طالب: أنت الإله. وخرج الغلاة من ملة الإسلام، وظهرت دعوة الباطنية، وقال البعض بالإمامية، وروجوا لنظرية القائم والمهدى المنتظر، وقالوا بإلهية الأئمة، وإباحوا المحرمات، وأسقطوا الشرائع، وكل فرقة من هؤلاء ادّعت بأنها المقصودة بالفرقة الناجية وحاربت سائر الفرق، إلا أهل السنة والجماعة، ففقهائهم وقرأؤهم

### ٦٨٣- النَّاصِبَةُ

وهم النواصب (انظر النواصب).

★ ★ ★

### ٦٨٤- النَّاصِرَةُ

فرقة من الاسماعيلية، تبعوا حميد الدين ناصر خسرو القباديانى، وكان يدعو للاسماعيلية فى خراسان وطبرستان وهم ناصرة لانهم تبعوا ناصر خسرو هذا.

★ ★ ★

### ٦٨٥- النَّاصِرَةُ

فرقة من الزيدية، أصحاب أبى محمد الحسن بن على الأطروش، وشهرته ناصر الحق، والناصر الكبير، اختاره أهل الديلم وجيلان إماماً، ولقبوه بالملك ناصر الحق.

★ ★ ★

### ٦٨٠- الناقضون

هم البابية، أتباع محمد بن على، أخى عباس الملقب بعبد البهاء، ابن حسين الملقب بالبهاء. والناقضون اسمهم، أطلقه عليهم البهائيون، لأن محمداً هذا نقض اتفاقه مع أخيه العباس، ودعا لنفسه دون أخيه. وكانت البابية بعد إعدام الباب سنة ١٢٦٦ هـ قد تفرقت إلى بابية خلص،

ومحدثوهم، ومتكلمو أهل الحديث منهم، كلهم متفقون على مقالة واحدة: فى توحيد الصانع، وفى صفاته، وعدله، وحكمته، وفى أسمائه، وأبواب النبوة والإمامة، وأحكام العقوبى، وسائر أصول الدين، فهم لذلك المعنيون بالفرقة الناجية، وإنما يختلفون فى الحلال والحرام من فروع الأحكام، وليس بينهم فيما اختلفوا فيه منها تضليل ولا تفسيق، ويجمعهم الإقرار بتوحيد الله وقدمه وقدم صفاته، وإجازة رؤيته من غير تشبيه ولا تعطيل، والإقرار بكتب الله ورسله، وبتأييد شريعة الإسلام، وإباحة ما أباحه القرآن، وتحريم ما حرّمه، وقبول ما صحّ من سنة رسول الله ﷺ، واعتقاد الحشر والنشر، وسؤال الملكين فى القبر، والإقرار بالحوض والميزان.

فمن قال بهذه الجهة ولم يخلط إيمانه بشئ من بدع الخوارج والروافض والقدرية وسائر أهل الأهواء، فهو من جملة الفرقة الناجية، إن كان قد صار من جمهور الأمة وسوادها الأعظم من أصحاب مالك، والشافعى، وأبى حنيفة، والأوزاعى، والثورى، وأضرابهم.

★ ★ ★

والزبير، ولذلك قال على مقالته:  
أمرنى رسول الله ﷺ بقتال الناكثين،  
والقاسطين، والمارقين». فأما الناكثون فهم  
كلّ من خَرَجَ عليه وهو الإمام والخليفة،  
وهم أصحاب الجمل، وأما القاسطون فهم  
أصحاب صفّين، وأما المارقون فهم الخوارج.

★ ★ ★

### ٦٨٩ - الناوسية

فرقة من الشيعة الجعفرية، ومن الغلاة  
الرافضة، لقّبوا بالناوسية إما لأن رئيسهم  
كان يقال له عجلان بن ناوس من أهل  
البصرة، أو لأن لقبه ناوس كان نسبةً إلى  
قرية بهذا الاسم.

والناوسية يسوقون الإمامة إلى جعفر  
الصادق بنصّ أبيه الإمام محمد الباقر،  
وادّعوا أن الصادق لم يمّت، وأنه حيّ، ورووا  
عنه أنه قال: لو رأيتم رأسى قد أهوى  
عليكم من جبل (وفى قول آخر يدهده  
عليكم من الجبل)، فلا تصدّقوه، فإنى أنا  
صاحبكم صاحب السيف. - ورووا أنه قال  
أيضاً: إن جاءكم من يخبركم عنى أنه  
مرضىنى أو غسلىنى، وكفّنى، فلا تصدّقوه،  
فإنى صاحبكم، صاحب السيف.

وزعمت هذه الفرقة أن الصادق ما يزال

وبهائية، وأزلية، وناقضون، وانتهى أمر  
هؤلاء جميعاً إلا البهائية.

★ ★ ★

### ٦٨٧ - الناكثة

هؤلاء من القدريّة، قالوا: من نكث بيعته  
مع رسول الله ﷺ فلا إثم عليه. وقالوا:  
بيعة المسلم للرسول ﷺ مستمرة، فطالما  
أنه مسلم فشأنه شأن المبايع، فإذا نكث  
البيعة فلا تثريب عليه، لأن كلاً ميسّر لما  
خلّق له، والبيعة لا ينهض بها إلا من  
يسامئها، والنكث عجز عن الوفاء لا يضار  
به العاجز.

★ ★ ★

### ٦٨٨ - الناكثون

هم الشيعة الذين مالأوا على بن أبى  
طالب، وعابوا على من تخلّى عنه فى واقعة  
الجمل وواقعة صفّين، وهؤلاء استخدموا  
الآية القرآنية ١٢ من سورة التوبة «وإن  
نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا فى  
دينكم فقاتلوا أئمة الكفر»، ومعنى نكثوا  
أى رجعوا فى عهدهم ولم يوفوه. وكانت  
البيعة قد تمّت لعلى بن أبى طالب، ثم من  
بعد ذلك خرج عليه الخوارج، وعصى  
معاوية أمره، وظاهر عليه عائشة وطلحة

مخلوقة لله، وهم فاعلون لها، وأنه لا يكون في ملك الله سبحانه إلا ما يريده، وأنه لم يزل مريداً أن يكون في وقته ما علم أنه يكون في وقته، مريداً أن لا يكون ما علم أنه لا يكون. وقال: إن الاستطاعة لا يجوز أن تتقدم الفعل، وأن العون من الله، ويحدث في حال الفعل مع الاستطاعة، وأن لكل فعل استطاعة تحدث معه إذا حدث، ولا تحدث الاستطاعة الواحدة فعلين، وأن الاستطاعة لا تبقى، وفي وجودها وجود الفعل، وفي عدمها عدم الفعل، واستطاعة الإيمان توفيق وتسديد وفضل ونعمة وإحسان وهُدًى، واستطاعة الكفر ضلال وخذلان وبلاء وشر. والمؤمن مهتد وفقه الله وهداه، والكافر مخذول، خذله الله وأضلّه، وطبع على قلبه، ولم يهده، ولم ينظر له، وخلق كفره، ولم يصلحه، ولو نظر له وأصلحه لكان صالحاً.

وكان النجار كما قيل حائكاً، ويبدو أن اسم النجار كان لقب العائلة، وقيل إنه كان يعمل الموازين، وكانت له مناظرات مع النظام المعتزلي، وقام محموراً في إحداها، ومات عقب ذلك نحو سنة ٢٣٠ هـ.

والنجارية انقسموا ثلاث فرق هي:

يلى أمر الناس، وأنه المهدي المنتظر، وقال بعضهم إن الذي كان يتبدى للناس لم يكن جعفرأ، وإنما تصوّر للناس في تلك الصورة.

وانضم إلى هذه الفرقة قوم من السبئية، فزعموا جميعاً أن جعفرأ كان عالماً بجميع علوم الدين العقلية والشرعية. وكانوا إذا عرضت لهم مسألة فقهية يقولون فيها ما قال أبو عبد الله (يقصدون جعفرأ).

وقيل إن هذه الفرقة زعمت أن علياً باقياً، وستنشق الأرض عنه يوم القيامة فيملاً الأرض عدلاً.

★ ★ ★

#### ٦٩٠- النَجَّارِيَّة

غلاة الشيعة الذين قالوا بألوهية أبي القاسم النجار الذي خرج في اليمن وهمدان باسم المنصور.

★ ★ ★

#### ٦٩١- النَجَّارِيَّة

وهم الحُسَيْنِيَّة أيضاً، أصحاب الحسين بن محمد النجار البصري، وكان من متكلمي المجبرة، قال: إن أعمال العباد

البرغوثية والزعفرانية والمستدركة على  
الزعفرانية.

واجتمعوا على موافقة المعتزلة في نفى  
الصفات عن الله تعالى من العلم والقدرة  
والإرادة والحياة والسمع والبصر. كما  
وافقوا الصفاتية في خلق الأعمال. وكان  
أكثر معتزلة الرّى وما حولها على مذهب  
النجار. ووافقوا أهل السُّنة في قولهم إن  
الله تعالى خالق أكساب العباد، والاستطاعة  
مع الفعل، وأنه لا يحدث في العالم إلا ما  
يريده الله. ووافقوهم أيضاً في أبواب  
الوعيد، وجواز المغفرة لأهل الذنوب، وفي  
أكثر أبواب التعديل والتجوير.

والنجارية مرجئة، قالوا الإيمان هو  
المعرفة بالله وبرسله وفرائضه، والخضوع  
له بجميع ذلك، والإقرار باللسان، فمن  
جهل شيئاً من ذلك فقامت به حجة عليه،  
أو عرفه ولم يقر به كفر. ولم يسموا كل  
خصلة من ذلك إيماناً. وقالوا إن الخصال  
التي هي إيمان إذا وقعت فكل خصلة منها  
طاعة، لأن الله أمرنا بالإيمان جملة أمراً  
واحداً، ومن لم يفعل ما أمر به لم يُطع.  
وقالوا: إن ترك كل خصلة من ذلك  
معصية، والإنسان لا يكفر بترك خصلة

واحدة، والناس يتفاضلون في الإيمان،  
وبعضهم يكون أعلم بالله وأكثر تصديقاً له  
من بعض، والإيمان يزيد ولا ينقص، ومن  
كان مؤمناً لا يزول عنه اسم الإيمان إلا  
بالكفر.

ومن أقوال النجار: إن كلام الله إذا قرئ  
فهو عَرَض، وإذا كُتِب فهو جسم، وأنه لو  
كتب بالدم على موضع صار ذلك الدم كلام  
الله. واختلف أصحاب النجار في قولهم  
بخلق القرآن بعد اتفاقهم على أنه مخلوق،  
فالزعفرانية قالوا كلام الله غيره، وكل ما  
هو غيره فهو مخلوق، ويبدو أنهم جعلوا  
الله بخلاف القرآن، لأنهم قالوا كل من قال  
إن القرآن مخلوق فهو كافر. والمستدركة  
قالوا إن كلام الله غيره، وهو مخلوق، لكن  
النبي ﷺ قال «كلام الله غير مخلوق»،  
والسلف عن آخرهم أجمعوا على هذه  
العبارة، فوافقناهم وحملنا قولهم غير  
مخلوق، أي على هذا الترتيب والنظم من  
الحروف والأصوات، بل هو مخلوق على  
غير هذه الحروف بعينها وهذه الحروف  
حكاية عنها.

★★★

## ٦٩٢- النُّجَبَاءُ

نجدة، وقال التقية جائزة، واحتج بقوله تعالى «إلا أن تتقوا منهم تقاة» (آل عمران ٢٨) وبقوله تعالى «وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه» (غافر ٢٨). وقال القعود جائز، والجهاد إذا أمكنه أفضل حيث قال الله تعالى «وفضّل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً» (النساء ٩٥). وقال نافع هذا في أصحاب النبي ﷺ حين كانوا مقهورين، وأما في غيرهم مع الإمكان فالقعود كفر لقوله تعالى «وقعد الذين كذبوا الله ورسوله» (التوبة ٩٠).

وقيل للنجدات العاذرية أيضاً، لأنهم عذّروا بالجهالات في أحكام الفروع، وذلك أن نجدة لما بعث ابنه مع الجيش إلى أهل القطيف قَتَلَ وسبى وغنم، وأخذ وأصحابه عدة من نسائهم، فقوموا كل واحدة منهن بقيمة على أنفسهم، وقالوا إن صارت قيمهن في حصتنا فذاك، وإن لم تصر أدينا الفضل، فنكحوهن قبل أن يقسمن، واكلوا من الغنائم قبل أن تقسم، ثم رجعوا إلى نجدة فقال لم يسعكم ما صنعتم، فقالوا لم نعلم أنه لا يسعنا، فعذرهم بجهالتهم، فتابعه على ذلك أصحاب وعذروا بالجهالات إذا أخطأ الرجل في حكم من الأحكام من

هم أربعون من الأولياء، قيل هؤلاء مشغولون بحمل أثقال الخلق، وهي من حيث الجملة كل حادث لا تقدر على حمله القوة البشرية، وذلك لاختصاصهم بوفور الشفقة والرحمة الفطرية، فلا يتصرفون إلا في حق الغير، إذ لا مزيد لهم في ترقياتهم إلا من هذا الباب.

★ ★ ★

## ٦٩٣- النَّجْدَات

أصحاب نجدة بن عامر الحنفي، وقيل اسمه عاصم، وإنما قيل لأتباعه النجدات لتفرق من النسبة إلى بلاد نجد، وكان نجدة باليمامة، وقد اجتمع مع نافع بن الأزرق بمكة مع الخوارج على ابن الزبير، ثم تفرقا عنه، واختلف نافع ونجدة. فصار نافع إلى البصرة، ونجدة إلى اليمامة.

وكان سبب اختلافهما أن نافعاً قال التقية لا تحل، والقعود عن القتال كفر، واحتج بقوله تعالى «إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله» (النساء ٧٧)، وبقوله تعالى «يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم» (المائدة ٥٤). وخالفه

مشرك، وأن من زنى وسرق وشرب الخمر فهو مُصِرٌّ فهو مشرك.

وافترقت النجدات إلى عطوية وفديكية، والأولون أتباع عطية بن الأسود الحنفى، وقد نقم على نجدة أنه أنفذ جنداً فى غزو البرّ وغزو البحر، ففضل من أنفذه فى غزو البرّ، فقال لم يكن من حقه أن يفعل ذلك، وفأبرقه إلى سجستان.

والآخرون أتباع رجل يقال له أبو فديك، نقموا على نجدة أنه فرق الأموال بين الأغنياء وحرّم ذوى الحاجة منهم، فبرئ منه أبو فديك، فوثب عليه فقتله وبويع له، إلا من عطية فقد برئ كل منهما من صاحبه، وصارت الدار لأبى فديك، فصاروا ثلاث فرق: النجدية والعطوية والفديكية.

★ ★ ★

#### ٦٩٤- النجرانية

فرقة من الخوارج، افترقوا فى امرأة يقال لها أم نجران كانت بالبصرة وتزوجت من قومها، ثم إنها اختلفت مع زوجها فتركته إلى نجوع الخوارج ولجأت إليهم وتزوجت منهم، وبحث عنها زوجها الأول حتى عثر عليها فعادت إليه وعاشرتة،

جهة الجهل. وقالوا: الدين أمران: أحدهما معرفة الله ورسله عليهم السلام، وتحريم دماء المسلمين وأموالهم، وتحريم الغصب، والإقرار بما جاء من عند الله جملة فهذا واجب، وما سوى ذلك فالناس معذرون بجهالتهم حتى تقوم عليهم الحجة فى جميع الحلال، فمن استحل شيئاً عن طريق الاجتهاد مما لعله محرّم فمعذور على حسب ما يقول الفقهاء من أهل الاجتهاد.

وقالوا: من خاف العذاب على المجتهد فى الأحكام قبل أن تقوم عليه الحجة فهو كافر.

وقالوا: من ثقل عن هجرتهم فهو منافق.

واستحلوا دماء أهل المقام وأموالهم فى دار التقية، ويرثوا ممن حرّمها، وتولوا أصحاب الحدود والجنايات من موافقيهم. وقالوا لاندري، لعل الله يعذب المؤمنين بذنوبهم، فإن فعل فإنما يعذبهم فى غير النار بقدر ذنوبهم ولا يخلدهم فى العذاب ثم يدخلهم الجنة.

وزعموا أن من نظر نظرة صغيرة أو كذب كذبة صغيرة ثم أصرّ عليها فهو

الخلاف قد دبّ بين ولديّ المستنصر  
**(المستعلى)** و**(نزار)**، واحتدم النزاع بينهما  
 وكان لهذا ولذاك اتباع، وغلبَ المستعلى وألّ  
 إليه الملّك، وقتل نزار وفرّ أتباعه إلى إيران،  
 واستطاعوا أن يقيموا لهم دولة في قلعه  
 ألموت بقيادة الحسن بن الصباح، وبعض  
 النزارية يعتقدون أن نزاراً لم يُقتل، وأنه فرّ  
 إلى إيران وأسس ملكاً في جبال الطالقان،  
 والثابت مقتل نزار، وخلفه على النزارية  
 ابنه **على الهادي**، (توفى سنة ٥٣٠هـ) ثم  
**محمد المهدي** (توفى سنة ٥٥٢هـ)،  
 وانتشرت الاسماعيلية النزارية وشملت  
 الشام، وظهر مذهبهم في حلب، واستولى  
 داعيتهم المدعو بهرام على بانياس، وقتله  
 الضحّاك بن جندل، وتولّى بعد بهرام  
 الداعية **إسماعيل العجمي** وهو الذي سلّم  
 بانياس إلى الصليبيين، ومن نسل العجمي  
 هذا **فؤاد العجمي** - الدكتور الأميركي  
 بجامعة هوبكنز وأعدى أعداء القومية  
 العربية والإسلام السنّي، ويمالئ إسرائيل،  
 ويشتهر بتعليقاته المزرية عن المثقفين  
 العرب والحركات الإسلامية الراديكالية  
 والأصولية. (انظر الاسماعيلية).

★★★

وطلبها زوجها الثاني، وعرضوا الأمر على  
 الخوارج، فتبرأ بعضهم منها، وتولّاها  
 بعضهم، فكفر الأولون الثانين، واقترق  
 هؤلاء الأخيرين عن السابقين.

★★★

### ٦٩٥- التحلية

أصحاب **الحسن بن علي بن رُصَند**  
**النحليّ**، ظهوروا في أهالي السوس بالمغرب  
 من قبائل المصامدة، وكانوا شيعةً، قالوا إن  
 الإمامة في ولد الحسن بن عليّ وليس في  
 ولد الحسين، وصنعوا لأنفسهم قرأناً،  
 وأسقطوا الصلوات، واختصروا بعضها في  
 المناسبات، وحرّموا بعض الأطعمة، وجوّزا  
 زواج المحارم، وأضلّوا الناس كثيراً،  
 وساعدهم الوضع المتردّي ثقافياً واقتصادياً  
 للناس في زمانهم.

★★★

### ٦٩٦- النزارية

هم **الاسماعيلية النزارية**، أي أنهم فرقة  
 من الاسماعيلية، قالوا بإمامة **المصطفى**  
**بالله نزار**، الإبن الأكبر **للمستنصر بالله**  
**الفاطمي** والذي قتل سنة ٤٨٨ هـ، وكان

للحوادث اليومية ومجريات الأمور  
التاريخية.

★ ★ ★

### ٧٠٠- النُصَيْرِيَّة

أقدم فرق الغلاة حيث ينسبون أنفسهم  
إلى نُصَيْرٍ - غلام علي بن أبي طالب، أو أن  
نسبتهم وهو الأغلب إلى رئيسهم المؤسس  
محمد بن نصير النميري البصري، المتوفى  
حوالي ٢٧٠ هـ.

ويقولون بتأليه علي، ففي كتابهم  
«المجموع» يصفون علياً بأنه أحد، صمد، لم  
يلد ولم يولد، وأنه قديم لم يزل، وجوهره  
نور، ومن نوره تسطع الكواكب، وهو نور  
الأنوار، تجرد عن الصفات، وهو معنًى،  
خفى الجهر.

والشهادة عندهم: أشهد أن لا إله إلا علي  
بن أبي طالب.

وقالوا: علي هو الذي خلق محمداً  
وسماه الاسم، ومحمد هو حجاب علي  
ومسكنه ومحمد خلق سلمان الفارسي من  
نور نوره، وجعله باباً له والمكلف بنشر  
دعوته، ومن حروف بداية الأسماء الثلاثة  
علي - سلمان - محمد يتكون عين - ميم -

### ٦٩٧- النُصَيْرِيَّة

هؤلاء قالوا إن علياً مفضل على أبي  
بكر بالنسب والقرابة، والمبدأ في الخلافة أن  
النبي لا يخلفه إلا الأفضل، وطالما على  
الأفضل فهو الأولي، وكان العباس عم  
النبي هو الأولي من علي لأنه عم النبي، إلا  
أن علياً يفضل العباس بأنه زوج ابنة النبي،  
وأبو حفيديه الحسن والحسين، ومنهما  
كانت الشجرة الطيبة لآل البيت، فعلى  
أفضل المفضلين.

★ ★ ★

### ٦٩٨- النُصَيْرِيَّة

فرقة من الخوارج كانت بشمال العراق،  
جوزوا - كالبيهسية - زواج المسلمة من  
الكتابي، بدعوى أن زواج المسلم من  
الكتابية جائز، فلماذا لا يجوز جواز  
الكتابي من المسلمة؟ والنسوية - نسبة إلى  
النسوة - يقولون على ذلك بالقياس.

★ ★ ★

### ٦٩٩- النُصَيْرِيَّة

هم أصحاب الحديث الذين زعموا أن  
نصف القرآن مخلوق، وهو الذي فيه ذكر

سين - وهو شعارهم. ومحمد خلق الأيتام الخمسة، وهؤلاء بدورهم يخلقون العالم، وهم النجوم الخمس.

والخمسطة الأيتام هم الصدورات الخمسة الإلهية الذين توجه إليهم الصلوات الخمس اليومية، واليهيم هو الذى بلا نظير، والأيتام هم: المقداد بن الأسود، وأبو ذر الغفارى، وعبد الله بن رواحة الأنصارى، وعثمان بن مظعون، وقنبر بن كدان الدوسى.

ويستدل النصيرية على تأليه على بأن الروحانى كثيراً ما ظهر بالجسد الجسمانى مرات فى جانب الخير، كظهور جبريل عليه السلام ببعض الأشخاص، والتصور بصورة أعرابى، والتمثل بصورة البشر، ومرات فى جانب الشر كظهور الشيطان بصورة إنسان حتى يعمل الشر بصورته، وظهور الجن بصورة البشر حتى يتكلموا بلسانهم، فكذلك ظهر الله تعالى بصورة أشخاص، فلما لم يكن بعد الرسول ﷺ أفضل من على رضى الله عنه، وبعده أولاده المخصوصون، وهم خير البرية، ظهر الحق بصورتهم ونطق بلسانهم وأخذ بأيديهم، فعن هذا أطلقوا اسم الإلهية

عليهم، وأثبتوا هذا الاختصاص لعلى دون غيره، لأنه كان مخصوصاً بتأييد إلهى من عند الله فيما يتعلق بباطن الأسرار، يقول النبى ﷺ: فيكم من يقاتل على تأويله كما قاتلت على تنزيله، ألا وهو خاصف النعل، يقصد علياً. وعلى هو الذى أوكل إليه قتال المنافقين، والنفاق باطن. بينما الرسول أوكل إليه قتال المشركين، والشرك ظاهر. وعلم التأويل، وقاتل المنافقين، وقلع باب خبير لا بقوة جسدية، ومكالمة الجن، كل ذلك أدلة على أن فى على جزءاً إلهياً وقوة ربانية، ويكون هو الذى ظهر الإله بصورته، وخلق بيديه، وأمر بلسانه. ولهذا لا يلعن النصيرية ابن ملجم قاتل على، ولا يلعنون حنظلة بن أسعد الثباهى قاتل الحسين، ولكنهم يقدسون ابن ملجم وحنظلة ويعتبرونهما من أفضل أهل الأرض، لأنهما بقتلهما على والحسين قد خلصا اللاهوت من الناسوت، وأطلقا الروح من ظلمة الجسد.

والنصيرية كتب تعليمية على هيئة سؤال وجواب، مثل - س: من الذى خلقنا؟ ج: على بن أبى طالب أمير المؤمنين. - س: من أين نعلم أن علياً إله؟ ج: مما قاله هو

س : هل سيظهر مرة أخرى؟ ج: نعم كما هو بدون تحوّل، فى مجده وجلاله. س: ما الظهور الإلهي؟ ج: هو ظهور البارئ بواسطة الاحتجاب بالإنسانية والطف غلاف فى جوف غلاف. س: وضّح أكثر؟ ج: لما دخل المعنى فى الباب احتجب بالاسم واتخذ لنفسه كما قال مولانا جعفر الصادق... إلخ.

**وتناسخ الأرواح من العقائد النصيرية**  
كما نرى، فالمؤمن يتحوّل عندهم سبع مرات قبل أن يأخذ مكانه بين النجوم، فإن الإنسان إذا مات شريراً ولد من جديد نصرانياً أو مسلماً حتى يتطهّر ويكفّر عن سيئاته. أما الذين لا يعبدون علياً فيولدون من جديد على شكل كلاب أو إبل أو بغال أو حمير أو أغنام.

ويعتبر النصيرية مصنّفات المفضل الجعفى المتوفى حوالى ١٨٠هـ، وجعفر ابنه، وأبى شعيب محمد بن نصير النميرى البصرى، ومحمد بن جنان الجنبلائى المتوفى نحو ٢٨٧هـ، وأبى عبد الله الحسين بن أحمد حمدان الخصيبى المتوفى نحو ٣٤٦ أو ٣٥٧هـ، ومحمد بن أحمد الجلى، وعلى بن عيسى الجسرى

نفسه فى خطبة البيان إذ قال: أنا سرّ الأسرار، وشجرة الأنوار، ودليل السماوات، وأنيس المستجاب، وسائق الدعوة، وشاهد العهد، حُجّة الحجج، وسبب الأسباب، وأنا الأول والآخر، والباطن والظاهر، وأنا مؤوّل التأويل، ومفسّر الإنجيل، وأم الكتاب، وفصل الخطاب، ومفتاح الغيوب، ومصباح القلوب، ونور الأرواح، وكنز أسرار النبوة (إلخ). س: ومن الذى دعانا إلى معرفة ربّنا؟ ج - محمد كما هو فى خطبة ختمها بقوله: إنه (أى على) ربّى وربكم.. س: وإذا كان هو الربّ، فكيف تجانس مع المتجانسين؟ ج: إنه لم يتجانس، بل احتجب فى محمد، فى دور تحوّل واتخذ اسم على - س: كم مرة تحوّل ربّنا ليتجلّى فى صورة إنسانية؟ ج: سبع مرات، فقد احتجب فى شخص آدم باسم هابيل، وفى شخص نوح باسم شيث، وفى شخص يعقوب باسم يوسف، وفى شخص موسى باسم يوشع، وفى شخص سليمان باسم أصف، وفى شخص عيسى باسم باطرة، وفى شخص محمد باسم على - س: وكيف احتجب هكذا ثم ظهر؟ ج: هذا سرّ تحوّل الذى لا يعلمه إلا الله كما قال هو.

كتاب «الأساس» وكتاب «الأشباه والأظلة» و«الاهت» و«جامع الأصول» و«الفرائض والحدود». ولجعفر كتاب «الهداية»؛ ولابن نصير كتاب «المثال والصورة»، وكتاب «الأكوار والأدوار»، و«التأويل فى مشكل التنزيل»؛ وللجنبلانى كتاب «الإيضاح فى سبيل النجاح»؛ وللخصيبى كتاب «الهداية الكبرى»، و«المجموع»، و«عقيدة الديانة»؛ وللجلى كتاب «تفسير الحروف»؛ وللطبراشى كتاب «الرد على المرتد» و«مجموع الأعياد»؛ ولابن مخزون كتاب «تزكية النفس فى معرفة بواطن العبادات الخمس».

ويطرح مؤلفو هذه الكتب نظريات النصيرية فى تناسخ وحلول الأرواح، فالروح الشقية تدخل فى صورة خنزير أو كلب أو ذئب مثلاً، بينما الروح المؤمنة تنتقل إلى الأجساد البشرية والحدود النورانية؛ وفى الحروف، ولها عندهم دلالات وأسرار عن ظهور الصور النورانية، وقد أظهرها القديم لحاجة كافة الخلق إليها، وكان هبة الله شيت أول من رَقَمَها حروف مفردة، ورقم عليها الحروف المعجمة، والمؤمن لا يعرف توحيده وتنزيهه إلا من

المتوفى ٣٤٠هـ، والشيخ الطبرانى المتوفى نحو ٤٢٦هـ، والشيخ الأمير حسن بن مخزون السنجارى المتوفى نحو ٦٤٦هـ - ومصنفات كثيرة أخرى، يعتبرونها من كتب التراث النصيرى.

وكان المفضل باب الإمام على الرضا، وابن نصير قيل كان باب الإمام حسن العسكرى. والهاب فى مذهبهم هو مورد العلم الشيعى، فقد اتخذ الرسول ﷺ على بن أبى طالب باباً لقوله: أنا مدينة العلم وعلى بابها، وقوله لعلى «أنت وليّ ووصيى، بل أنت الأوصياء». وسار الأئمة من آل البيت على نفس المنوال، فلكل إمام باب، فلما غاب الإمام محمد المهدي لم يعد سوى الباب يرتئسونه، وهو أبى شعيب محمد بن نصير النعميرى الذى ينتسب إليه النصيرية، وهو رئيس الفرقة النصيرية أو العلوية التى يتمركز أتباعها فى جبل العلويين بسوريا، وينتشرون على الساحل السورى من اللاذقية والإسكندرية حتى أنطاكية ولايات تركيا الجنوبية وأزمير واستنبول، وفى البانيا واليونان وبلغاريا وأمريكا الجنوبية خاصة البرازيل. ولعل أشهر هذه المصنفات للمفضل

للنصيرية، وجعل مقره بغداد، وتنقل بين بغداد وحلب فصار القرآن فيهما مركزين للنصيرية بعده، ورأس مركز حلب محمد الجلي، ورأس مركز بغداد على الجسري.

واضح من شأن النصيرية فانتقل مركزهم إلى اللاذقية والجبل، وألت الرئاسة للطبراني، وتناوب عليها رؤساء العشائر العلوية حتى مجئ السنجاري، فاتخذ قلعة أبي قبيس مقراً له، وتزهد وتصوف وتفرغ للتأليف.

والنصيرية أو العلويون عشائر وأقحاذ قد تتخالف قليلاً في الفروع ولكنها متفقة على الأصول، والشمالية منها حيدريون أي ينتسبون إلى علي الحيدري، وهم غيبليون أيضاً لأنه غائب، والقبليّة هم العلويون الجنوبيون، وهم عينية، من العين أول حرف من اسم الإمام علي. ولأنهم يعتقدون أن علياً يسكن القمر فهم قمريّة أيضاً، وينتسبون إلى الشيخ محمد بن كلازي ولذلك سمو الكلازية كذلك.

والقبائل العلوية الحالية معظمهم من أصول يمنية من همدان وكندة وغسان وبهرا وتنوخ الذين اعتنقوا المذهب الشيعي مبكراً، وازدادوا بالهجرة من طي وغسان،

جهتها. والحروف على نوعين، المنقطة وهي النورانية، وغير المنقطة وهي الظلمانية.

وفي كتب هؤلاء السابقين نظرية النصيرية في الأكوار والأدوار، وتأويل الآيات القرآنية والأحاديث النبوية عن الأئمة، ويدعمون بها نظرياتهم واعتقاداتهم: أن المؤمن إذا ارتقى في الإيمان فإنه يرتقى إلى الحجاب الأول ويصبح في مرتبة الاصطفاء فيسقط عنه عمل الظاهر، ويحتجبون في أدوار وأكوار، والأئمة يعلمون الغيب. والله تعالى لما سطع نوره خلق منه قدة وصورة، ثم أمر النور أن يقد الصور والقدد، وأمر أن يخلق النار ثم أمره أن يقد منها قدراً ويصير منها طيوراً، ثم اختلطت النورية بالنارية فخلق خلقاً، وخلق الرياح والماء والطين وقد منها قدداً، فكان الخلق الممزوج بالأربعة: النور والنار والرياح والماء، ومنها قد طينة آدم وركب فيها الأطباء، فكان نصفه عالياً ونصفه سافلاً.

ولما مات ابن نصير خلفه الجنبلائي فأوجد الطريقة الجنبلائية بين النصيرية، وحل محله الخصيبي كمرجع أعلى

فرق وسدنة فى الاعتزال، وقد وافقوا النظام فى أشياء، وخالفوه فى أشياء، أنكروه عليها.

ومن الذين أنكروا على النظام: أبو الهذيل العلاف فى كتابه «الرد على النظام» والجبائى، والإسكافى، وجعفر بن حرب، والنظامية تميزوا بالقول فى القدر على طريقة الفلاسفة، وزادوا على المعتزلة عموماً أنهم نفوا عن الله القدرة على إتيان الشر، وقالوا إنه حتى لو كان إتيان الشر فى مقدوره لما فعله، وذلك أن الشر قبيح، والقبح لا يأتى إلا من كان القبح فى ذاته، وفاعل العدل لا يوصف بالقدرة على الظلم، والله تعالى لا يوصف إلا بالقدرة على فعل ما فيه صلاح العباد.

هذا فيما يتعلق بأمور الدنيا - وأما فى أمور الآخرة فلا يوصف البارئ تعالى بالقدرة على أن يزيد فى عذاب أهل النار شيئاً، ولا على أن ينقص من هذا العذاب شيئاً. وكذلك لا ينقص من نعيم أهل الجنة، ولا أن يخرج أحداً من أهل الجنة، وليس ذلك مقدوراً له. وما يفعله الله تعالى، وما يبدعه ويوجده هو المقدور. ولو كان فى علمه تعالى ومقدوره ما هو أحسن وأكمل

وفرضوا على المنطقة أسراتهم الحاكمة وعشائرههم وبنيتهم العرقية (أنظر العلويون).

★★★

### ٦٧١- النظرية

هؤلاء جماعة من السبئية يُنسبون إلى بنى النضير وهم يهود يثرب. (أنظر السبئية).

★★★

### ٦٧٢- النظامية

المعتزلة أتباع أبى إسحق إبراهيم بن سيار، المعروف بالنظام، فقد كان ينظم الخرز فى سوق البصرة، وقال أتباعه كان نظاماً للكلام المنثور والشعر الموزون.

وأخذ النظام الاعتزال عن خاله أبى الهذيل العلاف، وقرأ فى المذاهب الإلحادية والطبيعية، وتأثر بالثنوية، وتوفى نحو سنة ٢٢٢ هـ.

وكان من النظامية: على الأسوارى، وأحمد بن خابط، وفضل الحذى، وعمرو بن بحر الجاحظ، والجعفران - جعفر بن حرب، وجعفر بن مبشر، وكلهم رؤساء

مما أبدعه لفعله. ولو لم يفعل الله تعالى ما فيه صلاح العباد لكان قد بخل عليهم.

وأنكر النظام ما رُوي عن معجزات النبي ﷺ من انشقاق القمر، وتسبيح الحصى في يده، ونبوع الماء من بين أصابعه. وقال إنه لا معجزة في نظم القرآن، وأن معجزة القرآن أنه صرف الدواعي إلى معارضته ومنع العرب من الاهتمام به تعجيزاً، ولو كان قد خلّاهم لكانوا قادرين على أن يأتوا بسورة من مثله، بلاغةً وفصاحةً ونظماً. ويقول الاسفراييني في ذلك: إن النظام كان في الباطن يميل إلى مذهب البراهمة الذين ينكرون جميع الأنبياء فتكلم بما يشكك في النبوة، وطعن في الإجماع وقال إنه ليس بحجة، والخبر المتواتر ليس بحجة، بهدف إبطال التكاليف والعبادات. وطعن في الصحابة لأنهم الذين يروى عنهم وكان بهم الإجماع والتواتر، ورفض فتاويهم بالاجتهاد. وعاب أصحاب الحديث، وزعم أن أبا هريرة كان من أكذب الناس. وطعن في عمر بن الخطاب وزعم أنه شك يوم الحديبية في دينه، وشك يوم وفاة النبي ﷺ، وأنه ضرب فاطمة ومنع ميراث العترة، وزعم أنه ابتدع صلاة التراويج. وعاب

عثمان بإيوائه الحكم بن العاص إلى المدينة، واستعماله الوليد بن عقبة على الكوفة حتى صلى بالناس وهو سكران. وذكر عليها رضى الله عنه وزعم أنه سُئل عن بقرة قتلت حماراً، فقال أقول فيها برأى ثم قال بجهله - وقال ومن هو حتى يقضى برأيه؟

وشكك في الدين باعتبار النقل، أي بالخبر، وقال: إن المعلومات إما محسوسة وإما غير محسوسة، والأولى لا يصح العلم بها إلا بالحس، والثانية ليس طريق العلم بها الخبر وإنما القياس والنظر دون الحس والخبر. وقال إن الأمة يمكن أن تجمع على الخطأ، وأن الإيمان هو اجتناب الكبيرة فحسب. والأقوال والأفعال ليس شيء منها إيماناً، والصلاة وأفعالها ليست بإيمان، ولا من الإيمان، وإنما هو ترك الكبائر، والفعل والترك كلاهما طاعة. وقال: إن الله لا يتفضل على الأنبياء ولا على أولادهم بشيء إلا بمثل ما يتفضل به على البهائم، لأن باب الفضل عنده لا يختلف فيه العالمون وغيرهم وإنما يختلفون في الثواب والجزاء لاختلاف مراتبهم في الأعمال.

وقال في الخلق: إن الله تعالى خلق

إشرب على طرب وقل لمهدد

هون عليك يكون ما هو كائن

★★★

٧٠٣- النعمانية

اصحاب أبى جعفر الأحول محمد بن  
النعمان، الملقب بشيطان الطاق، والشيعة  
تقول هو مؤمن الطاق، ويطلق على  
النعمانية أيضاً اسم الشيطانية.

وابن النعمان شارك هشام بن سالم  
الجواليقي القول: بأن أفعال العباد أجسام،  
وأن العبد يصح أن يفعل الجسم. وشارك  
هشام بن الحكم القول: بأن الله تعالى إنما  
يعلم الأشياء إذا قدرها وأرادها، ولا يكون  
قبل تقديره الأشياء عالماً بها، وإلا ما صح  
تكليف العباد (أنظر الشيطانية).

★★★

٧٠٤- النعمية

الشيعة الزيدية أصحاب نعيم بن  
اليمان، ولعل هذه الفرقة هي التي أطلقوا  
عليها أيضاً اسم اليمانية، ونسبها  
المسعودي في مروج الذهب لمحمد بن  
اليمان (أنظر اليمانية).

الناس والبهائم وسائر الحيوان وأصناف  
النبات والمعادن كلها في وقت واحد، ولم  
يتقدم خلق آدم على خلق أولاده، ولا تقدم  
خلق الأمهات على خلق الأولاد، وإنما  
التقدم والتأخر يقع في ظهورها من  
مكائنها، وقوله بالظهور والكمون في  
الأجسام الدهرية.

وقال أيضاً في الخلق: إن الله تعالى  
يخلق الدنيا وما فيها ويجدد خلقاً حالاً بعد  
حال من غير أن يفنيها.

وقال في الروح إنه جسم لطيف،  
ومستطيع بنفسه، حيّ بنفسه، وإنما يعجز  
لأفة تدخل عليه، والعجز عنده جسم. وقال  
إن الروح هي الحياة المتشابكة لهذا الجسم،  
وأنه في الجسم على سبيل المداخلة، وأطلق  
على الحياة المتشابكة للجسم اسم القلب،  
وقال إنما لا نرى الإنسان على حقيقته  
وإنما ما نراه ليس سوى القلب، وأن الروح  
إذا فارق الجسم ارتفع ويستحيل منها غير  
ذلك. ويبدو أنه أخذ ذلك القول من الثنوية  
الذين زعموا أن النور حيّ خفيف من شأنه  
الصعود أبداً.

وقيل إن النظام مات سكران، وكان آخر  
كلامه وما ختم به عمره:

أصحاب الإمام الحادى عشر الحسن العسكرى بعد وفاته، قالوا: إن محمد بن على، الميّت فى حياة أبيه، كان الإمام بوصية من أبيه إليه، وبإشارته ودلالته ونصّه على اسمه وعينه، ولا يجوز أن يشير إمام ثبتت إمامته وصحّت على غير إمام، فلما حضرت وفاة محمد لم يجز إلا أن يوصى، وإلا أن يقيم إماماً، ولا يجوز له أن يوصى إلى أبيه، إذ إمامة أبيه ثابتة عن جدّه، ولا يجوز أن يأمر مع أبيه وينهى ويقيم من يأمر معه ويشاركه، وإنما ثبتت له الإمامة بعد مضى أبيه، فلما لم يجز إلا أن يوصى أوصى إلى غلام لأبيه صغير كان فى خدمته يقال له «نقيس»، وكان ثقة أميناً عنده، ودفع إليه الكتب والعلوم والسلاح مما تحتاج إليه الأمة، وأوصاه إذا حدث الموت أن يؤدى ذلك كله إلى أخيه جعفر، ولم يُطلع على ذلك أحداً غير أبيه، وإنما فعل ذلك لتقلّ التهمة ولا يُعلم به.

وقُبض محمد، فلما علم أهل داره، والمائلون إلى الحسن بن على، قصته وأحسّوا بأمره، حسدوه ونصبوا له وبغوه الغوائل. فلماً أحسّ بذلك منهم وخاف على نفسه وخشى أن تبطل الإمامة وتذهب

وهؤلاء يقولون: إن علياً مستحق للإمامة، وأنه أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ، وأن الأمة ليست بمخطئة خطأ إثم فى أن ولّت أبا بكر وعمر، ولكنها مخطئة خطأ بيّناً فى ترك الأفضل. وتبرّءوا من عثمان، وممن دخلوا فى حرب مع علىّ، وشهدوا عليه بالكفر.

★ ★ ★

### ٧٠٥- النفائية

أصحاب فرج بن نصر المعروف بنقّات، وهم إباضية مغاربة، وكانوا بجربة، وتابعهم إباضية نفوسة وزواغة. وكان ابن نصر من خيرة علمائهم، وأنكر أفلح بن عبد الوهاب وبرئ منه وممن والاه، بدعوى أنه قد اغتصب الإمامة فلم يجمع الإباضية عليه، وسار بها على غير منهج السلف، وأحدث أحداثاً كاستعماله للعمال لجباية الحقوق، ولقيت دعاوى ابن نصر إقبالا، ولما ضيق عليه أفلح وكاد يظفر به رأى أن يهرب إلى بغداد.

★ ★ ★

### ٧٠٦- النفيسية

إحدى فرق أربع عشرة افترق إليها

وقيل إن «نقيساً» أخذ ليلاً وألقى فى حوض كبير كان فى الدار فيه ماء كثير، فغرق فيه ومات، فسميت هذه الفرقة النقيسية.

★ ★ ★

### ٧٠٧- النقباء

هؤلاء من الأولياء، قيل عددهم ثلثمائة، وعملهم استخراج خبايا النفوس وأصل الاسم ما ورد فى القرآن فى سورة البقرة، الآية ١٢: «وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا»، والنقباء فى الآية بمعنى العرفاء على قبائلهم بالمبايعة والسمع والطاعة لله، ولرسوله، ولكتابه. وذكر ابن عباس: أن هذا كان لما توجه موسى عليه السلام لقتال الجبابرة، فأمر بأن يقيم نقباء، من كل سبط نقيب، وهكذا لما بايع رسول الله ﷺ الأنصار ليلة العقبة، كان فيهم اثنا عشر نقيباً: ثلاثة من الأوس، وهم: أسيد بن الحضير، وسعد بن خيثمة، وأبو الهيثم بن التيهان رضى الله عنهم؛ وتسعة من الخزرج، وهم: أبو أمامة أسعد بن زرارة، وسعد بن الربيع، وعبد الله بن رواحة، ورافع بن مالك العجلان، والبراء بن

الوصية دعا جعفرأ وأوصى إليه، ودفع إليه جميع ما استودعه محمد بن على أخوه الميّت فى حياه أبيه، ودفع إليه الوصية على نحو ما أمره. وهو نفس الشئ الذى فعله الحسين بن على بن أبى طالب لما خرج إلى الكوفة، فقد دفع بكتبه والوصية وما كان عنده من السلاح وغيره إلى أم سلمة زوج النبی ﷺ، واستودعها ذلك كله وأمرها أن تدفعه إلى على بن الحسين الأصغر إذا رجع إلى المدينة، فلما انصرف على بن الحسين من الشام إليها دفعت إليه جميع ذلك وسلّمته له، فهذا بتلك المنزلة فى الإمامة لجعفر بوصية «نقيس» إليه عن محمد أخيه.

وانكرت هذه الفرقة إمامة الحسن بن على فقالوا: لم يوص أبوه إليه، ولاغير وصيته إلى محمد ابنه، وقالوا بإمامة جعفر من هذا الوجه، وناظروا عليها.

وهذه الفرقة تقول على الحسن بن على تقولاً شديداً، وتكفره وتكفر من قال بإمامته وتغلو فى القول فى جعفر، وتدعى أنه القائم، وتفضله على بن أبى طالب، وتعتقد فى ذلك بأن القائم أفضل الخلق بعد الرسول ﷺ.

الاعتقاد أنه لا تقوم الساعة حتى تكون ولايتهم لا محالة، ومنهم المهدي المبشر به في الأحاديث الواردة بذكره، واسمه يواطئ اسم النبي ﷺ، واسم أبيه، فيملاً الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً، وأهل السنة على الاعتقاد أن المهدي ليس هو المنتظر الذي تتوهم الرافضة وجوده ثم ظهوره من سرداب سامرا، فذلك وهم ومن هوس العقول. وأيضاً ليس هؤلاء الخلفاء أو النقباء بالأئمة الإثني عشر الذين يعتقد فيهم الروافض لجهلهم.

★ ★ ★

#### ٧٠٨ - النقشبندية

أصحاب بهاء الدين محمد شاه نقشبند المتوفى سنة ٧٩١هـ، وقيل في معنى نقشبند أو نقش بندر أنه ربط النقش، والمقصود بالنقش انطباع القلب بالذكر وربطه أي بقاؤه من غير محو.

والنقشبندية طريقة صوفية تقوم على الذكر أساساً، وتسمى أيضاً بأسماء عدة بحسب اسم إمام الوقت، فهي صديقية نسبة إلى أبي بكر الصديق؛ وطيفورية نسبة إلى أبي يزيد طيفور البسطامي، وخوجكانية ونقشبندية في عهد رئيس

معروف، وعبادة بن الصامت، وسعد بن عبادة، وعبد الله بن عمرو بن حرام، والمنذر بن عمرو بن خنيس رضى الله عنهم، والمقصود أن هؤلاء كانوا عرفاء على قومهم ليلتئذ عن أمر النبي ﷺ لهم بذلك، وهم الذين ولوا المعاقدة والمبايعة عن قومهم للنبي ﷺ على السمع والطاعة. وعن الإمام أحمد، عن مسروق قال: كنا جلوساً عند عبد الله بن مسعود وهو يقرئنا القرآن، فقال له رجل: يا أبا عبد الرحمن، هل سألت الرسول ﷺ: كم تملك هذه الأمة من خليفة؟ فقال عبد الله: ما سألتني منها أحد منذ قدمت العراق قبلك. ثم قال: نعم، ولقد سألنا رسول الله ﷺ فقال: «إثنا عشر، كعدة نقيب بني إسرائيل». وفي الصحيحين، عن جابر بن سمرة قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «لا يزال أمر الناس ماضياً ما وليهم إثنا عشر رجلاً». ومعنى الحديث البشارة بوجود إثني عشر خليفة صالحين يقيمون الحق، ويعدلون في الناس، ولا يلزم تواليهم وتتابع أيامهم، فلقد جاء منهم أربعة على نسق، وهم الخلفاء الأربعة: أبو بكر، وعمر، عثمان، وعلى رضى الله عنهم. ومنهم عمر بن عبد العزيز جاء على انفراد. وأهل السنة على

واتخاذهم النقطة إشارة لأنه بها تبين الحروف وتتم. والنقطة هي خلاصة الوجود، والإمام على هو خلاصة الوجود، وهو النقطة تحت باء بسم الله. والولى عندهم اسمه الهايا، والولاية أعلى رتبة من النبوة، وهي خلاصة الرسالات، وولاية على خلاصة الولايات. والنقطة هي سرّ الوجود، وكل كائن تلخصه كلمة، والكائنات المتجانسة مألها لجنس واحد، وكل جنس يميل إلى جنسه، ومرجع الأجناس واحد وهو مبدأ الوجود، وعناصر الوجود هي الماء والهواء والتراب والنار، وخلاصة كل حيّ الماء، وخلاصة كل متنفس الهواء، والتراب عصارته الملح، والملح أنواع ونسميها الأملاح أو المعادن، ومن التراب كان الخلق. والشمس مصدر الحرارة وأصل النار، والنقطوية يقدسون الشمس تقديسهم للتراب والهواء والماء والنار. ومن التراب كانت الأرض، والأرض مركز الكون، ويسمون الهواء الإكسير، وأصل الكون هو الإكسير، وعلم الإكسير هو علم الكيمياء، ومن يتحصّل له علم الكيمياء فقد علم سرّ الخلق، وهو العالم الحق وتكون له مرتبة النقطة، أى أنه المبين

الخوجكان بهاء الدين محمد شاه نقشبند، وأحرارية بعد عبید الله أحرار، ثم مجدّية وخالدية وهكذا.

ومن قولهم أنها طريقة الصحابة ولذلك ينسبونها إلى أبى بكر الصديق، كما ينسبونها إلى البسطامى، وكان إمامهم أحمد السرهندى المتوفى سنة ١٠٣٤هـ، قد اشتغل بالطرق الثلاث التى سادت فى أيامه، وهى القادرية، والسهروردية والچشتية، وارتاح إلى الطريقة النقشبندية وأخذ بها، بدعوى أنها الأيسر والأصلح.

وطرق الوصول فى النقشبندية أربعة، أولها هو أقواها وأعلامها، وهو صُحبة الشيخ الكامل السالك. وثانيها هو الرابطة أى الارتباط بالشيخ، وثالثها الالتزام، أى أن يلزم السالك نفسه بما يتلقنه عن الشيخ، ورابعها الذكر، والمقصود هو أن يكون حال السالك هو حال الذاكر لله على الدوام، وحال المتأدّب بالذكر.

★★★

## ٧٠٩ - النقطيّة

من النقطيّة، كانوا يعتبرونها واحداً، ولذا قيل عنهم أيضاً أنهم الواحديّة. وهم شيعة،

وأعدمه، ولاحقَ أتباعه، وقضى عليهم،  
وأعدم بعضهم.

★★★

### ٧١٠- النُّكَّار

ويقال لهم النكارية أيضاً، والنجوية،  
والشَّعْبِيَّة، والشَّعْبِيَّة، وهم خوارج  
الأندلس والمغرب من الإباضية، أو أن النكار  
من الإباضية كانوا الغالبين على خوارج  
الأندلس والمغرب، وأكثرهم فى موضع  
يقال له كدية النُّكَّار، وهم جماعة يزيد بن  
فندين الذين أنكروا إمامة عبد الوهاب بن  
عبد الرحمن، لأنه لم يكن الإمام بالإجماع،  
وكان فيهم من يبرِّه علماء، فاعتبروه  
مغتصباً للإمامة، ونكثوا بيعته، فقليل إنهم  
النُّكَّاث، وكانوا فى اجتماعاته يكثر  
النجوى فقليل هم النجوية، وأحدثوا فى  
الجماعة الشَّعْبَ بمعنى الفرقة، أو الشَّعْبَ  
بمعنى العصيان والفوضى فقليل هم  
الشَّعْبِيَّة أو الشَّعْبِيَّة أيضاً.

وكانوا يحرِّمون طعام أهل الكتاب،  
ويحرِّمون أكل قضيب التيس والثور  
والكباش، ويوجبون القضاء على من نام  
نهاراً فى رمضان فاحتلم، ويتيممون وهم  
على الآبار التى يشربون منها إلا قليلاً

للحقيقة، ولسان حال الوجود. والنبى ﷺ  
لم يكن له ظل، والشئ الوحيد الذى لا ظل  
له هو الماء، وأما على فكانت كنيته أبا تراب،  
ومن الماء والتراب كانت البشارة بالإسلام،  
فالإسلام عصارة الماء والتراب، ولا استغناء  
للماء عن التراب لكى تحدث الكينونة، ولا  
غناء للتراب عن الماء لكى تتولد النطفة،  
وكل ما فى الوجود يكون أولاً نطفة.  
والخمر إكسير، والنقطوية يبيحونها، وهى  
العصير الأكبر. والخمر الإلهية خلاصة  
الخمور، وأعلى الخمور، ومن يشربها هم  
الأولياء والأنبياء والأصفياء، والسُّكر بها  
هو مقام الوصول، ويضرب النقطوية المثل  
للأولياء المقربين - الذين هم بمثابة النقاط  
على الحروف فى مجال الإمامة - بالإمام  
رضاء، وفى مجال التصوِّف بذى النون  
المصرى. والشهر عندهم تسعة عشر يوماً،  
والسنة تسعة عشر شهراً، ومن النقطوية  
أخذت البابية والبهائية التقويم وتقديس  
العدد، والعدد ١٩ خصوصاً، ومكان ظهور  
النقطوية قزوين، ولما ذاع أمرهم وبلبلوا  
الأفكار أصدر الشاه عباس لأول أمره  
بالقبض على زعيمهم الدرويش خسرو،

له فى علته - وكان قد اعتقل لسانه - لمن هذا الأمر من بعدك؟ فقال: لأحمد! - وسكت، فلم يدروا من هو أحمد المقصود، فافترقوا ثلاث فرق، فرقة قالت إنه أحمد ابنه، وفرقة قالت هو أحمد بن موسى بن الحسن بن الفرات، وهو مذموم عند الإمامية، وفرقة قالت هو أحمد بن أبى الحسين محمد بن محمد بن بشر بن زيد، فتفرقوا فلا يرجعون إلى شئ، وأدعى هؤلاء جميعاً النبوة للنميرى، وعلى منواله، فسميت النميرية، وأطلق بعض أهل التواريخ على هذه الفرقة خطأ اسم النصيرية بسبب أن اسم النميرى «ابن نصير».

★★★

#### ٧١٢ - النهائية

فرقة من الجبرية، لم تذكر أى من المراجع سبباً لتسميتها هذه التسمية والأصح أن يقال الناهلة، أو النواهل، وهم الذين يقصدون إلى الأصول أو المصادر الأولى ينهلون منها ولا دخل لهم بالاختلافات، وهؤلاء من الشيعة المسالمين ولا يدعون إلى العنف.

★★★

منهم. وقالوا: لا صلاة واجبة إلا ركعة واحدة بالغداة، وركعة أخرى بالعشى فقط. ويرون الحج فى جميع شهور السنة، ويحرمون أكل السمك حتى يذبح، ولا يرون أخذ الجزية من المجوس، ويكفرون من خطب فى الفطر والأضحى، ويقولون إن أهل النار فى النار فى لذة ونعيم، وأهل الجنة كذلك وكلٌ ميسر لما هو فيه.

★★★

#### ٧١١ - النميرية

فرقة من الغلاة أتباع رجل يقال له محمد بن نصير النميرى، وكان يدعى أنه نبي بعثه أبو الحسن العسكرى. وكان يقول بالتناسخ والغلو فى أبى الحسن، ويقول فيه بالربوبية، ويقول بالإباحة للمحارم، ويحلل نكاح الرجال بعضهم البعض فى أديارهم، ويزعم أن ذلك من التواضع والتذلل، وأنه إحدى الشهوات والطيبات، وأن الله عز وجل لم يحرم شيئاً من ذلك.

وكان يقوى أسباب هذا النميرى «محمد بن موسى بن الحسن بن الفرات» أحد وزراء العباسيين، فلما توفى النميرى قيل

## ٧١٣- النهدية

أصحاب القول بأن العالم قديم، وكان كذلك كما هو الآن بسمواته وأرضه، وكانوا من الغلاة، وهم أصحاب صائد النهدى، ولذا قد يقال لهم الصائدية أيضاً.

★ ★ ★

## ٧١٤- النواصرة

النواصرة فى اللغة جمع ناصر، والنواصرة هم أنفسهم النصيرية (انظر النصيرية).

★ ★ ★

## ٧١٥- النواصب

هم الخوارج الذين خلعوا على بن أبى طالب، وأعلنوا العصيان عليه، وآبوا ضده، جمع ناصب، ويقال ناصبى أيضاً، وهو الذى ناصب علماً العداء، أى أظهره له وغالى فى بغضه، وعلماء الشريعة يسمونهم البغاه من بغى يبغى، والمفرد باغ (انظر الخوارج).

★ ★ ★

## ٧١٦- النورسية

قال عنهم صاحب مروج الذهب إنهم من

الخرمية والأبى مسلمية، وكانوا غلاةً أفرطوا فى موالاة أبى مسلم حتى زعموا أن الله تعالى قد حلّ فيه، فهذا أكبر وأعظم من جبريل، وخير من سائر الملائكة.

وقالوا: إن من يؤمن بأبى مسلم فهذا الذى يصدق عليه قوله تعالى (والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا ائتم لنا نورنا واغفر لنا إنك على كل شئ قدير) (التحريم ٨)، واسمهم النورسية من قوله تعالى «نورهم يسعى»، على زعمهم أنهم أصحاب نور على الحقيقة أو على المجاز، والأول أن المؤمن من جماعتهم وضئ بإيمانه، والثانى أنهم على الهداية والبصيرة!!

★ ★ ★

## ٧١٧- النورسية

جماعة سعيدي نورسي (١٨٧٣-١٩٦٠)، تركى من مواليد قرية نورس وإليها ينسب، من أعمال محافظة بتلس، ويلقبونه بهديع الزمان، وله «رسالة النور» يطالب فيها بالإسلام لتركيا، فالأتراك عرفوا أنفسهم فى الإسلام، واكتشفوا فيه هويتهم، والإسلام هو الدين الأصلح والأنسب والأكثر معقولية، بل هو دين

أصحاب العقول والعلماء والصالحين،  
وصلاح أمة التُّرك ليس بِتَرْك قوميتهم  
العرقية والثقافية والجغرافية والتاريخية  
والعقدية، وإنما بمحاربة الظلم، وكان عهد  
الحميد الثاني ظالماً بطريقته، وكان أتاتورك  
ظالماً بطريقته أيضاً، وكلاهما كان يحكم  
بالبطاغوت وبالهوى، وتنكَّب العقل  
والإسلام، ولم يكن الخطأ في الإسلام، ولا  
في الحروف العربية والثقافة الإسلامية،  
وإنما العيب كان في الحكام أنفسهم،  
والحكم الظالم ابتليت به الأمم جميعها، فما  
سمعنا أنها تركت لغتها، ولا دينها، ولا  
تقاليدها، وإنما ثارت ضد الظالم وخلعته،  
وإذا كان العيب في الأمية والجهل عالجتهما  
وأنشأت المدارس وحسّنت التعليم.  
والإسلام الذي دعا إليه النورسى هو  
الإسلام السنّى، وقد ظل النورسى في  
جهد طوال حياته يناضل ضد البغى، وضد  
الرأسمالية والشيوعية، والفلسفات المادية،  
والنزعات العلمانية والانحلالية، ولم يكن  
ضد الدولة في شيء إلا أن تتهم الإسلام  
بالتخلف، وأن تنسب إلى الإسلام تردى  
الأحوال في تركيا، وأن تتدخل في حياة  
المسلم اليومية، وأن تلغى دروس الدين  
للنشء وتحلّ محلها عبادة العقل أو العلم،

والعقل والعلم قال بهما الإسلام، ودعا  
إليهما، والقرآن كتاب يخاطب الذين  
يعقلون، والذين يعلمون. ويتساءل  
النورسى: وبعد أن نعلم ونعقل الأشياء،  
فماذا نفعل؟ العلمانيون يقولون نعيش  
وفق العلم والعقل، والنورسى يقول بل  
نعيش وفق تعاليم الله: أى نعمل الصالح،  
ونعمر الأرض، ونتعامل مع غيرنا  
بالتقوى، ونحسن إلى أنفسنا أو إلى قومنا،  
وإلى الناس في الأرض جميعها، ونعبد الله  
ونخشاه، فليست الحياة للأرض وحدها  
وإنما هناك الآخرة، ونحن نريد لأنفسنا  
الدنيا والآخرة، وهم يريدون لنا الدنيا  
وحدها، فأين العقل والعلم فيما ذهبوا إليه؟  
ومن أجل ذلك سجنوا النورسى لأنه رغم  
دعوته السلمية كان ضد الكمالية، أى  
مذهب مصطفى كمال أتاتورك، وظل في  
السجن، أو قيد الإقامة الجبرية أغلب  
حياته، وكانت مقالاته تُقرأ بنهم، وتعاليمه  
يتداولها الناس كأنها مخاطبات نبي، ولما  
مات خشيت السلطة أن يُدفن في قبر  
يكون مزاراً للناس، فدفنوه بليل ولم تُعلم  
بدفنه أحداً، ولا يُعرَف أين دُفن، ولكن  
الناس ليست بجسومهم وإنما بما تركوا  
مما يتمثل في أفعالهم وأقوالهم، واتباع

النورسى حفظوا عنه، وشكّلوا جماعة باسمه. وانتشرت طريقة النورسى بعد مماته كما لم تنتشر فى حياته. وقيل إن زعيم النورسية حالياً يدعى بهريك بهريك، وأنه ينزل السعودية مجاوراً، ويتعيش كمحام، ويشارك فى الإذاعة التركية من الإذاعة السعودية. والنورسيون ليسوا دراويش، ولم يمنعم تصوّفهم أن يطلبوا العلم، وأن يشاركوا فى الحياة السياسية، وأن يؤيدوا الأحزاب ذات المطالب الإسلامية كحزب السلامة الوطنى، والرفاه، والعدالة، والطريق المستقيم، وحزب الوطن الأم. وانقسمت الجماعة حول انتماءاتهم السياسية وتخرجت عنهم جماعة فتح الله غولين أو فتح الله خوجا، وهو عالم دين من مواليد أرضروم سنة ١٩٣٩، وكان انفصاله عن الجماعة سنة ١٩٧٠، وكانت الجماعة وقتها قد تحلّقت حول المجلة التى تصدرها باسم بنى أسيا، فأطلقوا عليهم وقتها هذا الاسم: «جماعة بنى أسيان»، وغولين كان ضمنها، وانفصل بسبب تأييده لحزب السلامة الوطنى - حزب أربكان، بينما كانت جماعته الأصلية تؤيد ديميريل، واتخذ من مجلة سيزينتى منبراً له، وبدأ يصدرها منذ سنة ١٩٧٨، وضمّ

إليه صحيفة «زمان» سنة ١٩٨٨، وأسس محطة تليفزيون تبث كل خميس من أحد المساجد، وتتابع إصداراته الصحفية، وأتبع فيما يكتب أن لا يتصادم مع الحكومة، وبرّر قوله بأنه فى مرحلة الاستضعاف، وأن ذلك كله سيتغير لو بلغ مرحلة التمكين، وأنه ينهج سياسة الاختراق، فطالما أن تركيا الآن دار حرب بالمفهوم الإسلامى، فإن عليه أن يهادن السلطة، وأن يتسلل إلى الجيش نفسه ويدعو فيه إلى الإسلام، وينفذ من الحصار المضروب حول جهاز الشرطة ويستميل ضباطه للإسلام، وفى سنة ١٩٩٥ اكتشفت بعض الخلايا التابعة لجماعته فى الجيش، وقيل إن غولين ثعلب ماكر، وأنه من التنظيميين الثوابت، وأنه مستعد أن يقدم التنازلات الصغيرة فى مقابل الأهداف الكبيرة، وواضح أن غولين وجماعته لا يسعون إلى أن يكونوا أصوليين راديكاليين، ولا أن يتبعوا العنف طريقاً للتغير، وهم يذيعون فى أوساطهم أن طريقتهم طريقة الوسطية الإسلامية، وأن ما هو غير موجود من النظم الإسلامية يمكن أن يعوّضوه من النظم الغربية وخبرات الشعوب التى سبقت فى مجالات

اسطنبول والأناضول، ومنهجه التنظيمي اختراق المؤسسات الحكومية، وتجنييد الموظفين بها ليكونوا أنصاراً للإسلام فيها. ومن الجماعات النورية جماعة دعوى، على اسم مجلتهم الإسلامية «مجلة دعوى»، وواضح أنها مجلة الدعوة، وكان داعيتهم محمد شيخان زاده، وينكرون اشتغال النورسيون بالسياسة، ويقولون إنهم حزب الله وجماعة القرآن، وانشغالهم بفهم القرآن والوعى عليه.

وهناك أيضاً ضمن النورية جماعة مسلم غوندوز، وهم أقل النورية عدداً، وتتصف بالتشدد، وتنسب إلى الولايات المتحدة أنها أعدى أعداء الإسلام، وأن إسرائيل ليست الربيبة لها كما يزعم البعض، ولكنها الأصل، وأمريكا هي الفرع، غير أن من يريد أن يوقع بإسرائيل عليه بأمريكا أولاً. والجماعة لا ترى رأى غوليين وتصمه بأن جماعته ليست سوى مؤسسة مدنية لها ميول إسلامية ولكنها ليست أجماعة دعوة، ومنطقة جماعة غوندوز محافظة إيلازيغ وسط الأناضول.

★ ★ ★

الحياة ولها باع فى التقدم، وأنه لا بأس بإعلان حقوق الإنسان مع تغيير موضوعه إسلامياً، ولا بأس بالنظم الديمقراطية على أن يكون محتواها إسلامياً، ولذلك عندما سألوا غولين: هل أنت ضد أتاتورك؟ أنكر أن يكون ضد أتاتورك! والبعض ينكر عليه هذا القول، وغولين يقول: صبراً إن لكل زمان مقالاً، والعقل من أتعظ بغيره، وفى الحكاية الشعبية فإن السلحفاة وصلت قبل الأرنب! المهم أن نصل إلى الهدف! وربما غولين على حق، لأنه يفضل هذه السياسة واستطاع بها أن يفتح مجموعة كبيرة من المدارس تدرّس الإسلام وتنشره بين المعلمين داخل تركيا نفسها، وفى ألمانيا وأسيا الوسطى.

وأما الخط الرئيسى للنورسيين فقد تابعته عن حق جماعه ينى نسل، وهى الجماعة التى دعا لها محمد قوتلولار، وتصدر صحيفة ينى أسيا، ولها دار نشر مستقلة هى دار نشر ينى أسيا. وقوتلولار من الأوساط الشعبية، ومخاطباته بلغة هذه الأوساط، وصحيفته يقرأها المتعلمون وتنتشر فى المدن، ومراكز جماعته فى

## ٧١٨- النورية

هم الصوفية الذين ذهبوا إلى أن الحجاب حجابان: نورى ونارى، فأما النورى فهو أن يجعل السالك بينه وبين الدنيا والناس عازلاً نفسياً من الاشتغال بالعبادة واكتساب الصفات النورية، كالتوكل على الله والأنس بالله، وأما النارى فهو حجاب الدنيا والشهوات، يبعد عن الله، ويقرب من النار، والمحجوب به محجوب بالنار، وصفاته التى يكتسبها هى الصفات النارية، كالغضب، والحماة، والطمع، والجشع، والكذب، والزنا، والسرقه، ولذلك كان

إبليس نارياً، قد انتهى أمره وأفلس وأبلس، وقضى فيه، ولهذا حسد آدم، وتمرد على أمر الله وعصاه، وتملكه الغضب ورد بما لايناسب، زاعماً فضله على آدم، مع أن الفضل بيد الله، وهذه حكمته، ولا راد لحكمه، ولكنه لم يتعظ، ولم يتدبر، وغوى.

★★★

## ٧١٩- النيلاتية

جماعة افترقت عن النصيرية، وقيل اسمهم النميلاتية.

☆☆☆

☆☆

# باب الهاء



## ٧٢٠- الهابطية

هم أنفسهم الخابطية أو الحابطية، اتباع أحمد بن هابط أو خابط أو حابط (راجع الحابطية والخابطية).

★ ★ ★

## ٧٢١- الهاشمية

فرقة من الكيسانية، قالت: إن محمد بن الحنفية مات، والإمام بعده ابنه عبد الله بن محمد، وكان يُكنى أبا هاشم، وهو أكبر ولده، وإليه أوصى أبوه، فسميت هذه الفرقة الهاشمية.

قالوا: أفضى إليه أبوه بأسرار العلوم، وأطلعه على مناهج تطبيق الآفاق على الأنفس، وتقديم التنزيل على التأويل، وتصوير الظاهر على الباطن.

وقالوا: إن لكل ظاهر باطناً، ولكل شخص روحاً، ولكل تنزيل تأويلاً، ولكل مثال في هذا العالم حقيقة، ومن الممكن أن يجتمع في الشخص الإنساني المنتشر في العالم من الحكَم، وهو العلم الذي استأثر به عليّ وابنه محمد بن الحنفية، وأفضى محمد إلى ابنه أبي هاشم بذلك السرّ، وكل من اجتمع فيه هذا العلم فهو الإمام حقاً.

وافترقت الهاشمية بعد موت أبي هاشم خمس فرق، وفرقة قالت: إنه مات منصرفاً من الشام بأرض الشراة وأوصى إلى محمد بن عليّ بن عبد الله بن عباس، وانجرت في أولاده الوصية حتى صارت الخلافه العباسية؛ وفرقة قالت: إن الإمامة بعده لابن أخيه الحسن بن عليّ بن محمد بن الحنفية؛ وفرقة ادّعت: أنه أوصى إلى أخيه عليّ بن محمد، وعليّ أوصى إلى ابنه الحسن، فالإمامة عندهم في بني ابن الحنفية لا تخرج إلى غيرهم؛ وفرقة زعمت: أنه أوصى إلى عبد الله بن عمرو بن حرب الكندي، وأن الإمامة خرجت من أبي هاشم إلى عبد الله، وتحولت روح أبي هاشم إليه، ولما أطلع أصحابه على كذبه أعرضوا عنه وقالوا بإمامة عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب.

★ ★ ★

## ٧٢٢- الهاشميون

الهاشميون، أو بنو هاشم: هم كل من انتسب إلى هاشم بن عبد مناف الجدّ الرابع لرسول الله ﷺ، وكثير من النسّابين يوقفون آل البيت عنده، كذلك عامة الناس، وفي الخبر عن سعيد بن المسيّب، عن

جَبِير بن عَدَى قَالَ: لَمَّا قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَهْمَ ذَوَى الْقَرَبِ بَيْنَ بَنَى هَاشِمٍ وَبَنَى الْمَطْلَبِ أَتَيْتُهُ أَنَا وَعِثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَؤُلَاءِ بَنُو هَاشِمٍ لَا نَنْكُرُ فَضْلَهُمْ لِلْمَوْضِعِ الَّذِي وَضَعَكَ اللَّهُ بِهِ مِنْهُمْ، فَمَا بَالُ إِخْوَانِنَا بَنَى الْمَطْلَبِ أُعْطِيَتْهُمْ وَتَرَكْنَا، وَقَرَابَتُنَا وَاحِدَةٌ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا وَبَنُو الْمَطْلَبِ لَا نَفْتَرِقُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ، وَإِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمَطْلَبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ، وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ (الْبَخَارِيُّ، وَأَبُو دَاوُدَ، وَابْنُ مَاجَهَ وَالنَّسَائِيُّ). وَكَانَ ذَلِكَ فِيمَا قَسَمَ مِنْ خُمْسِ خَيْبَرَ، فَجَعَلَهُ لِبَنَى هَاشِمٍ بَنَ عَبْدِ مَنَافٍ، وَبَنَى الْمَطْلَبِ بَنَ عَبْدِ مَنَافٍ، وَتَرَكَ بَنَى أَخَوَيْهِمَا بَنَى نُوْفَلٍ بَنَ عَبْدِ مَنَافٍ الَّذِي مِنْهُمْ جَبِيرُ بْنُ مَطْعَمٍ بَنَ عَدَى بْنُ نُوْفَلٍ، وَبَنُو عَبْدِ شَمْسٍ بَنَ عَبْدِ مَنَافٍ الَّذِي مِنْهُمْ عِثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ بَنَ أَبِي الْعَاصِ بْنِ أُمِيَّةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ بَنَ عَبْدِ مَنَافٍ، وَكَمَا قَالَ ﷺ: «إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمَطْلَبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ». فَلَمَّا اجْتَمَعَتْ قُرَيْشُ بِوَادِي الْمَحْصَبِ بِمَكَّةَ يَتَحَالَفُونَ عَلَى بَنَى هَاشِمٍ جَعَلُوا بَنَى الْمَطْلَبِ مَعَهُمْ لَا يَنَافِسُونَهُمْ، وَلَا يَبَايَعُونَهُمْ، وَلَا يَكْلُمُونَهُمْ، وَلَا يَقْبَلُوا مِنْهُمْ صُلْحًا أَبَدًا، وَلَا تَأْخُذُهُمْ بِهِمْ رَافَةٌ، إِلَى أَنْ يَسْلَمُوا لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ

ﷺ، وَحَبَسُوهُمْ فِي شَعْبِ أَبِي طَالِبٍ مِنْ هَلَالِ الْمُحَرَّمِ عَامَ سَبْعَةِ حَتَّى عَشْرَةِ مَنْ الْبُعْثَةِ. وَذَهَبَ الثَّعْلَبِيُّ إِلَى أَنْ الْمُرَادُ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» (الْأَحْزَابُ ٣٣) جَمِيعَ بَنَى هَاشِمٍ مَعَ بَنَى الْمَطْلَبِ، فَلَا يَأْخُذُونَ مِنْ مَالِ الصَّدَقَةِ، وَلَا الزَّكَاةِ، وَلَا النَّذْرِ إِلَّا الْكَفَّارَةَ، فَذَلِكَ كُلُّهُ يَمْتَنِعُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ، وَلِذَلِكَ عَوَّضَهُمْ بِخُمْسِ الْفَيْئِ. ثُمَّ إِنَّ هَاشِمَ بْنَ عَبْدِ مَنَافٍ هُوَ الَّذِي آلَتْ إِلَيْهِ السَّقَايَةُ وَالرَّفَادَةُ فِي مَكَّةَ، وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ أَطْعَمَ الثَّرِيدَ لِلْحَجَّاجِ، وَاسْتَنْزَلَ رَحْلَتِي الشِّتَاءَ وَالصَّيْفَ لِقُرَيْشٍ. وَمِنْ نَسْلِ هَاشِمٍ هَذَا كَانَ الْهَاشِمِيُّونَ أَوْ الْأُسْرَةُ الْهَاشِمِيَّةُ، وَلِهَؤُلَاءِ دَعَاوَى عَرِيضَةُ فِي أَحْقِيقَتِهِمْ بِالْوَلَايَةِ.

★ ★ ★

### ٧٢٣- الْهَذِيلِيَّةُ

إِحْدَى فِرْقِ الْمَعْتَزَلَةِ، أَصْحَابُ أَبِي الْهَذِيلِ مُحَمَّدُ بْنُ الْهَذِيلِ، وَشَهْرَتُهُ الْعَلَّافُ، فَقَدْ كَانَ بَيْتُهُ فِي حَيِّ الْعَلَّافِينَ مِنَ الْبَصْرَةِ. وَكَانَ مَقْدَمُ الْمَعْتَزَلَةِ، وَمَقَرُّ طَرِيقَتِهِمْ، وَالْمُنَاطَرُ عَلَيْهَا، وَكَانَ اعْتِزَالُهُ عَنْ عِثْمَانَ بْنِ

ويصيرون إلى سكون دائم، وتجتمع اللذات في هذا السكون لأهل الجنة، وتجتمع الآلام فيه لأهل النار، وهو قول يقترب من مذهب جهنم الذي حكم بفناء الجنة والنار.

وقالوا في الاستطاعة: إنها عرّض من الأعراض غير السلامة والصحة، وفرّقوا بين أفعال القلوب وأفعال الجوارح، وقالوا إن أفعال القلوب لا تصحّ مع عدم القدرة والاستطاعة في حال الفعل، وجوّزوا ذلك في أفعال الجوارح.

وقالوا: إن على العبد أن يعرف الله تعالى بالدليل من غير خاطر، وإن قصر في المعرفة استوجب العقوبة أبداً. ويجب عليه أن يتعلم حسن الحسّن وقبح القبيح، فيُقدّم على الحسن كالصدق والعدل، ويعرض عن القبيح كالكذب والجور.

وقال في الأجل: إنه ما لم يُقتل المرء فإنه يموت في ذلك الوقت نفسه، ولا يَزاد في عمره ولا يُنقص، والأرزاق على وجهين: أحدهما ما خلقه الله رزقاً لكل عباده من الأمور المنتفع بها، والثاني ما أحلّ الله منها وحكم به فهو رزق، وما حرّم فليس رزقاً، أي ليس مأموراً بتناوله.

وقالوا: إن إرادة الله غير المراد، فإرادته

خالد الطويل، ومن أصحابه أبو يعقوب الشحّام والآدمي، وكانا على مقالته، وتوفي نحو سنة ٢٣٥هـ في أول خلافة المتوكل عن مائة سنة تقريباً.

والهذيلية انفردوا عن المعتزلة بقولهم: إن الله تعالى عالم بعلم، وقادر بقدرة، وعلمه وقدرته هما ذاته، وهو حيّ بحياة، وحياته ذاته.

ومقصودهم أن ذات الله واحدة لا كثرة فيها، وليست الصفات وراء الذات معاني قائمة بذاتها، بل هي ذات الله تعالى، والفرق بين قول القائل عالم بذاته لا يعلم، وبين قول القائل عالم بعلم هو ذاته، أن الأول نفى للصفة، والثاني إثبات ذات هي بعينها صفة، أو إثبات صفة هي بعينها ذات.

والهذيلية قدرية كالمعتزلة، إلا أنهم زادوا عليهم أن أهل الجنة والنار حركاتهم كلها لا قدرة لهم عليها، وكلها مخلوقة لله تعالى، ولو كانت مكتسبة لكانوا مكلفين بها، ولا تكليف في الجنة ولا في النار. وبسبب هذه المقالة وصفوا أبا الهذيل بأنه قدرى الأولى، جبرى الآخرة. وعلى كل فلا حركات لأهل الجنة والنار، حيث تنقطع حركاتهم

قالوا: أبو بكر وعثمان وعلى وكل من دخل الخلافة بعد النبي ﷺ غاصبون ومتوثنون، وكرهوا مع ذلك أن يشهدوا عليهم بالكفر، ومع ذلك تولوا أبا مسلم وعظّموه، وغلوا في العباس وولده.

★ ★ ★

### ٧٢٥- الهشامية

وهم الجولقيّة أيضاً، نسبة إلى هشام بن سالم الجواليقي، والمؤرخون يقرنون بين هشام بن الحكم الرافضي وهشام بن سالم الجواليقي، ويقولون الهشامية هم أصحاب الهشاميين، وهم جميعاً من الشيعة الإمامية أصحاب المقالة في التشبيه.

ويتابع (ابن سالم) هشام بن الحكم وينسج على منواله في الكلام ويقول مثله: إن الله على صورة إنسان، وهو نور ساطع يتلألأ، وينسب له أنه من أعلى أجوف، ومن أسفل مُصَمّت، وله حواس خمس، ويد، ورجل، وأنف، وأذن، وفم، وله فروة سوداء، وهي نور أسود، ويقول إن الله جسم ولكن ليس بلحم ولا دم.

وقال في الاستطاعة: إنها بعض المستطيع، وأن إرادة الله تتمثل حركات فإذا أراد شيئاً تحرّك فيكون ما يريد. وأفعال

لما خلق هي خلقه له، والخلق قول لا في محل، وهو كلمة كن، والخلق للشئ إذن ليس هو الشئ.

وقالوا في معنى أنه تعالى لم يزل سميعاً بصيراً: أنه سيسمع وسيبصر، وكذلك لم يزل غفوراً، رحيماً، محسناً، خالقاً، رازقاً، مثيباً، معقياً، موالياً، معادياً، أمراً، ناهياً، بمعنى أن ذلك سيكون.

وقالوا: الحجة فيما غاب لاتقوم إلا بخبر عشرين، فيهم واحد من أهل الجنة أو أكثر. ولا تخلو الأرض عن جماعة هم أولياء الله، معصومون لا يكذبون، ولا يرتكبون الكبائر، فهم الحجة. والحجة إذن ليست في التواتر، إذ يجوز أن يكذب جماعة لا يحصون عدداً إذا لم يكونوا أولياء لله، ولم يكن فيهم واحد معصوم.

★ ★ ★

### ٧٢٤- الهريرية

فرقة من غلاة الشيعة، أصحاب أبي هريرة الراوندي، وهم العباسية الخُص الذين قالوا بإمامة العباس بن عبد المطلب بدعوى أنه عم الرسول ﷺ ووارثه، وأولى الناس به.

قال: قد كان الله ولا مكان، ثم خلق المكان بأن تحرّك، فحدث مكانه بحركته، فصار فيه، ومكانه هو العرش.

وقال عن معبوده: إنه سبعة أشبار بشبر نفسه، وأنه بين الله وبين الأجسام المحسوسة تشابه من بعض الوجوه، ولولا ذلك ما دلّت عليه، وأنه يعلم ما تحت الثرى بالشعاع المتصل منه والذاهب في عمق الأرض، وأنه ممّاس لعرشه لا يفضل عن العرش، ولا يفضل العرش عنه.

وقال عن صفات الله: لو كان لم يزل عالماً بالمعلومات لكانت المعلومات أزلية، ولقد علم بها بعد أن لم يكن عالماً بها بعلم، والعلم صفة له ليست هي هو، ولا غيره، ولا بعضه، ولا يقال لعلمه إنه قديم ولا محدث لأنه صفة، والصفة لا توصف.

وقال: قدرة الله، وسمعه، وبصره، وحياته، وإرادته، لا قديمة ولا محدثة. ولو كان الله عالماً بما يفعله عباده قبل وقوع الأفعال منهم لم يصح اختيار العباد وتكليفهم.

وقال عن القرآن: لا خالق ولا مخلوق، ولا يقال إنه غير مخلوق، لأنه صفة والصفة لا توصف.

العباد في العالم أجسام، ولا شيء في العالم سوى الأجسام، والعباد يمكن أن يفعلوا الأجسام.

★★★

## ٧٢٦- الهشامية

فرقة من الروافض، أصحاب الإمامة في التجسيم، كانوا يتبعون هشام بن الحكم الرافض، ويسمون لذلك أيضاً الحكمية.

وكان هشام بن الحكم من متكلمي الشيعة، وجرت بينه وبين أبي الهذيل مناظرات في علم الكلام، ومنها ما هو في التشبيه، ومنها ما هو في علم الله تعالى.

وقال: إن معبوده جسم ذو حدّ ونهاية، وأنه طويل، عريض، عميق، وطوله مثل عرضه، وعرضه مثل عمقه.

وزعم أنه نور ساطع يتلألأ كالسبيكة الصافية من الفضة، وكاللؤلؤة المستديرة من جميع جوانبها، وأنه ذو لون وطعم ورائحة، ومجسّة، ولونه هو طعمه، وطعمه هو رائحته، ورائحته هي مجسّته. ولم يثبت له طولاً غير أنه الطويل، ولا عرضاً غير أنه العريض، ولم يثبت له لوناً وطعماً هما غير نفسه، فهو اللون وهو الطعم. ثم

حتى قال إنه إله واجب الطاعة، وقال بإمامة عبد الله بن جعفر.

★ ★ ★

## ٧٢٧- الهشامية

المعتزلة أصحاب هشام بن عمرو الفوطي (أو الفوطي) المتوفى سنة ٢٢٦هـ، ذكره ابن المرتضى في الطبقات من أهل الطبقة السادسة. وحكى عنه يحيى بن أكثم أن الخليفة المأمون كان إذا دخل عليه هشام تحرك حتى ليكاد يقوم له.

وهشام من جملة القدرية، وبالع في ذلك عن أصحابه فامتنع عن أن يضيف الأفعال إلى الله ومنع الناس أن ينطقوها منسوبة لله في غير القرآن. ومن ذلك أنه قال إن الله يؤلف بين القلوب، ولا يحجب في الإيمان ولا يزيينه، وإنما تلك أفعال يتولاها الناس باختيارهم، معانداً لآيات القرآن التي تقول «ما آلفت بين قلوبهم ولكن الله آلف بينهم»، «بل حبب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم».

وحرّم على الناس أن يقولوا «حسبنا الله ونعم الوكيل» بدعوى أن الوكيل

وكان هشام يجيز على الأنبياء العصيان مع قوله بعصمة الأئمة من الذنوب. وزعم أن النبي ﷺ عصى ربه في أخذ الفداء من أسارى بدر. غير أن الله عفا عنه. وتاول على ذلك قوله تعالى «لنغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر» (الفتح ٢) وفرق في ذلك بين النبي والإمام، بأن النبي إذا عصى أتابه الوحي بالتنبيه، والإمام لا ينزل عليه الوحي فيجب لذلك أن يكون معصوماً.

وبسبب إجازته المعصية على الأنبياء اكفره سائر الإمامية الذين هو منهم. وكان يقول بنفى نهاية أجزاء الجسم، وعنه أخذ النظام بإبطال الجزء الذي لا يتجزأ.

وقال بمداخلة الأجسام بعضها في بعض، وأن الإنسان شيئان: بدن وروح، والبدن موات، والروح حساسة، مدركة، فاعلة، وهي نور من الأنوار، والأرض مركبة من طبائع مختلفة يمسك بعضها بعضاً، فإذا ضعفت طبيعة منها، غلبت الأخرى فتقع الزلازل، فإذا ازدادت الطبيعة ضعفاً كان الخسف.

وغلاً هشام بن الحكم في حق على

محسوساً، والأجسام محسوسة، فهي الأدلة على الله، والأعراض معلومة بدلائل نظرية، فلو دلت على الله لاحتاج كل دليل منها إلى دليل سواء لا إلى نهاية.

وكان هشام يمنع القول بأن الله تعالى قد كان لم يزل عالماً بالأشياء قبل كونها، إذ الأشياء قبل كونها معدومة وليست أشياء. وتابعه عباد ومنع أيضاً أن يقال إن الله تعالى لم يزل قائلاً ولا غير قائل، ووافقه محمد بن عبد الله الإسكافي وأضاف: ولا يسمى متكلماً أيضاً.

وتجيز الهشامية القتل والغيلة على المخالفين لمذهبهم، وأخذ أموالهم غصباً وسرقة. وقالوا إن الجنة والنار لم يُخلقا بعد، إذ لا فائدة في جودهما الآن، وهما خاليتان ممن ينتفع ويتضرر بهما، وبقيت هذه المسألة من الهشامية اعتقاداً للمعتزلة، وأنكروا الافتراض في الجنة لأنه ألم ينزل بالمفتضة. والجنة تخلو من الألم.

والهشامية يرون أن الإمامة لا تنعقد في الفتنة واختلاف الناس، ويجوز عقدها في حال الاتفاق والسلامة، وأكد هذا المعنى الذي ذهب إليه هشام أبو بكر الأصم من أصحابه، وقالوا إن الإمامة لا تنعقد إلا

يقتضى موكلأ أعلى منه، والله ليس هناك من هو أعلى منه، ودفعه غلظه في تفسير الوكيل إلى أن يطلب من الناس أن يصححوا هذه العبارة من «ونعم الوكيل» إلى «ونعم المتوكل عليه»، والذي جرى عليه السلف أن الوكيل ليست من الوكالة ولكنها تعنى الكافي، لأن الله يكفى موكله أمر ما وكله فيه. ووافقه من أصحابه عباد بن سليمان الضمري، ومنع الناس هو أيضاً أن يقولوا إن الله تعالى خلق الكافر، لأن الكافر اسم لشئئين، الإنسان وكفره، والله لم يخلق الكفر، ومنعهم أن يقولوا إن الله عز وجل أملى للكافرين، وأنه تعالى ثالث كل اثنين، ورابع كل ثلاثة، مما ورد به التنزيل.

وعباد من معتزلة الطبقة السابعة، والمظنون أنه توفي نحو سنة ٢٥٠هـ، وتشارك وهشام في القول بأن الأعراض لا يدل شئ منها على الله، وزعما أن فلق البحر، وقلب العصا حية، وانشقاق القمر، ومحق السحر، والمشى على الماء، كلها أعراض، ولا يدل شئ منها على صدق الرسول في دعوى الرسالة، وأنه ليس من دليل على الله إلا أن يكون هذا الدليل

زائف وتضم كل الساخطين ضد السلطة الدينية العباسية. ولم يكن الجانب الدينى أو الإيديولوجى هو الذى جذب الهلالية إلى القرامطة، ولكنه السلب والنهب والفوضى المترتبة على مثل معتقداتهم الشيوعية أو المشاعية، واشترك الهلالية مع بنى سليم والقرامطة فى الاستيلاء على مكة سنة ٩١٣م، وانطلقوا يعيشون فساداً فى الأرض، وشاركوا القرامطة فى الاستيلاء على الحَجَر الأسود من الكعبة. وأدرك الفاطميون فى مصر ضرورة سحق الهلالية ليستقيم لهم الأمر، ورحلهم إلى مصر وأسكنوهم الصعيد ليكونوا تحت بصرهم وسمعهم، ولكنهم كانوا وبالاً على المصريين، وأشاعوا فى الصعيد الاضطراب، وكان بنو هلال وبنو سليم أشرَّ الجيران حتى أدرك الخليفة الفاطمى المنتصر بالله أنه لابد من ترحيلهم مرة ثانية، وأخذ على نفسه العهد أن يكون ذلك إلى أقصى بلاد الإسلام، وأخذ بنصيحة وزيره أبو محمد الحسن بن على البازورى، فأرسلهم إلى المغرب بقضهم وقضيضهم، وكانوا نحو أربعين أو خمسين ألفاً من المحاربين، بنسائهم وأطفالهم، وذلك فيما يُعرف بتغريبة بنى

بإجماع الأمة عن بكرة أبيهم، وأراد الهشامية بذلك الطعن فى إمامة على رضى الله عنه، إذ كانت البيعة من غير اتفاق جميع الصحابة.

★ ★ ★

### ٧٢٨- الهلالية

هؤلاء هم العرب الذين سكنوا أيام الرسول ﷺ هضاب نجد وانتشروا منها إلى المدن الكبرى فى الحجاز، وكانوا يعيشون على النهب والسلب والإغارة، وحاربوا النبى ﷺ حرباً شعواء، وقاوموا الإسلام ولم يسلموا إلا عنوة وبالقوة، وكان إسلامهم واهياً، وإيمانهم بغير إخلاص، وحاولوا أن لا يدفعوا الزكاة، وأن لا يقوموا بالفروض الدينية ما استطاعوا، وكانوا مصدر الكثير من المتاعب أيام الخلفاء الراشدين والأمويين، وزاد نهبهم وكثرت غاراتهم أيام العباسيين، ولم يكن يزعمهم وازع من الدين، فكانوا يقطعون الطرق على قوافل الحج، ويبثون الفرع فى نواحي المدينة ومكة. وفى القرن العاشر شاركوا مع بنى سليم فى فتنة القرامطة المشهورة، وكانت نوعاً من الحركات الشيوعية التى تقوم على تشكيل دينى

ابن خلدون عن زعيم آخر من بنى سليم هو كاسم بن مرا، من أولاد أحمد بن كعب من بنى سليم، تلقى على الشيخ أبى يوسف الدهمانى بالقيروان، ولزمه، ثم خرج إلى قومه مقتفياً طريقة شيخه، يأخذ بالورع والصلاح، ويدعو إلى السُّنة ما استطاع، ورأى خروج العرب عن الجادة فتعهد بتغيير المنكر فيهم وإقامة السُّنة بينهم، وطَبَّقَ حَدَّ الحَرَابَةِ على قُطَاع الطرق، وكان يغزوهم فى بيوتهم ويقطع أرجلهم ويستبيح أموالهم. ومن الهلالية وبنى سليم نبعت حركة التصوُّف، وكان قد ظهرت بين البربر قبل ذلك بقرن، وانتشرت منهم إلى مصر بخاصة. والعرب الهلالية، وعرب بنى سليم، ومن سبقهم من العرب، هم الذين تزاجوا مع البربر وكونوا شعوب المغرب العربى، ويحملون اليوم عبء ترسيخ الثقافة العربية، واللغة العربية، والإسلام.

★ ★ ★

### ٧٢٩- الهَيْصَمِيَّة

فرقة من الكرامية المجسَّمة، أتباع محمد بن الهيصم قال: إن بين الله تعالى وبين

هلال، فانقضوا على القرى يستولون عليها، ويقتلون الرجال، ويسبون النساء والأطفال، وأشاعوا الاضطراب فى مملكة بنى زيرى ودولة بنى حماد، وكانوا كما يقول ابن خلدون «إذا احتاجوا إلى حجارة ليسندوا بها قدورهم خلعوها من المباني ولو انهدمت، وإذا احتاجوا إلى خشب لعمل أوتاد للخيام خلعوها من سقوف البيوت، وامتزجوا مع البربر وعلموهم العربية، وتعلموا منهم الإسلام وحب الدعوة إلى الإسلام، ونتجت عن ذلك الحركة المرابطية التى اشتهر بها المغرب، ولم يظهر تمسك الهلالية بالإسلام إلا بعد ذلك بقرنين أمضوها فى بوتقة الإسلام البربرية. ويروى ابن خلدون عن الزعيم المغربى العربى «سعادة» من عرب رياح، أنه تعلم الإسلام على الشيخ أبى إسحق التسولى من بربر تسول بتازه، ثم نزل طولقه من بلاد الزاب وأخذ يدعو إلى الإسلام وتغيير المنكر بين أقاربه وعشائره، فاشتهر بذلك، ولزمه الأصحاب فاستظهر بهم على إقامة السُّنة، واشتد على قُطَاع الطرق، وحارب الحكام الظلمة، وظل الصراع بين هذا المرباط العربى وبين السلطة محتدماً إلى أن قُتِلَ سعادة فى إحدى المعارك. ويحدثنا

وقال: البارئ تعالى عالم فى الأزل بما سيكون على الوجه الذى يكون، وله المشيئة لتنفيذ علمه فى معلوماته فلا ينقلها علمه جهلاً، وهو مرید لما يخلق فى الوقت الذى يخلق بإرادة حادثة، وقائل لكل ما يحدث بقوله كن حتى يحدث، وهو الفرق بين الإحداث والمُحدث والخلق والمخلوق.

وقال: نحن نثبت القدرَ خيرَه وشرَه من الله تعالى، وأنه أراد الكائنات كلها خيرها وشرها، وخلق الموجودات كلها حسنَها وقبيحها. ونثبت للعبد فعلاً بالقُدرة الحادثة، ونسمى ذلك كسباً، والقُدرة المحدثَة مؤثِرة فى إثبات فائدة زائدة على كونه مفعولاً مخلوقاً للبارئ تعالى، وتلك الفائدة هى مورد التكليف، والمورد هو المقابل بالثواب والعقاب. (أنظر المرامية).



العرش بُعداً لا يتناهى، وأنه مباين للعالم بينونة أزلية، ونفى التحيز والمحاذة، وأثبت الفوقية والمباينة.

وفسر الإيجاد والعدم بالإرادة والإيثار، وقال: ذلك مشروط بالقول شرعاً، إذ ورد فى التنزيل: «إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون» (النحل ٤٠)، وقوله: «إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون» (يس ٨٢)

وقال: معنى أن الله جسم أنه قائم بالذات، وما أطلقه المجسمة على الله من الهيئة، والصورة، والجوف، والاستدارة، والوفرة، والمصافحة، والمعانقة، ونحو ذلك، لا يشبه سائر ما أطلقه الكرامية من أنه خلق آدم بيده، وأنه استوى على عرشه، وأنه يجئ يوم القيامة لمحاسبة الخلق. وقال: إنا لا نعتقد من ذلك شيئاً على معنى فاسد من جارحتين وعضوين تفسيراً لليدين، ولا مطابقة للمكان، واستقلال العرش بالرحمن تفسيراً للاستواء، ولا تردداً فى الأماكن التى تحيط به تفسيراً للمجئ، وإنما ذهبنا فى ذلك إلى إطلاق ما أطلقه سائر المشيئة.

# باب السواو



## ٧٣٠- الواحدية

فرقة من الكرامية المجسمة، قالوا: معنى عظمة الله تعالى أنه مع وحدته على جميع أجزاء العرش، والعرش تحته، وهو فوق كله على الوجه الذى هو فوق جزء منه.

وقال بعضهم: معنى عظمته أنه يلاقى مع وحدته من جهة واحدة أكثر من واحد، وهو يلاقى جميع أجزاء العرش، وهو العلى العظيم.

★ ★ ★

## ٧٣١- الواردية

جماعة من الجهمية تمسكوا بقوله تعالى: «وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً» (مريم ٧١)، وقالوا المقصود بالآية الكفار، وليس فى القرآن وعيد إلا وهو موجة للكفار، ولا وعيد للمؤمنين، واسمهم المؤمنون لأنهم آمنوا النار، فهم لذلك لا يدخلون النار، لأن من دخلها لا يخرج منها.

★ ★ ★

## ٧٣٢- الواصلية

أصحاب وأصل بن عطاء البصرى المعتزلى، ولد بالمدينة سنة ثمانين هـ، ومات سنة ١٣١ هـ. قال عنه المسعودى:

هو قديم المعتزلة وشيخها، وأول من أظهر القول بالمنزلة بين المنزلتين. ووصفه البغدادي بأنه رأس المعتزلة وداعيتهم إلى بدعتهم بعد معبد الجهنى وغيلان الدمشقى.

فأما معبد بن خالد الجهنى البصرى فكان أول من تكلم فى القدر، وقال عنه أبو حاتم أنه: قديم المدينة فأفسد فيها ناساً. وقال الدارقطنى: حديثه صالح ومذهبه ردئ. وقال الأوزاعى: أول من نطق فى القدر رجل من أهل العراق يقال له «سوسن»، كان نصرانياً فأسلم ثم تنصر، وأخذ عنه معبد الجهنى، وأخذ غيلان عن معبد، واختلفوا فى موته، فقيل صلبه عبد الملك بن مروان. وقيل خرج مع ابن الأشعث، فأخذه الحجاج فعذب به بأنواع من العذاب ثم قتله، وأرخوا لموته سنة ٨٠ هـ.

وأما غيلان فهو أبو مروان غيلان بن مسلم، أخذ القول فى القدر عن معبد بن خالد، وفى عهد الخليفة العادل عمر بن عبد العزيز جاء به واستتابه، ثم قتله هشام بن عبد الملك بن مروان.

وابن عطاء: وكنيته أبو حذيفة، وقيل أبو الجعد، كان مولى ضبة، وقيل مولى بنى

مخزوم، أو مولى بنى هاشم، وكان مجلسه فى سوق الغزالين عند صديق له اسمه أبو عبد الله الغزال، ليعرف المتعفات من النساء ليدفع إليهن صدقته، فلُقِّبَ **الغزال**. وكانت به لثغة يتجنب بسببها نطق الراء فى كلامه فلُقِّبَ **الألثغ**.

وكان **واصل بن عطاء** من مرتادى مجلس الحسن البصرى فى زمان فتنة الأزارقة، والناس يومئذ مختلفون فى أصحاب الذنوب من أمة الإسلام، ففرقة تزعم أن كل مرتكب للذنوب كبيراً أو صغيراً مشرك بالله، وكان هذا قول الأزارقة من الخوارج، وزعم هؤلاء أن أطفال المشركين مشركون، ولذلك استحلو قتل أطفال مخالفيهم، وقتل نسائهم، سواء كانوا من أمة الإسلام أو من غيرهم. وكان **الصفرية** من الخوارج يقولون فى مرتكب الذنوب بأنهم كفرة مشركون كما قالت الأزارقة، غير أنهم خالفوا الأزارقة فى الأطفال. وزعمت النجدات من الخوارج أن صاحب الذنوب الذى أجمعت الأمة على تحريمه كافر مشرك، وصاحب الذنوب الذى اختلفت الأمة فيه على حكم اجتهاد أهل الفقه فيه. وعذروا مرتكب ما لا يعلم

بجهالة تحريمه إلى أن تقوم الحجة فيه. وكانت **الإباضية** من الخوارج يقولون إن مرتكب ما فيه الوعيد، مع معرفته بالله عز وجل وما جاء من عنده، كافر كفران نعمة وليس بكافر كفر شرك. وقال بعض أهل ذلك العصر إن صاحب الكبيرة من هذه الأمة منافق، والمنافق شر من الكافر المظهر لكفره. وكان علماء التابعين فى ذلك العصر مع أكثر الأمة يقولون إن صاحب الكبيرة من أمة الإسلام مؤمن لما فيه من معرفته بالرسول والكتب المنزلة من الله تعالى، ولمعرفته بأن كل ما جاء من عند الله حق، ولكنه فاسق بكبيرته، وفسقه لا ينفى عنه اسم الإيمان والإسلام. وعلى هذا القول الأخير مضى سلف الأمة من الصحابة وأعلام التابعين، فلما ظهرت فتنة الأزارقة بالبصرة والأهواز، واختلف الناس عند ذلك فى أصحاب الذنوب، خرج **واصل بن عطاء** عن قول جميع الفرق المتقدمة، وزعم أن الفاسق من هذه الأمة لا مؤمن ولا كافر، وجعل الفسق منزلة بين منزلتي الكفر والإيمان.

فلما سمع **الحسن البصرى** من **واصل** بدعته هذه التى خالف بها أقوال الفرق

الكبيرة مؤمن مطلقاً، ولا كافر مطلقاً، بل هو فى منزلة بين المنزلتين - لا مؤمن ولا كافر - ثم قام واعتزل إلى اسطوانة من اسطوانات المسجد (أى عمود أو سارية) يقرر ما أجاب به، فقال الحسن: اعتزل عنا واصل، فسُمي هو وأصحابه معتزلة.

وقيل إن واصل لما أظهر بدعته فى المنزلة، وضم إليها الدعوة إلى قول القدرية على رأى معبد الجهنى، قال الناس عنه يومئذ أنه مع كُفْره قدرى، وجرى المثل بذلك فى كل كافر قدرى.

ووافق واصل وعمر الخوارج فى تأييد عقاب صاحب الكبيرة فى النار مع قولهما بأنه موحد وليس بمشرك ولا كافر، ولهذا قيل للمعتزلة إنهم مخانيث الخوارج، لأن الخوارج لما رأوا لأهل الذنوب الخلود فى النار سمّوهم كفرة، وحاربوهم، والمعتزلة رأت لهم الخلود فى النار ولم تطلق عليهم كفرة، ولا دعت إلى قتال أى فرقة منهم، فضلاً عن قتال جمهور مخالفيهم، ولهذا نسب إسحق بن سويد العدوى واصلًا وعمرو بن عبيد إلى الخوارج، لاتفاقهم على تأييد عقاب أصحاب الذنوب، وقال فيهما:

طرده عن مجلسه فاعتزل عند سارية من سوارى مسجد البصرة، وانضم إليه قرينه فى هذا القول عمرو بن عبيد بن باب، فقال الناس يومئذ فيهما إنهما قد اعتزلا قول الأمة، وسُمي أتباعهما من يومئذ معتزلة.

وأبو عثمان عمرو بن عبيد المشار إليه كان بصرياً زاهداً عابداً، قال فيه ابن قتيبة كان يرى رأى القدر ويدعو إليه. وقال الذهبى صَحَبَ الحسن ثم خالفه واعتزل حلقتة، فلذا قيل المعتزلى. ومات عمرو فى طريق مكة سنة ١٤٢هـ.

وفى رواية أخرى أن أحدهم دخل على الحسن البصرى فقال: يا إمام الدين! لقد ظهرت فى زماننا جماعة يكفرون أصحاب الكبائر، والكبيرة عندهم كفر يخرج به عن الملة، وهم وعيدية الخوارج. وجماعة يرجئون أصحاب الكبائر، والكبيرة عندهم لا تضر مع الإيمان، بل العمل على مذهبهم ليس ركناً من الإيمان، ولا يضر مع الإيمان معصية، كما لا ينفع مع الكفر طاعة، وهم مرجئة الأمة. فكيف لنا فى ذلك اعتقاد؟

فتفكر الحسن فى ذلك، وقبل أن يجيب قال واصل بن عطاء: أنا لا أقول إن صاحب

برئتُ من الخوارج لستُ منهم

من الغُرّال منهم وابن باب

ومن قول إذا ذكروا علياً

يردون السلام على السحاب

وفارق واصل السلف ببدعة ثالثة، وذلك أنه وجد أهل عصره مختلفين في عليّ وأصحابه، وفي طلحة والزبير وعائشة وسائر أصحاب الجمل، فزعمت الخوارج أن طلحة والزبير وعائشة وأتباعهم يوم الجمل كفروا بقتالهم علياً، وأن علياً كان على حق في قتال أصحاب الجمل، وفي قتال أصحاب معاوية بصفين إلى وقت التحكيم، ثم كفر بالتحكيم. وكان أهل السنة والجماعة يقولون بصحة إسلام الفريقين في حرب الجمل، وقالوا إن علياً كان على حق في قتالهم، وأصحاب الجمل كانوا عصاة مخطئين في قتال عليّ. ولم يكن خطؤهم كفراً ولا فسقاً يُسقط شهادتهم، وأجازوا الحكم بشهادة عدلين من كل فرقة من الفريقين. وخرج واصل عن قول الفريقين، وزعم أن فرقة من الفريقين فسقة لا بأعيانهم، وأنه لا يعرف الفسقة منهما. وأجاز أن يكون الفسقة من

الفريقين علياً وأتباعه، كالحسن والحسين وابن عباس وعمّار بن ياسر وأبى أيوب الأنصاري، وسائر من كان مع عليّ يوم الجمل. ثم قال في تحقيق شكّه في الفريقين: لو شهد عندى عليّ وطلحة، أو عليّ والزبير، أو رجل من أصحاب عليّ، ورجل من أصحاب الجمل، على باقة بقل، لم أحكم بشهادتهما، لعلمى بأن أحدهما فاسق لا بعينه. ولو شهد رجلان من أحد الفريقين أيهما كان قبلتُ شهادتهما.

ولقد غضب الشيعة الرافضة بشك شيخ المعتزلة في عدالة عليّ وأتباعه ومقالته فيهم فقالوا هجاء له:

مقالة ما وصلت بواصل

بل قطع الله به أوصالها

ويقوم اعتزال الواصلية بخلاف ما ذكرنا على القول بنفى صفات الباري تعالى من العلم والقدرة والإرادة والحياة، وكانت مقالاتهم هذه في بدئها غير نضيجة، وشرع فيها واصل على قول ظاهر، وهو أن الصفة القديمة تعنى الإقرار بوجود أكثر من إله قديم أزلي، وهذا مستحيل، ومن أثبت معنى صفة قديمة فقد أثبت إلهين أو أكثر بعدد هذه الصفات.

## ٧٣٣- الواصلية

أصحاب الإباحة من الشيعة، قالوا: الولاية صلة بالله، ومن يتصل بالأولياء فقد وصل بالله، والواصل مباح له كل شئ، والواصل بالجنس من مدارج الوصول، وأسرع الوصول الاتصال الجنسي بأهل الله الواصلين، وهذا هو الواصل بالتبعية، وأما وصول الولي فهو الواصل بالأصالة. والغرض في كل الأحوال الوصول. ومن يصل يرتفع عنه التكاليف وتحل له المحرمات، كشرب الخمر، والزنا، واللواط، وأموال الناس، وليس لأحد أن يعترض عليه أو يمنعه، ومن يسهل له ذلك فهو من الواصلين بإذن الله.

★ ★ ★

## ٧٣٤- الواقفة

أصحاب محمد بن شجاع الثلجي، قالوا: القرآن كلام الله، وأنه مُحدث، كان بعد أن لم يكن، وبالله كان، وهو الذى أحدثه، ولكنهم امتنعوا أو توقّفوا عن إطلاق القول بأنه: مخلوق أو غير مخلوق.

وتوقّف هشام بن الحكم فى القرآن فقال: إنه لا خالق ولا مخلوق، ولا يقال أيضاً غير مخلوق.

★ ★ ★

ولما شرع أصحابه يطالعون فيها كتب الفلاسفة انتهى نظرهم فيها إلى ردّ جميع الصفات إلى كونه تعالى عالماً قادراً، ثم الحكم بأنهما صفتان ذاتيتان، هما اعتباران للذات القديمة كما قال الجبائى، أو حالان كما قال أبو هاشم. وكان السلف يخالفونهم فى ذلك، إذ وجدوا الصفات مذكورة فى الكتاب والسنة.

ونلاحظ أن تقرير واصل بن عطاء للقول بالقدر أكثر مما كان يقرر الصفات، فقال إن البارئ تعالى حكيم عادل لا يجوز أن يضاف إليه شر ولا ظلم، ولا يجوز أن يريد من العباد خلاف ما يأمر، ويحتّم عليهم شيئاً ثم يجازيهم عليه، فالعبد هو الفاعل للخير والشر، والإيمان والكفر، والطاعة والمعصية، وهو المُجَازَى على فعله، والربّ تعالى أقدر على ذلك كله. وأفعال العباد محصورة فى الحركات والسكنات والاعتمادات والنظر والعلم. ويستحيل أن يخاطب العبد بإفعل وهو لا يمكنه أن يفعل، ولا يحس من نفسه إلاقْتدار والفعل.

★ ★ ★

## ٧٣٥- الواقفة

بإمامة أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق.

وأيضاً فإن الاسماعيلية الواقفة قد قالوا إن الإمام بعد جعفر هو إسماعيل، وأنه لم يمت، ومذهب هذه الفرقة هو الوقف على إسماعيل بن جعفر.

وقالت فرقة بإمامة موسى الكاظم بن جعفر، فلما توفى توقّفوا في موته، وقالوا لا ندرى: أمات أم لم يمت. ويقال لهم المبطورة، وسماهم بذلك على بن اسماعيل، فقال لهم: ما أنتم إلا كلاب مبطورة. ومنهم من قطع بموته ويقال لهم القطعية، ومنهم من توقّف عليه وقالوا إنه لم يمت وسيخرج بعد الغيبة، ويقال لهم الواقفة.

والذين قطعوا بموت موسى الكاظم ساقوا الإمامة بعده في أولاده حتى الإمام محمد القائم المنتظر وهو الثاني عشر. إلا أن الاختلافات احتدمت في حال كل واحد من هؤلاء الإثني عشر، وبينهم وبين إخوتهم وبنى أعمامهم، وإزاء ذلك، ونتيجة التخبّط الذي وجد البعض فيه أنفسهم، فإن البعض قد توقّف وقالوا لا ندرى على القطع حقيقة الحال، وفي كل موضع

فرقة من الخوارج البيهسية، وقفوا في إيلاهم أطفال المشركين في الآخرة، فجوزوا أن يؤلّهم الله على غير طريق الانتقام، وجوزوا أن يدخلهم الجنة تفضلاً.

**ووقفوا في ولاية إبراهيم الإباضي الذي** أفتى بأن بيع الإمام من مخالفهم جائز، فلم يقولوا بتحليل ولا تحریم، وكتبوا يستفتون العلماء منهم. ولم تبرأ هذه الفرقة ممن قال به أو فعله، ولم تدنه أيضاً.

**ووقفوا في أهل دار الكفر عندهم، فقالوا** هم أهل دار خلط، فلا نتولى إلا من عرفنا إسلامه، ونقف فيمن لم نعرف إسلامه.

★ ★ ★

## ٧٣٦- الواقفة

هم الذين قالوا انقطعت الإمامة بعد الحسين، بدعوى أن الأئمة بعد الرسول ﷺ كانوا ثلاثة مُسمّين بأسمائهم، واستخلفهم الرسول ﷺ، وأوصى إليهم، وجعلهم حُججاً على الناس، وقواماً بعده، واحداً بعد واحد، وهم علىّ والحسن والحسين، فلم يثبتوا إمامة لأحد بعدهم.

ومن الشيعة من توقّف على محمد الباقر وقال برجعته، كما توقّف القائلون

## ٧٣٩- الوجودية

قالوا: ليس ثمة إلا الوجود، وكل ما فيه أشكال وصور، وهى جميعاً هو، ولا تعين إلا لما هو موجود، وما هو موجود كالنقش على الصفحة، والنقاش والنقش واحد، والبحر تتشكل أمواجه وتتجدد، وهى أيضاً البحر فى حقيقتها، فجميع ما فى الوجود ذات واحدة، وإنما تتصف بصفات، والعبارة تختلف ولكن الحرف واحد، والشمس واحدة ولكنها على مختلف الزجاجات تتباين، والحق محسوس، والخلق مغفول، وهو الأول والآخر، والظاهر والباطن.

★★★

## ٧٤٠- الوزنية

هؤلاء قالوا: إن وزن الأعمال بالميزان محال، لأن الله تعالى عالم بالغيب والشهادة، والميزان وضع لمعرفة المقادير المجهولة، فكيف يكون الله عالماً ويكون هناك مع ذلك شئ مجهول عليه؟ هذا تناقض، وإنما الله تعالى عالم وهو أعلم بمن ضلّ وبمن اهتدى، وإنما قوله: «وضع الميزان» (الرحمن ٧)، ليس هو ميزاناً حقيقياً ولكن المقصود العدل.

★★★

اختلف الشيعة فيه فنحن من الواقفة فى ذلك إلى أن يظهر الله الإمام فلا تكون له معجزة إلا أتباع الناس بأسرهم له من غير منازعة ولا مدافعة. وهؤلاء ساقوا الإمامة إلى على الرضا، ووقفوا عنده ولم يتجاوزوه إلى غيره.

★★★

## ٧٣٧- الواقفة الإباضية

هم الذين توقفوا فى بيع الإمام من مخالفينهم، وكان رجل يقال له «إبراهيم» قد أفتى بجواز ذلك، فبرئ منه أحدهم واسمه «ميمون»، وبرئ من كل من استحل ذلك، وقال له كيف تببيع جارية مؤمنة إلى الكفرة؟ فقال له إبراهيم: إن الله تعالى قد أحل البيع، وقد مضى أصحابنا على ذلك. ثم إنهم كتبوا إلى علمائهم يستفتونهم، فأفتوا بجواز البيع.

والواقفة لم يقولوا هل هو حرام أم حلال؟ وعلماء الإباضية أمروا باستتابتهم من وقفهم فى ولاية إبراهيم ومن أجاز ذلك.

★★★

## ٧٣٨- الواقفية

فرقة من المتصوفة المبطلّة.

★★★

## ٧٤١- الوضعية

مات عليه فهو غير مسلم، وغير المسلم  
مخلّد في النار.

وَحُجَّتْهُمْ فِي ذَلِكَ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ  
«وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي  
النَّارِ»، وقوله «وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ  
جِزَاءً سَيِّئَةً بِمِثْلِهَا، وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ، وَمَا لَهُمْ  
مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ، كَانَمَا أَغْشَيْتِ وَجُوهَهُمْ  
قِطْعاً مِنَ اللَّيْلِ مَظْلَمًا، أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ  
هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ»، وقوله «وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ  
وِرَسُولَهُ، وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ، يَدْخُلْهُ نَارًا خَالِدًا  
فِيهَا»، وقوله «وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا  
فَجِزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا، وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا»، وقوله «وَلَا  
يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا. يُضَاعَفُ  
لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدُ فِيهَا مُهَانًا»،  
وقوله «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى  
ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا  
وَيَصِلُونَ سَعِيرًا»، وقوله «إِنَّ الَّذِينَ  
يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعْنُوا  
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ»، وقوله: «وَمَنْ يُولِهِمْ  
يَوْمَئِذٍ دَبْرَهُ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مَتَحِيضًا  
إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ  
جَهَنَّمُ وَيُثَسِّصُ الْمَصِيرَ»، وقوله: «إِنَّمَا جِزَاءُ  
الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي  
الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا» إِلَى

قَالُوا: الشَّرَائِعُ جَمِيعُهَا مِنْ وَضْعِ الْأَنْبِيَاءِ  
وَالْحُكَمَاءِ وَالْعُقَلَاءِ، فَلَمَّا أَشْفَقُوا عَلَى  
النَّاسِ وَضَعُوا لَهُمُ الْقَوَانِينَ، وَدَبَّرُوا بِهَا  
الْعَالَمَ، وَنَسَبُوا ذَلِكَ كُلَّهُ إِلَى إِرَادَةِ اللَّهِ  
وَمَشِيئَتِهِ وَحُكْمِهِ، وَإِنَّمَا الْأَرْضُ وَمَنْ عَلَيْهَا  
أَقْلُ شَأْنًا أَنْ يُولِيهَا اللَّهُ اعْتِبَارَهُ، أَوْ أَنْ يَهْتَمَّ  
أَهْلُ السَّمَاءِ بِأَهْلِهَا، كَالْمَتَأَمِّلِ لِلشَّمْسِ يَرَاهَا  
قَرَصًا كَانَمَا هِيَ حَجَرُ الطَّاحُونَةِ، فِي حِينَ  
أَنَّ الْأَسْطِرْلَابَ يَقُولُ إِنْ جَرَّمَهَا وَعَرَضَ  
قَرَصُهَا سَبْعَةَ أَضْعَافٍ وَسَبْعَةَ آلَافٍ فَرَسَخٍ  
فِي أَلْفِ فَرَسَخٍ.

★ ★ ★

## ٧٤٢- الوعيدية

هَمُّ الَّذِينَ احْتَجَّوْا بِآيَاتِ وَأَخْبَارِ الْوَعِيدِ  
مِنَ الْمُعْتَزِلَةِ وَالْخَوَارِجِ، فَقَالُوا: إِنْ صَاحِبُ  
الْكِبِيرَةِ لَيْسَ مُؤْمِنًا وَلَكِنَّهُ كَافِرٌ وَفَاسِقٌ،  
وَأَنْ كُلَّ مَنْ مَاتَ مُصْرًا عَلَى كِبِيرَةٍ مِنْ  
الْكِبَائِرِ لَمْ يَمِتْ مُسْلِمًا، وَإِذَا لَمْ يَمِتْ  
مُسْلِمًا فَهُوَ مُخَلَّدٌ فِي النَّارِ أَبَدًا.

وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ بِأَنْ كُلَّ ذَنْبٍ صَغِيرٍ أَوْ  
كَبِيرٍ فَهُوَ مُخْرِجٌ عَنِ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ، فَإِنْ

قوله «ولهم في الآخرة عذاب عظيم»، وقوله «الذين يأكلون الربا» الآية.

وذكروا أحاديث صحت عن النبي ﷺ في وعيد شارب الخمر، وقاتل الهرّة، ومن قتل نفساً فإنه يفعل ذلك به في جهنم خالداً، ومن قتل نفسه حرم الله عليه الجنة وأوجب له النار، وذكروا أن الكبيرة تزيل اسم الإيمان، فبعضهم قال إلى شرك، وبعضهم قال إلى كفر نعمة، وبعضهم قال إلى نفاق، وبعضهم قال إلى فسق.

وكان الروافض يثبتون الوعيد على مخالفاتهم، ويقولون إنهم يعدّون، ولا يقولون بإثبات الوعيد فيمن قال بقولهم. ومنهم من ذهب إلى إثبات الوعيد على مرتكب الكبيرة من أهل مقاتلتهم كان أو من غير أهل مقاتلتهم وبخلودهم في النار.

★★★

### ٧٤٣- الوهابية

الدعوة الوهابية دعوة سلفية، حمل لواءها محمد بن عبد الوهاب (١١١٥-١٢٠٦هـ) وشايعها كثيرون، وقيل فيها إنها حركة دينية إصلاحية نقلت فكر ابن

تيمية من النظرية إلى التطبيق. وقيل في محمد بن عبد الوهاب إنه زعيم النهضة الدينية الإصلاحية الحديثة في الجزيرة العربية، وقد نهج فيها منهج السلف الصالح، داعياً إلى التوحيد الخالص، ونبذ البدع، وتحطيم ما علق بالإسلام من أوهام. وقيل إن دعوته التي جهر بها سنة ١١٤٣هـ كانت الشعلة الأولى لليقظة الحديثة في العالم كله، وتأثر بها رجال الإصلاح في الهند ومصر والعراق والشام والمغرب وغيرها، فظهر الألويسي الكبير في بغداد، وجمال الدين الأفغاني بأفغانستان، ومحمد عبده بمصر، وجمال الدين القاسمي بالشام، وخير الدين التونسي بتونس، وصديق حسن خان في بهوبال، وأمير علي في كلكتة. والذين والوه في الجزيرة العربية عرفوا باسم أهل التوحيد وإخوان من أطاع الله، والحنابلة، والسلفيين، والموحدين، وسمّاهم خصومهم الوهابيين نسبة إليه، وشاعت التسمية الأخيرة.

ولحمد بن عبد الوهاب كتاب التوحيد، ورسالة كشف الشبهات، وتفسير الفاتحة،

وأصول الإيمان، وتفسير شهادة أن لا إله إلا الله، ومعرفة العبد ربّه ودينه ونبيّه، والمسائل التي خالف فيها رسول الله ﷺ أهل الجاهلية، وفضل الإسلام، ونصيحة المسلمين، ومعنى الكلمة الطيبة، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك.

ويبدو أن الإمام قد بدأ في مستهل حياته دراسة فلسفة الإشراق والتصوف، إلا أنه ترك ذلك بتأثير كتب ابن تيمية، وكان دافعه منذ البداية طمس معالم الوثنية، والعودة بالمسلمين إلى التوحيد الخالص، فقد رأى الناس وقد علّقوا آمالهم وأعمالهم على غير الله، وأطمأنوا إلى المخلوقات، يستشفون بهم من أمراضهم وعللهم، ويجعلونهم وسائل لأعمالهم وأرزاقهم، فلم يجد شيئاً يبعث فيهم الحياة الصالحة إلا الرجوع إلى عقيدة التوحيد، أى الإيمان بالله وحده. وجلس فى بيته ينظر فى الكتب ثمانية أشهر، ثم خرج على الناس يوماً، وفى يده كتاب صغير الحجم فقال: اشهدوا الله أنى مُقْتَفٍ ما فى هذا الكتاب، وأنا أقول إن الذى سَطُر فيه هو الحق، وهذا الكتاب كان كتابه «التوحيد».

وقابل المسلمون الحركة الوهابية بانزعاج شديد يذكرنا بانزعاجهم من حركة الحنابلة فى القرن الرابع الهجرى، وقت أن قويت شوكة الحنابلة. فلما قام أتباع محمد بن عبد الوهاب بهدم القباب، وإزالة ما كان على قبر الرسول ﷺ من الحلى والزينة، اتهموه وأصحابه بالزندقة والكفر. ولم يكن لهذا الانزعاج موجب فى الواقع لأن أساس أعمال الوهابية يتصل بالسنة نفسها، لأنها كانت من وصايا الرسول ﷺ، فمما يروى عن على بن أبى طالب لأحد أصحابه: ألا أبعثك على ما بعثنى عليه رسول الله ﷺ؟ أن لاتدع صورة إلا طمستها؟ ولا قبراً مشرفاً إلا سويته.

ويُروى كذلك عن محمد بن عبد الوهاب أنه قد جرت بينه وبين رجل اسمه على بن ربيعة من كبار بنى تميم مناقشة، كان قد قرأ كتابه التوحيد ثم سأله عن منهج تنفيذه فأجاب محمد بن عبد الوهاب بأنه النصيحة وبذل المعروف أول الأمر. فإذا لم يتحقق فبالسيف لأن من لا يتبعه كافر مشرك.

ولم يعبأ الوهابيون برّد فعل العامة

وكتاب التوحيد ملئ بالآيات والأحاديث التي تؤكد فكرة الألوهية وضرورة هيمنتها على كل تفكير. وفي باب حماية المصطفى لجانب التوحيد يؤكد على سد كل طريق يوصل إلى الشرك، ومن ذلك أنه ينهى عن الغلو في قبور الصالحين حتى لا تصبح أوثاناً تُعبد من دون الله، مؤيداً ذلك بالأسانيد من الكتاب والسنة.

وفي معارضته للغلو في حق الأولياء يقارن موقف الغلاة من المسلمين بموقف المسيحيين من الرهبان والقديسين، ويدلل على ذلك بالآية القرآنية «اتخذوا أحياءهم ورهبانهم أرباباً من دون الله»، ويورد تفسير الرسول ﷺ لها بأن اتخاذهم أرباباً كان بسبب قيامهم بتحريم ما أحله الله، وإحلال ما حرّمه الله. ويخلص إلى أن من أطاع العلماء والأمرأ في تحريم ما أحل الله أو تحليل ما حرّمه فقد اتخذهم أرباباً.

★★★

#### ٧٤٤- الوهابية

الخوارج الإباضية أتباع عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم (١٧١-٢٠٨هـ) مؤسس دولة بني رستم في المغرب، وكان أبوه قد اشترط للإمامة من بعده أن تكون

والسلطة على حركة هدم القباب، ورفع الحلّ والزينة من قبر الرسول، وتدميرهم لكافة المشاهد الشيعية في كربلاء، لأنهم لم يكونوا مهتمين إلا بإزالة هذه البدع والرجوع بالدين إلى أصله. وقد أعلنوا أنهم في أصول الدين يسلكون منهج ابن تيمية، وابن القيم، والحافظ الذهبي، وابن كثير، والطبري، وابن رجب، الذين سار على أثرهم محمد بن عبد الوهاب. وفي رسالة للشيخ عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب يذكر فيها أن كل ما أشيع حول الحركة هو محض افتراء، كالقول بتفسير القرآن برأيهم، وعدم الأخذ بالحديث إلا ما يوافق أفهامهم، وعدم وضع الرسول في مكانته اللاتقة، واستبعادهم لأراء علماء المسلمين، وإتلافهم لمؤلفات أهل المذاهب، ويعلق على ذلك بقوله إن كل ما رُميت به الحركة ليس صحيحاً، بل إن الوهابيين يعتقدون أن النبي ﷺ في أعلى رتب المخلوقين على الإطلاق، وأنهم لا ينكرون كرامات الأولياء ما دامت متمشية مع الطريقة الشرعية، وأن هدم بعض القبور، ومنها بيت السيدة خديجة وبعض الزوايا كان بقصد صرف الناس عن الإشراك بالله.

شورى بين سبعة أشخاص يُختار أصلحهم كما فعل عمر بن الخطاب، ولكن النُّكَار رفضوا شرطه وخرجوا على ابنه، فتصدى لهم، وألحق بهم الهزائم، وقتل زعميهم يزيد بن فندين.

★ ★ ★

### ٧٤٥- الوهايون الأوزيك والقرخيز

وفدت الأفكار الوهابية - نسبة إلى محمد بن عبد الوهاب، المتوفى سنة ١٢٠٦ هـ - إلى بلاد الأوزيك والقرخيز من خلال الإسلاميين الذين فرّوا من الحكم الشيوعي إبّان الاحتلال الروسى تحت مسمى الدولة السوفيتية. وكانت أفكار محمد بن عبد الوهاب قد انتشرت من السعودية إلى مصر وتونس وسوريا وأفغانستان وتركيا، وامتد انتشارها إلى الهند، وتلقى عليها أحد هؤلاء المهاجرين وهو محمد الهندوستانى. وأفكار ابن عبد الوهاب تقوم على إحياء سُنّة الجهاد، والعودة إلى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر والتقويم بحدّ السيف، والفريق الأول يمثله عبد الوالى قارئ، والمالأرحمة الله، ولكن الهندوستانى لم ير أن بلاده مستعدة

بعد للجوء إلى العنف وامتشاق الحسام تحريراً للأرض، وحمايةً عن العرض، وتثبيتاً للإسلام، وأخذ يدعو إلى الإصلاح كأستاذه محمد بن عبد الوهاب، بتطبيق تعاليمه فى الدعوة إلى السلوك المسلم، وتخليص الاعتقادات من الشرك، وإعادة الاعتبار لكافة المفاهيم الإسلامية، وتحفيظ القرآن، والتعريف بشروحه وتفسيره، وأطلق الهندوستانى على ذلك اسم الفهم الدفاعى للوهابية، وانتشرت دعوته بسرعة فى قرخيزيا وأوزبكستان وتكونت بهما الجمعيات الإسلامية على هذا الأساس، ومن ذلك حزب العدالة، وحركة التوابين، وجماعه أهل السنّة، وبعض هذه الجمعيات أخذ بالمنهج السلمى الذى يركّز على الدعوة والتعليم، وبعضها لجأ إلى العنف وطالب بالجهاد، ولجأ إلى القتال.

والفريق الثانى الداعى إلى الثورة يمثله المألأ عبد الأحّد. وينتقد هذا الأخير طريقة حزب النهضة الإسلامية المطالب بالتغيير بالتدريج وعن طريق الديمقراطية البرلمانية، وعبد الأحّد يقول: نحن لا ننشد دخول البرلمانات وإنما نريد الثورة.

★ ★ ★

٧٤٦- الوهمية

لقب أطلق على الخوارج، نسبة إلى عبد الله بن وهب الراسبي من رؤسائهم (انظر الخوارج).

★ ★ ★

٧٤٧- الوهمية

هؤلاء جبرية، قالوا: الحياة وهم،

والإنسان يتوهم أنه موجود، وأنه يفعل،  
والحقيقة أن قوله وفعله لا يدومان، وكما  
جاء كما يذهب ولا شيء يبقى. وإنما كل  
شيء سراب، والأمر جميعه خداع، وعلى  
ذلك فالآخرة والبعث والحساب والعقاب  
والثواب إنما هي أسماء لا حقيقة لها ولا  
قيام.

★ ★ ★

★ ★



# باب الیاء



## ٧٤٨- اليعوية

يعتقدون أنه التجأ إلى الديلم واختفى في  
چيلان، ولا يزال حياً.

★ ★ ★

## ٧٥٠- اليزيدية

هؤلاء غلاة الخوارج الإباضية، قالوا  
بنسخ شريعة الإسلام في آخر الزمان،  
وتابعوا يزيد بن أنيسة، وقيل زيد بن أبي  
أنيسة، وكان من البصرة وعلى رأى  
الإباضية، ثم خرج عن قول جميع الأمة  
لدعواه أن الله يبعث رسولاً من العجم،  
وينزل عليه كتاب من السماء، وينسخ  
بشرعه شرعة محمد، وأتباع هذا النبی هم  
الصائبون المذكورون في القرآن، فأما  
الصائبة من أهل واسط وحران فما هم  
الصائبون المذكورون في القرآن. وتولى يزيد  
مع ذلك من شهد لحمد بالنبوة من أهل  
الكتاب وإن لم يدخل في دينه، وسمّاهم  
مؤمنين لأنهم أقرّوا بنبوة محمد وإن لم  
يدخلوا في دينه.

واليزيدية قالوا: إن أصحاب الحدود من  
موافقيهم وغيرهم كفّار مشركون، وكل  
ذنب صغير أو كبير فهو شرك، وأطلقوا  
على ذلك اسم التشريك.

أصحاب يحيى بن زيد بن علي بن  
الحسين بن علي بن أبي طالب. فبعد  
استشهاد أبيه توجه إلى خراسان، وألقى  
القبض عليه نصر بن سيار وحبسه، وفرّ  
يحيى إلى أبرشهر ومعه ١٢٠ من أنصاره،  
وحاصره عمرو بن زرارة، وفرّ يحيى مرة  
أخرى إلى هراة، والتقى بجيش سلم بن  
أحوز، وقاتله ثلاثة أيام إلى أن استشهد  
فصلبه سلم على بوابة الجوزجان، وظل  
الجثمان مصلوباً إلى أن وصل جيش أبي  
مسلم وأنزلوا الجسد ودفنوه، وقتل أبو  
مسلم قتله يحيى، ويقول السعدي:  
وأظهر أهل خراسان النياحة على يحيى بن  
زيد سبعة أيام، ولم يولد في تلك السنة  
بخراسان مولود إلا وسمّى يحيى أو زيد.

★ ★ ★

## ٧٤٩- اليعوية

الشيعة أصحاب يحيى بن عبد الله بن  
الحسن بن علي، قتله هارون الرشيد، بأن  
حبسه وبني عليه اسطوانة وسدّها، وقيل  
رموه إلى الوحوش. والشيعة الزيدية

أفضل من الحجّ وزيارة القدس. وفي الشرفنامه الكردية أنه عدّي بن المسافر الحكاري، دفن في جبل لالش من أعمال الموصل، ولأتباعه اعتقاد زائغ، يقولون: قد تحملّ عنا صومنا وصلاتنا، وسيذهب بنا يوم القيامة إلى الجنة من دون عتاب أو عقاب. واعتقادهم أن الشيطان إله، ويستفتحون باسمه ويستقبحون أن يعاذ منه، واسمه عندهم «يزيد ملك طاووس»، ويرون أن عصيانه لله كان عن حق، ويؤمنون بالتناسخ والحلول، وربما اسم يزيد تصحيف من اسم الإله يزدان وهو إله الخير عند اليزدانيين من أهل فارس. وقيل إنه نسبة إلى يزيد بن معاوية، وكان الشيخ عدّي نفسه أموياً وينسب لمروان بن الحكم. وقيل إن اليزيدية إلههم هو يزيد بن معاوية، وذلك أن النبي - كما يزعمون - كان معاوية يحلق له رأسه فجرحه فلحق معاوية الجرح، فأنكر النبي ما فعله وقال له: أخطأت لأنك بذلك تجلب خلفك أمة تحارب أمتي وتغلبها، وأسقط في يد معاوية فقرر ألا يتزوج، مخافة ذلك، ومرض معاوية ووصف له الأطباء أن يتزوج، واستحضر له أهله عجوزاً اسمها مهوسة كانت أخت عمر بن الخطاب،

وقالوا: نتولى المحكّمة الأولى، ونبرأ ممن كان بعد ذلك من أهل الأحداث، ونتولى الإباضية كلهم، وقالوا إنهم جميعهم مسلمون، إلا من بلغه قولنا فكذبّه، أو من خرج، وأن مخالفهم من أهل الصلاة كفّار وليسوا بمشركين، وحلال مناكحتهم وموارثتهم، وغنيمة أموالهم، وحرام ما وراء ذلك، وحرام قتلهم وسبيهم في السرّ، إلا من دعا إلى الشرك في دار التقية ودان به.

وقالوا: إن دار مخالفهم دار توحيد إلا عسكر السلطان فإنه دار كفر، وحرّموا دماء مخالفهم حتى يدعوا إلى دينهم، وأجازوا شهادة مخالفهم على أوليائهم، وحرّموا الاستعراض إذا خرجوا.

وبرثت الخوارج منهم على ذلك.

★★★

### ٧٥١- اليزيدية

ويقال لهم عبدة الشيطان، وهؤلاء من الغلاة أتباع عدّي بن مسافر بن إسماعيل الهكاري (٤٦٧-٥٥٧هـ)، وبعضهم يسميه الشيخ عادي، وقبره في جبل لالش من موصل العراق، ويعتبرون زيارة قبره

له، ورمزاً لإطلاق سراح الشهوات. ومن ذلك اليوم من آلاف السنين، وهذه الطقوس تمارس ترضيةً للشيطان حتى صارت إلى المسلمين في اليزيدية في الزمن القديم، ثم صارت إليهم مرة أخرى حديثاً من خلال موسيقى الميتاليك وكنيسة الشيطان في سان فرانسيسكو وفروعها في إسرائيل، وقربان الله في النص التوراتي السالف يُذبح رمزاً للتضحية بالدنيا، بينما قربان الشيطان يطلق حرّاً رمزاً لطلاقة عالم إبليس واستباحة الحُرّمات والملذّات. ومن المؤرخين من يرجع عبادة الشيطان إلى **زرادشت**، وزرادشت أصلاً تعلّم على يد يهود فلسطين ثم تنكّر لهم. ومنهم من يقول إن الشيخ عدى - شيخ اليزيدية عبدة الشيطان - أصله يهودى، وقد وجد الرواج لدعوته بين من كانوا يعتنقون الزرادشتية. ويقول فيه العالم المصرى أحمد تيمور باشا: إن عدى هذا دعا هؤلاء الناس إلى طريقته التى اسمها **الطريقة العدوية**. والناس فى قرى جبل حلوان بالعراق يأخذون من التراب حول قبر الشيخ عدى، ويصنعون منه طيناً يجعلونه كالأقراص، ويسوّونها فى الأفران، ثم يتناولون منها بركة، ويسمونها **برات**، كما يفعل الشيعة

وزوّجوها له، فتحوّلت فى اليوم الثانى إلى ابنة خمس وعشرين سنة، وحملت فى **يزيد** وولدت من نور الله.

ويقول البغدادي في اليزيدية: إنهم أصحاب طاعة لا يراد الله بها، وهم من الغلاة، لقولهم إن يزيد رسولهم يأتى فى آخر الزمان وينسخ شريعة محمد. وهذه الفرقة تأثرت باليهودية، ففي التوراة يجي: الرب أمر بتقديم قربان للشيطان عزازيل، يأخذ النبي هارون من عند جماعة بنى إسرائيل تيسين من الماعز، لذبيحة الخطيئة، وكبشاً للمحرقة، فيقرب هارون عجل ذبيحة الخطيئة التى عليه، ويكفر عن نفسه وعن بيته، ثم يأخذ التيسين ويطبق عليهما أمام الرب عند باب خيمة الموعد، ويلقى عليهما هارون قرعتين، إحداهما للرب، والأخرى لعزازيل، ويقرب هارون التيس الذى وقعت عليه القرعة للرب ويصنعه ذبيحة خطيئة، والتيس الذى وقعت عليه قرعة عزازيل يقيمة حياً أمام الرب، ليكفر عليه ويرسله إلى عزازيل فى البرية!، أى أن هارون النبى ذبح أحد التيسين قرباناً للرب، وأطلق الآخر حرّاً فى البرية قرباناً للشيطان عزازيل، واسترضاءً

واليزيدى لا يباح بعقيدته ويكتمها، وصيامهم ثلاثة أيام، يقولون إن المسلمين أخطأوا فحسبوا الأيام ثلاثين يوماً. ومن محرّماتهم الخنزير، ولحم الديك، والسمك، وكل ذلك لأن الشيطان يتمثل فيها، وذلك شئ شبيه بما حدث من ست إله الشر فى أسطورة إيزيس وأوزيريس، وصلواتهم عند الشروق والغروب فقط بتقبيل الأرض، وكعبتهم ضريح عدى، وعيدهم الكبير اسمه **چارچار** وهو فى الصيف، والقرآن عندهم يدنسونه، وإذا وقع فى أيديهم يمسحون به بعد تغوطهم ويبولون عليه، تماماً مثلما يفعل عبدة الشيطان فى مصر وإسرائيل هذه الأيام. وهم يحلون الزنا طالما كان بالتراضى، ومن يرضى عنه الشيخ يزنى بامراته، قاتلهم الله! كيف يكون هؤلاء من الفرق والجماعات الإسلامية؟! وعذرى فى وضعهم ضمن الفرق أن المؤرخين يؤرخون لهم باعتبارهم جماعات خارجة على الإسلام! (انظر عبدة الشيطان)

★ ★ ★

٧٥٢- اليسوية

طريقة صوفية مؤسسها أحمد إبراهيم

بالتبرك بتربة الحسين ويأكلونها. ولما مات عدى، خلفه على جماعته ابن أخيه أبو الهركات صخر بن مسافر. ومقبرة عدى بالقرب من أربيل ومكتوب عليها: **بسم الله الرحمن الرحيم خالق السماء والأرض. أخفض هذا المنزل محل الشيخ عدى الهكارى شيخ اليزيدية**. وقولهم «أخفض» يعنى طأطأ الرأس، أو انحنى تأدباً فهنا مثوى الشيخ عدى.

ويقول اليزيدية فى كتابهم «مصحف وشى» عن طاووس الذى هو إبليس: إن العالم خلق من قوتين هما الخير والشر، والخير هو الله، والشر هو الشيطان، والشر تغلب على الخير. ومعنى «مصحف وشى» الكتاب الأسود، وهو نفس الاسم الذى يتخذه اليهودى ليفى لكتابه «الإنجيل الأسود» مصحف كنيسة الشيطان فى سان فرانسيسكو. وكتاب اليزيدية الثانى. هو «الجلوة» وفيه عن أوصاف الله والشيطان، والوعد الوعيد، وتناسخ الأرواح.

ولليزيدية شيخان، أحدهما زمنى واسمه ميرشيخان، والآخر روحى واسمه بابا شيخ.

بسلامان الأقطع، فقد كان مقطوع اليد.  
وهم من الشيعة الإمامية.

قالوا: معرفة الأئمة واجبة، والقيام  
بالشرائع واجب، ومن يجهل الإمام فمات،  
مات ميتة الجاهلية.

وقال بعضهم: معرفة الإمام فقط هي  
الواجبة وإن لم يتم العارف بالشرعية،  
والمعرفة بالإمام لا توجب على العارف  
فريضة ولا تلزمه شريعة.

★ ★ ★

#### ٧٥٤- اليقوبية

الزيدية، أصحاب يعقوب بن عدي، كانوا  
يتولون أبا بكر وعمر وعثمان، ولكنهم لم  
يكونوا يتبرأون ممن يتبرأ منهم. وكانوا  
ينكرون رجعة الأموات، ويتبرأون ممن دان  
بها، والتقى هؤلاء مع الفرق التي قالت إن  
علياً أفضل الناس بعد النبي، فصاروا  
جميعاً مع زيد بن علي بن الحسين عند  
خروجه بالكوفة، فقالوا بإمامته، فسموا  
كلهم في الجملة الزيدية، إلا أنهم مختلفون  
فيما بينهم في القرآن، والسنن والشرائع،  
والفرائض والأحكام والسير، وينكر

يسوى (نحو ٤٩٩-٥٦٢هـ)، نسبة إلى  
مدينة يسى من تركستان، وله ديوان  
الحكمة أو المناجاة، وقصائده فيه تهذيبية،  
وكان تلميذاً لباب أرسلان، ثم أصبح من  
مريدي يوسف الهمذاني، وخلفه على  
الطريقة سنة ٥٥٥هـ.

واليسوى يكتب بالعامية ليحظى  
بالقبول لدى العامة، ولذلك كانت طريقته  
أكثر الطرق الصوفية شعبية لدى الأتراك.  
وهو من الموحدين، وأفكاره لا يميل فيها  
إلى الفلسفة، ولكنه يبشر بمحبة الله  
والتوكل عليه، فهو الرزاق، والشافى،  
والمعافى، والمعين، والمغنى، وله الأسماء  
الحسنى والصفات الفضلى. وأسلوبه يلجأ  
فيه إلى القصة وضرب الأمثال والرموز،  
ولغته سهلة، ويضم في شعره كل الأدب  
التركمانى الشعبى قبله والأساطير  
الشعبية الرائجة، ولما مات اليسوى بنى  
تيمور على مدفته ضريحاً فخماً، وخلفه  
على الطريقة أبنائه وأحفاده.

★ ★ ★

#### ٧٥٣- اليغورية

أصحاب سليمان اليعقوري، المشهور

الناس بعد الرسول ﷺ، وأن الأمة لم تخطئ  
خطأ إثم بتولية أبي بكر وعمر، ولكنها  
أخطأت خطأ بيناً فى تركها للأفضل.  
وتبرأوا من عثمان، ومن محاربى على،  
وشهدوا عليهم بالكفر.

★★★

### ٧٥٨- اليونسية

من جملة الشيعة الغلاة، أتباع يونس  
بن عبد الرحمن القُمي، مولى آل يقطين،  
وكان من المشبهة، وصنّف كتباً فى ذلك،  
وأقرط فى التشبيه، وكان فى الإمامية على  
مذهب القطعية، الذين قطعوا بموت موسى  
بن جعفر.

وزعم أن الله يحمله حملة عرشه، وهو  
أقوى منهم، كما أن الكركى يحمله رجلاه،  
وهو أقوى من رجليه، واستدلّ على أنه  
محمول بقوله «ويحمل عرش ربك فوقهم  
يومئذ ثمانية»، مع أن الآية دالة على أن  
العرش هو المحمول دون الربّ تعالى!

★★★

### ٧٥٩- اليونسية

فرقة من المرجئة، أصحاب يونس، قال  
الأشعري إنه يونس السمرى، ثم ذكره

اليعقوبية عذاب القبر، وسؤال منكر  
ونكير، والشفاعة.

★★★

### ٧٥٥- اليعمرية

(أنظر المعمرية من غلاة الشيعة).

\*\*\*

### ٧٥٦- اليمانية

الشيعة الغلاة، أصحاب يمان بن الرباب،  
أو يمان بن زياد، كانوا من المشبهة، وقالوا:  
إن الله على صورة إنسان، ويهلك كل شئ  
إلا وجهه، وكفروا بالقيامة، وقالوا: الدنيا لا  
تفنى، واستحلّوا الميتة والخمر، وزعموا أن  
العبادات أسماء رجال يحببنا فيهم الله،  
ومحرّمات أسماء من يكرهنا فيهم. وممن  
كرهنا فيهم أبو بكر، وعمر، وعثمان.

★★★

### ٧٥٧- اليمانية

الشيعة الزيدية، أصحاب محمد بن  
اليمان الكوفى، ولعلها نفس الفرقة التى  
وردت فى بعض الكتب باسم النعيمية،  
نسبة إلى نعيم بن اليمان، وهؤلاء قالوا: إن  
عليّاً كان يستحق الإمامة، وأنه أفضل

ولا يسمون كل خصلة من هذه الخصال إيماناً، ولا بعض إيمان، حتى تجتمع هذه الخصال، فإذا اجتمعت سموها إيماناً لاجتماعها، وشبهوا ذلك بالبياض إذا كان في دابة لم يسموها بَلَقَاءً، ولا بعض أبلق، حتى يجتمع السواد والبياض، فإذا اجتمعا في الدابة سمي ذلك بَلَقَاءً إذا كان بفرس، فإن كان في جَمَلٍ أو كلب سمي بَقْعاً. وجعلوا ترك الخصال كلها، وترك كل خصلة منها كُفْراً. ولم يجعلوا الإيمان متبعضاً، ولا محتملاً للزيادة والنقصان.

مقرونأ بأبى شمر، والغالب أن اسم يونس هذا هو يونس الشمري. ومع ذلك فقد ذكر الشهرستاني أن اسمه يونس بن عون النميري. وسواء كان اسمه هذا أم ذاك فإن الأفكار واحدة مما يجعلنا نقول إنها فرقة واحدة مع اختلاف أو تصحيف لاسم رئيسها.

يقولون: الإيمان هو المعرفة بالله والخضوع له، والمحبة له بالقلب، والإقرار به أنه واحد ليس كمثله شيء، والإقرار بما جاء به الأنبياء، والتصديق لهم.



انتهى بحمد الله ومنتته كتاب

موسوعة الفرق والجماعات والمذاهب والأحزاب الإسلامية



جميع الحقوق محفوظة للمؤلف



## الفهرس

الرقم الفرقة	الصفحة	باب الألف	
١-الأمرية	٢١	٢٠-الاتحادية	٣١
٢-الأغاخانية	٢١	٢١-الأثرية	٣١
٣-الإباحية	٢٢	٢٢-الإثنا عشرية	٣٢
٤-الإباحية	٢٣	٢٣-الإثنيية	٣٤
٥-إباحية المتصوفة	٢٣	٢٤-الأحدية	٣٥
٥-الإباضية	٢٤	٢٥-الأحقاقية	٣٥
٦-الابترية	٢٦	٢٦-الأحمدية	٣٥
٧-الأبدال	٢٦	٢٧-الأحمدية	٣٦
٨-الأبرار	٢٦	٢٨-الأحمدية	٣٦
٩-الإبراهيمية	٢٦	٢٩-الأحناف	٣٦
١٠-الإبراهيمية	٢٧	٣٠-الأخبارية	٣٦
١١-الإبراهيمية الإباضية	٢٧	٣١-الأخنسية	٣٧
١٢-الإبراهيمية المشبهة	٢٨	٣٢-إخوان الصفا	٣٧
١٣-الإبراهيمية الغالية	٢٨	٣٣-الإخوان	٣٨
١٤-الأبرقية	٢٨	٣٤-الإخوان المسلمون (مصر)	٤١
١٥-الأبلقية	٢٨	٣٥-الإخوان المسلمون (سوريا)	٤٦
١٦-الأبوالسراية	٢٨	٣٦-الأدارسة	٥٠
١٧-الأبو سعيدية	٢٩	٣٧-الأركان	٥١
١٨-الأبو مسلمية	٣٠	٣٨-الأزارقة	٥١
١٩-اتحاد القوى الإسلامية	٣٠	٣٩-الأزلية البابية	٥٢
		٤٠-الأزلية الشيعية	٥٣
		٤١-الإسحاقية	٥٣

٧٣	٦٧- أصحاب صالح قبّه	٥٣	٤٢- الإسحاقية
٧٥	٦٨- أصحاب الصباح السنة	٥٣	٤٣- الإسحاقية
٧٦	٦٩- أصحاب الصحيفة	٥٤	٤٤- الإسحاقية
٨٠	٧٠- أصحاب الصحيفة	٥٤	٤٥- الإسحاقية
٨١	٧١- أصحاب الصحيفة	٥٤	٤٦- الإسكافية
٨١	٧٢- أصحاب الصفة	٥٥	٤٧- الاسماعيلية الأغاخانية
٨١	٧٣- أصحاب طاعة لا يراد الله بها	٥٦	٤٨- الاسماعيلية التعليمية
٨١	٧٤- أصحاب الطبائع	٥٩	٤٩- الاسماعيلية الخالصة
٨٢	٧٥- أصحاب العادات	٦٠	٥٠- الاسماعيلية المستعلية
٨٢	٧٦- أصحاب العدل والتوحيد	٦١	٥١- الاسماعيلية النزارية
٨٢	٧٧- أصحاب العقبة	٦٥	٥٢- لاسماعيلية الواقفة
٨٤	٧٩- أصحاب الكساء	٦٦	٥٣- الأسوارية
٨٤	٨٠- أصحاب المرأة	٦٦	٥٤- الإشراقيون
٨٥	٨١- أصحاب لمعانى	٦٦	٥٥- الأشعرية
٨٥	٨٢- اصحاب النساء	٦٨	٥٦- أصحاب الإباحة
٨٦	٨٣- اصحاب النص	٦٨	٥٧- أصحاب الانتظار
٨٦	٨٤- الأصفرية	٦٨	٥٨- أصحاب التفسير
٨٦	٨٥- الأصلحية	٦٩	٥٩- أصحاب التناسخ
٨٦	٨٦- الأصوليون	٦٩	٦٠- أصحاب الإجماع
٨٧	٨٧- الأطرافية	٦٩	٦١- أصحاب الحديث
٨٧	٨٨- الأنطحية	٧٢	٦٢- أصحاب الحقيقة
٨٨	٨٩- الأنطسية	٧٢	٦٣- أصحاب الرأي
٨٨	٩٠- الأنفعالية	٧٣	٦٤- أصحاب الرجعة
٨٨	٩١- الأقصرية	٧٣	٦٥- أصحاب السؤال
٨٩	٩٢- الإلهامية	٧٣	٦٦- أصحاب صالح بن مسرح

١١٦	١١٨- أهل الغلو	٨٩	٩٣- الإمامية
١١٦	١١٩- أهل الفترة	٩٥	٩٤- أمة الإسلام
١١٦	١٢٠- أهل الفقة	٩٧	٩٥- الأمرية
١١٨	١٢١- أهل الفلسفة	٩٧	٩٦- الأمناء
١١٩	١٢٢- أهل الكتاب والأميون	٩٧	٩٧- الأنازلة
١٢٠	١٢٣- أهل الكلام	٩٨	٩٨- الأنصار
١٢٢	١٢٤- أهل النظر	٩٩	٩٩- أنصار السنة المحمدية
١١٢	١٢٥- الأورانية	١٠٢	١٠٠- أهل الإثبات
١٢٣	١٢٦- الأوزاعية	١٠٣	١٠١- أهلا الإفراط والغلو
١٢٣	١٢٧- الأولاد	١٠٣	١٠٢- أهل الإهمال
١٢٤	١٢٨- أولو الأكباب	١٠٤	١٠٣- أهل الأهواء
١٢٤	١٢٩- أولو العزم	١٠٤	١٠٤- أهل الإيمان
١٢٤	١٣٠- أولو العلم	١٠٥	١٠٥- أهل البدع
١٢٤	١٣١- الأولياء	١٠٦	١٠٦- أهل البيت
١٢٦	١٣٢- الأوليائية	١٠٧	١٠٧- أهل حديث
١٢٦	١٣٣- الأوسية	١٠٨	١٠٨- أهل الحق
١٢٦	١٣٤- الأيونية	١٠٩	١٠٩- أهل حق
	<b>باب الباء</b>	١٠٩	١١٠- أهل الحل والعقد
١٢٩	١٣٥- البابائية	١٠٩	١١١- أهل الرجعه
١٢٩	١٣٦- البابكية	١٠٩	١١٢- أهل الذوق
١٣٠	١٣٧- البابية	١١٠	١١٣- أهل الردّة
١٣٢	١٣٨- الباجوانية	١١٠	١١٤- أهل الزينج
١٣٢	١٣٩- الباطنية	١١٠	١١٥- أهل السنة والجماعة
١٣٥	١٤٠- الباطنية المتصوفة	١١٤	١١٦- أهل الصفة
١٣٦	١٤١- الباقرية	١١٥	١١٧- أهل صفين

١٦٠	١٦٧-البورانية	١٣٦	١٤٢-الباقرية
١٦٠	١٦٨-الببانية	١٣٦	١٤٣-البالاسرية
١٦١	١٦٩-البيرامية	١٣٧	١٤٤-البترية
١٦٢	١٧٠-البهسية	١٣٧	١٤٥-البداثية
١٦٤	١٧١-الببومية	١٣٧	١٤٦-البديرون
باب التاء		١٣٨	١٤٧-البديعية
١٦٧	١٧٢-التاركية	١٣٩	١٤٨-البزاقية
١٦٧	١٧٣-التختجية	١٣٩	١٤٩-البربهارية
١٦٧	١٧٤-التجانبة	١٣٩	١٥٠-البرغوثة
١٦٨	١٧٥-التعليمية	١٤٠	١٥١-البرقعية
١٦٨	١٧٦-التفضيلية	١٤٠	١٥٢-البركوكية
١٦٩	١٧٧-التفويضية	١٤٠	١٥٣-البرهامية
١٦٩	١٧٨-التمدن الإسلامي	١٤١	١٥٤-البزيفية
١٧٠	١٧٩-التجميعية	١٤١	١٥٥-البسلمية
١٧٠	١٨٠-التناسخية	١٤٢	١٥٦-البشاربة
١٧٣	١٨١-التنزيلية	١٤٢	١٥٧-البشرية
١٧٣	١٨٢-تنظيم الجهاد	١٤٣	١٥٨-البشيرية
١٧٣	١٨٣-تنظيم الفنية العسكرية	١٤٤	١٥٩-البطيحية
١٧٤	١٨٤-تنظيم مصطفى سري	١٤٤	١٦٠-البعلية
١٧٤	١٨٥-التوابون	١٤٥	١٦١-البكاهون
١٧٤	١٨٦-التومنية	١٥٤	١٦٢-البكتاشية
١٧٥	١٨٧-التونية	١٥٥	١٦٣-البكرية
باب الشاء		١٥٦	١٦٤-البهائية
١٧٩	١٨٨-الثعالبة	١٥٧	١٦٥-البهرة
١٧٩	١٨٩-الثمامية	١٥٨	١٦٦-البهشمية

٢٠٢	٢١٤ - جماعة أحمد سمن
٢٠٣	٢١٥ - الجماعة الإسلامية الباكستانية
٢٠٦	٢١٦ - الجماعة الإسلامية البنجلادشية
٢٠٨	٢١٧ - الجماعة الإسلامية التونسية
٢٠٨	٢١٨ - الجماعة الإسلامية المصرية
٢١٠	٢١٩ - الجماعة الإسلامية المغربية
٢١٣	٢٢٠ - جماعة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
٢١٤	٢٢١ - جماعة أهل السنة الأوزبكية
٢١٤	٢٢٢ - جماعة التبليغ
٢١٦	٢٢٣ - جماعة التكفير والهجرة
٢٢٠	٢٢٤ - جماعة التوبة الأوزبكية
٢٢١	٢٢٥ - جماعة الجهاد
٢٢٧	٢٢٦ - جماعة الفقة الإسلامية
٢٢٧	٢٢٧ - جماعة دار الأرقم الماليزية
٢٢٩	٢٢٨ - جماعة السماوى
٢٣٠	٢٢٩ - جماعة الشوقيين
٢٣٠	٢٣٠ - جماعة صالح سرية
٢٣١	٢٣١ - جماعة العدالة الأوزبكية
٢٣٢	٢٣٢ - جماعة العدل والإحسان
٢٣٤	٢٣٣ - جماعة قف وتبين
٢٣٤	٢٣٤ - جماعة المجاهد المغربية
٢٣٥	٢٣٥ - جماعة المسلمين المصرية
٢٣٥	٢٣٦ - جماعة الناجون من النار المصرية
٢٣٥	٢٣٧ - جماعة النهضة الجزائرية

١٨١	١٩٠ - الثوابية
١٨١	١٩١ - الثورية
١٨٢	١٩٢ - الثنوية

## باب الجيم

١٨٥	١٩٣ - الجاحظية
١٨٦	١٩٤ - الجارودية
١٨٧	١٩٥ - الجازمية
١٨٧	١٩٦ - الجبائية
١٨٩	١٩٧ - الجبرية
١٨٩	١٩٨ - الجبلية
١٩٠	١٩٩ - الجبهة الإسلامية الاشتراكية
١٩١	٢٠٠ - الجبهة لتحرير مورو
١٩٥	٢٠١ - جبهة الانقاذ الإسلامية الجزائرية
١٩٧	٢٠٢ - الجحدرية
١٩٨	٢٠٣ - الجبريرية
١٩٨	٢٠٤ - الجشتية
١٩٨	٢٠٥ - الجعدية
١٩٨	٢٠٦ - الجعدية
١٩٩	٢٠٧ - الجعفرية
٢٠٠	٢٠٨ - الجعفرية
٢٠١	٢٠٩ - الجعفرية
٢٠١	٢١٠ - الجعفرية
٢٠١	٢١١ - الجلوتية
٢٠٢	٢١٢ - الجماعة
٢٠٢	٢١٣ - الجماعة

٢٥٣	٢٦٢-الحاميمية
٢٥٥	٢٦٣-الحبية
٢٥٦	٢٦٤-الحبية
٢٥٧	٢٦٥-الحدشية
٢٥٧	٢٦٦-الحدبة
٢٥٧	٢٦٧-الحربية
٢٥٨	٢٦٨-الحرقية
٢٥٨	٢٦٩-حركة الإسلام والديموقراطية الكازاخستانية
٢٥٩	٢٧٠-الحركة الإسلامية الجزائرية
٢٦٠	٢٧١-حركة أمل اللبنانية
٢٦٢	٢٧٢-حركة تركستان الشرقية الصينية
٢٦٤	٢٧٣-حركة التوحيد الإسلامية اللبنانية
٢٦٥	٢٧٤-الحركة الثورية الإسلامية المغربية
٢٦٥	٢٧٥-حركة الشباب الإسلامى الماليز
٢٦٧	٢٧٦-حركة المجتمع الإسلامى («ماس» الجزائرية)
٢٦٨	٢٧٧-حركة المحرومين
٢٦٨	٢٧٨-الحرودية
٢٦٩	٢٧٩-الحروفية
٢٧٠	٢٨٠-الحريانية
٢٧٠	٢٨١-الحريزية
٢٧٠	٢٨٢-حزب آلاش الإسلامى الكازخى
٢٧١	٢٨٣-الحزب الإسلامى الماليزى
٢٧٢	٢٨٤-حزب التحرير الإسلامى الأردنى

٢٣٥	٢٣٨-جمعية أهل الدعوة الجزائرية
٢٣٥	٢٣٩-جمعية الشبان المسلمين العالمية
٢٣٦	٢٤٠-جمعية الشبيبة
٢٣٧	٢٤١-الجمعية الشرعية
٢٤٠	٢٤٢-جمعية العلماء المسلمين الجزائرية
٢٤١	٢٤٣-جمعية المحافظة على القرآن الكريم
٢٤١	٢٤٤-الجنابية
٢٤١	٢٤٥-الجناجية
٢٤٣	٢٤٦-الجببلاطية
٢٤٣	٢٤٧-جند الله
٢٤٤	٢٤٨-الجهمية
٢٤٥	٢٤٩-الجواربية
٢٤٥	٢٥٠-الجواليقية
٢٤٦	٢٥١-الجوشنية
٢٤٦	٢٥٢-الجوعية
٢٤٧	٢٥٣-الجيلانية

## باب الحاء

٢٥١	٢٥٤-الحابطية
٢٥١	٢٥٥-الحارثية
٢٥١	٢٥٦-الحارثية
٢٥١	٢٥٧-الحارثية
٢٥٢	٢٥٨-الحازمية
٢٥٢	٢٥٩-الحاصرية
٢٥٢	٢٦٠-الحاصرية
٢٥٣	٢٦١-الحالية

٢٩٦	٣٠٩- الحكيمية	٢٧٣	٢٨٥- حزب الحق الإسلامي اليمني
٢٩٧	٣١٠- الحلاجية	٢٧٤	٢٨٦- حزب الدعوة الإسلامي العراقي
٢٩٨	٣١١- الحلمانية	٢٧٤	٢٨٧- الحزب الديمقراطي
٢٩٨	٣١٢- الحلولية		الإسلامي الأوزبكي
٢٩٩	٣١٣- الحلولية	٢٧٥	٢٨٨- حزب الرفاة التركي
٢٩٩	٣١٤- الحمارية	٢٧٨	٢٨٩- حزب العدالة الأوزبكي
٣٠٠	٣١٥- الحمارية	٢٧٩	٢٩٠- حزب العمل الإسلامي اليمني
٣٠٠	٣١٦- الحميرية	٢٨٠	٢٩١- حزب الله اللبناني
٣٠١	٣١٧- الحنابلة	٢٨٢	٢٩٢- حزب ماسجومي الاندونيسي
٣٠٥	٣١٨- الحنفية	٢٨٢	٢٩٣- حزب النهضة الإسلامية
٣٠٧	٣١٩- الحواريون		الكاجيكي والأوزيكي
٣٠٧	٣٢٠- الحورية	٢٩٠	٢٩٤- الحسابية
٣٠٧	٣٢١- الحيانية	٢٩١	٢٩٥- الحسبية
٣٠٨	٣٢٢- الحيدرية	٢٩١	٢٩٦- الحسنية
		٢٩١	٢٩٧- الحسينية
		٢٩١	٢٩٨- الحسينية
٣١٣	٣٢٣- الخابطية	٢٩٢	٢٩٩- الحسينية
٣١٤	٣٢٤- الخارجون من آل البيت	٢٩٢	٣٠٠- الحسينية
٣١٩	٣٢٥- الخارجية	٢٩٢	٣٠١- الحشاشون
٣٢٠	٣٢٦- الحازمية	٢٩٤	٣٠٢- الحشوية
٣٢٠	٣٢٧- الخاصة	٢٩٥	٣٠٤- الحفضية
٣٢٠	٣٢٨- الختمية	٢٩٥	٣٠٥- الحقاقية
٣٢١	٣٢٩- الخداشية	٢٩٦	٣٠٦- الحقيقية
٣٢١	٣٣٠- الخرمدينية	٢٩٦	٣٠٧- الحكمية
٣٢١	٣٣١- الخرمية	٢٩٦	٣٠٨- الحكمية
٣٢٢	٣٣٢- الخشبية		

### باب اغناء

٣٥١	٣٥٥-الذبابية
٣٥١	٣٥٦-الذمامية
٣٥١	٣٥٧-الذمية
٣٥١	٣٥٨-الذمية
٣٥٢	٣٥٩-الذهبية

### باب الرء

٣٥٥	٣٦٠-رابطة الدعوة الجزائرية
٣٥٥	٣٦١-الراجعة
٣٥٦	٣٦٢-الراجية
٣٥٦	٣٦٣-الراسبية
٣٥٦	٣٦٤-الرافضية
٣٥٨	٣٦٥-الراوندية
٣٥٩	٣٦٦-الراوندية
٣٥٩	٣٦٧-المرجعية
٣٦٠	٣٦٨-الرزامية
٣٦٠	٣٦٩-الرشيدية
٣٦١	٣٧٠-الرفاعية
٣٦١	٣٧١-الرقاشية
٣٦١	٣٧٢-الروحانية
٣٦٢	٣٧٣-الرياحية

### باب الزاى

٣٦٥	٣٧٤-الزدارية
٣٦٥	٣٧٥-الزرامية
٣٦٥	٣٧٦-الزينية
٣٦٥	٣٧٧-الزعفرانية

٣٢٣	٣٢٣-الخصيبية
٣٢٣	٣٢٤-الخطابية
٣٢٥	٣٢٥-الخلطية
٣٢٦	٣٢٦-الحلفية
٣٢٦	٣٢٧-الخلفية
٣٢٦	٣٢٨-الخلفية
٣٢٧	٣٢٩-الخليفية
٣٢٧	٣٤٠-الخمارية
٣٢٧	٣٤١-الخمسية
٣٢٨	٣٤٢-الخنافية
٣٢٨	٣٤٣-الحنفريّة
٣٢٨	٣٤٤-الخوارج
٣٣٣	٣٤٤-الخوجانية
٣٣٣	٣٤٥-الخوفية
٣٣٣	٣٤٦-الخومينيون
٣٣٩	٣٤٧-الخياطية.

### باب الدال

٣٤٣	٣٤٨-الداوودية
٣٤٣	٣٤٩-الداوودية
٣٤٣	٣٥٠-الدانقية
٣٤٣	٣٥١-الدرديرية
٣٤٣	٣٥٢-الدروز
	٣٥٤-الدهرية

### باب الدال

٣٥١	٣٥٤-نخائر الله
-----	----------------

٣٨٣	٤٠٢-السلفية
٣٨٧	٤٠٣-السلمانية
٣٨٨	٤٠٤-السليمانية
٣٨٩	٤٠٥-السليمانية
٣٨٩	٤٠٦-السماعية
٣٩٠	٤٠٧-السمعانية
٣٩٠	٤٠٨-السمعية
٣٩٠	٤٠٩-السمنية
٣٩٠	٤١٠-السميطية
٣٩١	٤١١-السميعية
٣٩١	٤١٢-السنانية
٣٩١	٤١٣-السنوسية
٣٩٣	٤١٤-السواد الأعظم
٣٩٤	٤١٥-السوفسطائية
٣٩٥	٤١٦-السينية

### باب الشين

٣٩٩	٤١٧-الشاذلية
٤٠٠	٤١٨-الشافعية
٤٠١	٤١٩-الشاوية
٤٠٢	٤٢٠-شباب محمد
٤٠٢	٤٢١-الشباشية
٤٠٢	٤٢٢-الشبك
٤٠٢	٤٢٣-الشبيبية
٤٠٤	٤٢٤-الشبيبية
٤٠٥	٤٢٥-الشحامية

٣٦٦	٣٧٨-الزنديقية
٣٦٦	٣٧٩-الزيادية
٣٦٧	٣٨٠-الزنيانية
٣٦٧	٣٨١-الزيدية

### باب السين

٣٧٥	٣٨٢-السانئية
٣٧٥	٣٨٣-السانحون
٣٧٥	٣٨٤-السابية
٣٧٥	٣٨٥-السابقة
٣٧٦	٣٨٦-السارقية
٣٧٦	٣٨٧-السالمية
٣٧٧	٣٨٨-السبابية
٣٧٧	٣٨٩-السيئية
٣٧٩	٣٩٠-السبعية
٣٧٩	٣٩١-السبعينية
٣٨١	٣٩٢-الصحابية
٣٨١	٣٩٣-السراجية
٣٨١	٣٩٤-السرحدية
٣٨٢	٣٩٥-السرخابية
٣٨٢	٣٩٦-السرخرسية
٣٨٢	٣٩٧-السرديابية
٣٨٢	٣٩٨-السرية
٣٨٣	٣٩٩-الشريفية
٣٨٣	٤٠٠-السلطانية
٣٨٣	٤٠١-الساككية

٤٢٤	٤٥٠-الصالحية
٤٢٥	٤٥١-الصالحية
٤٢٥	٤٥٢-الصالحية
٤٢٦	٤٥٣-الصباحية
٤٢٦	٤٥٤-الصباحية
٤٢٦	٤٥٥-الصباحية
٤٢٨	٤٥٦-الصباحية
٤٢٨	٤٥٧-الصفائية
٤٢٩	٤٥٨-الصفائية
٤٣١	٤٥٩-الصفوية
٤٣١	٤٦٠-الصفوية
٤٣٢	٤٦١-الصلتية
	٤٦٢-الصوفية

### باب الضاد

٤٣٧	٤٦٣-الضحاكية
٤٣٨	٤٦٤-الضرارية
	٤٦٥-الضنائن

### باب الطاء

٤٤١	٤٦٦-الطالبين
٤٤٨	٤٦٧-الطاووسية
٤٤٨	٤٦٨-الطبايعية
٤٤٩	٤٦٩-الطبيعيون
٤٤٩	٤٧٠-الطرائقية
٤٥٠	٤٧١-الطريفية

٤٠٦	٤٢٦-الشرأة
٤٠٦	٤٢٧-شرطة الخميس
٤٠٧	٤٢٨-الشريعة
٤٠٨	٤٢٩-الشريكية
٤٠٨	٤٣٠-الشريكية
٤٠٨	٤٣١-الشعبية
٤٠٩	٤٣٢-الشكاك
٤٠٩	٤٣٣-الشكية
٤٠٩	٤٣٤-الשלماغانية
٤١١	٤٣٥-الشمراخية
٤١١	٤٣٦-الشمرية
٤١٢	٤٣٧-الشميطية
٤١٢	٤٣٨-الشيبيانية
٤١٢	٤٣٩-الشيخية
٤١٣	٤٤٠-الشيطنانية
٤١٤	٤٤١-الشيعة

### باب الصاد

٤٢١	٤٤٢-الصاحب زمانية
٤٢١	٤٤٣-الصائدية
٤٢١	٤٤٤-صاحب الزنج
٤٢٣	٤٤٥-الصاحبية
٤٢٣	٤٤٦-الصارلية
٤٢٣	٤٤٧-الصاعدية
٤٢٣	٤٤٨-الصادفية
٤٢٣	٤٤٩-الصالحية

## باب الظاء

## باب العين

٤٧٦ - العلوية

٤٧٧ - العلويون

٤٧٨ - العلياوية

٤٧٨ - العلباتية

٤٧٨ - العمارة

٤٧٩ - العمروية

٤٧٩ - العمرية

٤٧٩ - العمرية

٤٧٩ - العميرية

٤٨٠ - العوجائية

٤٨٠ - العوفية

٤٨٠ - العينية

## باب الغين

٤٨٥ - الغالية

٤٨٨ - الغرابية

٤٨٩ - الغرياء

٤٨٩ - الغسانية

٤٩٠ - الغفارية

٤٩٠ - الغمامية

٤٩٠ - الغيبية

٤٩٠ - الغيرية

٤٩٠ - الغيلالية

## باب الفاء

٤٩٥ - الفاطمية

٥٠٢ - الفاطمية

٤٥٥

٤٥٩

٤٥٩

٤٥٩

٤٥٩

٤٥٩

٤٦٠

٤٦١

٤٦٢

٤٦٥

٤٧٣

٤٧٣

٤٧٣

٤٧٣

٤٧٤

٤٧٤

٤٧٤

٤٧٤

٤٧٥

٤٧٥

٤٧٥

٤٧٦

٤٧٦

٤٧٢ - الظاهرية

٤٧٣ - العابدية

٤٧٤ - العاذرية

٤٧٥ - العامة

٤٧٦ - العاندية

٤٧٧ - العبادلة

٤٧٨ - العبادية

٤٧٩ - العباسية

٤٨٠ - العباسيون

٤٨١ - عبدة الشيطان

٤٨٢ - العبد جبّارية

٤٨٣ - العبدكية

٤٨٤ - العبيدية

٤٨٥ - العثمانية

٤٨٦ - العجاردة

٤٨٧ - العجلية

٤٨٨ - العدلية

٤٨٩ - العذافرة

٤٩٠ - العشرية

٤٩١ - العسكرية

٤٩٢ - العشيرة المحمدية

٤٩٣ - العطوية

٤٩٤ - العلباتية

٥٢٥ - ٥٤٢ - القلندرية

٥٢٦ - ٥٤٣ - القولية

## باب الكاف

٥٢٩ - ٥٤٤ - الكاملية

٥٢٩ - ٥٤٥ - الكاملية

٥٣٠ - ٥٤٦ - الكرامية

٥٣٢ - ٥٤٧ - الكربية

٥٣٣ - ٥٤٨ - الكسبية

٥٣٣ - ٥٤٩ - الكسفية

٥٣٣ - ٥٥٠ - الكعبية

٥٣٤ - ٥٥١ - الكلابية

٥٣٥ - ٥٥٢ - الكليانية

٥٣٥ - ٥٥٣ - الكنزية

٥٣٥ - ٥٥٤ - الكيالية

٥٣٦ - ٥٥٥ - الكيسانية

## باب اللام

٥٤١ - ٥٥٦ - اللاعنة

٥٤١ - ٥٥٧ - اللدنية

٥٤٢ - ٥٥٨ - اللفظية

٥٤٢ - ٥٥٩ - اللوزية

## باب الميم

٥٤٥ - ٥٦٠ - الماتريدية

٥٤٧ - ٥٦١ - المارقة

٥٤٧ - ٥٦٢ - المازيارية

٥٤٨ - ٥٦٣ - الماصرية

٥٠٢ - ٥١٨ - الفانية

٣٠٣ - ٥١٩ - فدائى إسلام

٥٠٣ - ٥٢٠ - الفدائية

٥٠٣ - ٥٢١ - الفديكية

٥٠٤ - ٥٢٢ - الفرائضية

٥٠٤ - ٥٢٣ - الفرق الإسلامية

٥٠٧ - ٥٢٤ - الفرقة الناجية

٥٠٧ - ٥٢٥ - الفضلية

٥٠٧ - ٥٢٦ - الفضلية

٥٠٨ - ٥٢٧ - الفطحية

٥٠٨ - ٥٢٨ - الفطحية الخالص

٥٠٩ - ٥٢٩ - الفكرية

٥٠٩ - ٥٣٠ - الفنائية

٥١٠ - ٥٣١ - الفواتية

## باب القاف

٥١٣ - ٥٣٢ - القاديانية

٥١٥ - ٥٣٣ - القاسطون

٥١٥ - ٥٣٤ - القاسطون

٥١٦ - ٥٣٥ - القاسمية

٥١٦ - ٥٣٦ - القبرية

٥١٦ - ٥٣٧ - القدرية

٥٢٠ - ٥٣٨ - القرامطة

٥٢٤ - ٥٣٩ - القرلباشية

٥٢٥ - ٥٤٠ - القصابية

٥٢٥ - ٥٤١ - القطعية

٥٥٩	٥٨٩- المحمدية	٥٤٨	٥٦٤- المالكية
٥٦٠	٥٩٠- المحمدية الرافضة	٥٥٠	٥٦٥- المالكية
٥٦٠	٥٩١- المحمدية المنتظرة	٥٥٠	٥٦٦- المأمونية
٥٦١	٥٩٢- المحمدية الأطرافية	٥٥٠	٥٦٧- المباركية
٥٦١	٥٩٣- المحمدية الغلاة	٥٥١	٥٦٨- المبدلة
٥٦١	٥٩٤- المحمدية الأحمدية	٥٥١	٥٦٩- المبرقة
٥٦٢	٥٩٥- المحمرة	٥٥١	٥٧٠- المبيضة
٥٦٢	٥٩٦- المختارية	٥٥١	٥٧١- المتأنية
٥٦٣	٥٩٧- المخطئة	٥٥٢	٥٧٢- المتبرية
٥٦٤	٥٩٨- المخلوقية	٥٥٢	٥٧٣- المتجاهلية
٥٦٥	٥٩٩- الخمسة الخطابية	٥٥٢	٥٧٤- المتخيلة
٥٦٥	٦٠٠- الخمسة الغلاة	٥٥٢	٥٧٥- المتربصة
٥٦٥	٦٠١- المرابطون	٥٥٢	٥٧٦- المترفة
٥٦٩	٦٠٢- المراغية	٥٥٣	٥٧٧- المتصلية
٥٧٠	٦٠٣- لمرتدة	٥٥٣	٥٧٨- المتمنية
٥٧٧	٦٠٤- المرثدية	٥٥٣	٥٧٩- المتوالية
٥٧٧	٦٠٥- المرجئة	٥٥٤	٥٨٠- المتوسمة
٥٧٩	٦٠٦- مرجئة البدعة	٥٥٤	٥٨١- المجبرة
٥٧٩	٦٠٧- مرجئة الخوارج	٥٥٥	٥٨٢- المجسمة
٥٨٠	٦٠٨- مرجئح السنة	٥٥٦	٥٨٣- المجهولية
٥٨٢	٦٠٩- المردارية	٥٥٦	٥٨٤- المجوسية
٥٨٣	٦١٠- المريسية	٥٥٦	٥٨٥- المحدث
٥٨٤	٦١١- المزدكية	٥٥٧	٥٨٦- المحروقية
٥٨٤	٦١٢- المستعملة	٥٥٧	٥٨٧- المحكمة الأولى
٥٨٥	٦١٣- المستعلية	٥٥٨	٥٨٨- المحمدية

٦٠٢	٦٣٩-المفوضة	٥٨٥	٦١٤-المستدركة
٦٠٢	٦٤٠-المفوضة	٥٨٦	٦١٥-المسلمية
٦٠٢	٦٤١-المفوضة	٥٨٦	٦١٦-المسودة
٦٠٣	٦٤٢-المقاتلية	٥٨٦	٦١٧-المشبهة
٦٠٣	٦٤٣-المقصرة	٥٨٨	٦١٨-المشعشية
٦٠٣	٦٤٤-المقنعية	٥٨٨	٦١٩-المصورية
٦٠٤	٦٤٥-المكرمية	٥٨٨	٦٢٠-المضطربة
٦٠٥	٦٤٦-الملاحدة	٥٨٨	٦٢١-المطرفية
٦٠٥	٦٤٧-الملاحدة	٥٨٩	٦٢٢-المعاذية
٦٠٥	٦٤٨-الملاحدة	٥٨٩	٦٢٣-المعاذية
٦٠٦	٦٤٩-الملاحدة	٥٨٩	٦٢٤-المعاوية
٦٠٧	٦٥٠-الملامتية	٥٨٩	٦٢٥-المعبدية
٦٠٨	٦٥١-الممطورة	٥٨٩	٦٢٦-المعتزلة
٦٠٨	٦٥٢-المنتظرون	٥٩٧	٦٢٧-المعدومية
٦٠٩	٦٥٣-منتدى الفكر المغربى	٥٩٧	٦٢٨-المعرفية
٦٠٩	٦٥٤-المنجمون	٥٩٧	٦٢٩-المعطلة
٦١٠	٦٥٥-المنصورية	٥٩٨	٦٣٠-المعلومية
٦١١	٦٥٦-منظمة الثورة الإسلامية	٥٩٩	٦٣١-المعمرية
٦١٢	٦٥٧-منظمة الدعوة الشيعية	٦٠٠	٦٣٢-المعمرية
٦١٢	٦٥٨-منظمة العمل الإسلامى	٦٠٠	٦٣٣-المعية
٦١٣	٦٥٩-منظمة كتائب الإيمان	٦٠٠	٦٣٤-المغيرية
٦١٣	٦٦٠-منظمة كلمة الله	٦٠٢	٦٣٥-المفروغية
٦١٤	٦٦١-منظمة المجاهدين المغربية	٦٠٢	٦٣٦-المفضلية
٦١٤	٦٦٢-المنكرة	٦٠٢	٦٣٧-المفضلية
٦١٥	٦٦٣-المهاجرون	٦٠٢	٦٣٨-المفوضة

٦٣٤	٦٨٩- الناوروسية
٦٣٥	٦٩٠- النجارية
٦٣٧	٦٩١- النجارية
٦٣٧	٦٩٢- النجباء
٦٣٧	٦٩٣- النجدات
٦٣٨	٦٩٤- النجرانية
٦٣٩	٦٩٥- النحلية
٦٣٩	٦٩٦- النزارية
٦٤٠	٦٩٧- النسبية
٦٤٠	٦٩٨- النسوية
٦٤٠	٦٩٩- النصفية
٦٤٠	٧٠٠- النصيرية
٦٤٥	٧٠١- النصيرية
٦٤٥	٧٠٢- النظامية
٦٤٧	٧٠٣- النعمانية
٦٤٧	٧٠٤- النعيمية
٦٤٨	٧٠٥- النفاثية
٦٤٨	٧٠٦- النفيسية
٦٤٩	٧٠٧- النقباء
٦٥٠	٧٠٨- النقشبندية
٦٥١	٧٠٩- النقطوية
٦٥٢	٧١٠- النكار
٦٥٣	٧١١- النميرية
٦٥٣	٧١٢- النهائية
٦٥٤	٧١٣- النهدية
٦٥٤	٧١٤- النواصرة

٦١٧	٦٦٤- المهاجرية
٦١٧	٦٦٥- المهدية
٦١٨	٦٦٦- المهدية
٦١٨	٦٦٧- المهدية
٦١٨	٦٦٨- المؤاخذون
٦١٨	٦٦٩- المؤلفة
٦١٩	٦٧٠- الموحدون
٦١٩	٦٧١- الموحدون
٦٢٤	٦٧٢- الموحدون
٦٢٥	٦٧٣- الموسوية
٦٢٦	٦٧٤- المولوية
٦٢٦	٦٧٥- الميسرية
٦٢٦	٦٧٦- المليية
٦٢٧	٦٧٧- الميمونية
٦٢٧	٦٧٨- الميمونية الإباضية
٦٢٨	٦٧٩- الميمية

## باب النون

٦٣١	٦٨٠- النابتة
٦٣١	٦٨١- الناجون من النار
٦٣٢	٦٨٢- الناجية
٦٣٣	٦٨٣- الناصبة
٦٣٣	٦٨٤- الناصرة
٦٣٣	٦٨٥- الناصرة
٦٣٣	٦٨٦- الناقصون
٦٣٤	٦٨٧- الناكثة
٦٣٤	٦٨٨- الناكثون

٦٧٩	٧٣٩-الوجودية
٦٧٩	٧٤٠-الوزنية
٦٨٠	٧٤١-الوضعية
٦٨٠	٧٤٢-الوعيدية
٦٨١	٧٤٣-الوهابية
٦٨٣	٧٤٤-الوهابية
٦٨٤	٧٤٥-الوهابيون الأوزبك والقرخيز
٦٨٥	٧٤٦-الوهبية
٦٨٥	٧٤٧-الوهمية

### باب الياء

٦٨٩	٧٤٨-اليحيوية
٦٨٩	٧٤٩-اليحوية
٦٨٩	٧٥٠-اليزيدية
٦٩٠	٧٥١-اليزيدية
٦٩٢	٧٥٢-اليسوية
٦٩٣	٧٥٣-اليعفرية
٦٩٤	٧٥٤-اليعقوبية
٦٩٤	٧٥٥-اليعمرية
٦٩٤	٧٥٦-اليمانية
٦٩٤	٧٥٧-اليمانية
٦٩٤	٧٥٨-اليوسنية
٦٩٤	٧٥٩-اليونسية



أنهى الفهرس بحمد الله

٦٥٤	٧١٥-النواصب
٦٥٤	٧١٦-النور سعية
٦٥٤	٧١٧-النورسية
٦٥٨	٧١٨-النورية
٦٥٨	٧١٩-النيلانية

### باب الهاء

٦٦١	٧٢٠-الهابطية
٦٦١	٧٢١-الهاشمية
٦٦١	٧٢٢-الهاشميون
٦٦٢	٧٢٣-الهنيلية
٦٦٤	٧٢٤-الهريرية
٦٦٤	٧٢٥-الهشامية
٦٦٥	٧٢٦-الهشامية
٦٦٦	٧٢٧-الهشامية
٦٦٨	٧٢٨-الهلالية
٦٦٩	٧٢٩-الهيصمية

### باب الواو

٦٧٣	٧٣٠-الواحدية
٦٧٣	٧٣١-الواردية
٦٧٣	٧٣٢-الواصلية
٦٧٧	٧٣٣-الواصلية
٦٧٧	٧٣٤-الواقفة
٦٧٨	٧٣٥-الواقفة
٦٧٨	٧٣٦-الواقفة
٦٧٩	٧٣٧-الواقفة الإباضية
٦٧٩	٧٣٨-الواقفية

## بعض مؤلفات الدكتور الحفنى

### فى الإسلاميات:

- \* فرق الشيعة تحقيق عن النوبختى والقمى.
- \* قوت القلوب: تحقيق عن أبى طالب المكى.
- \* التعريفات: تحقيق عن الجرجانى.
- \* الإمام الحكيم حجة الحق عمر الخيام والرباعيات.
- \* إمامة المحزونين والعاشقين رابعة العدوية.
- \* الموسوعة الصوفية.
- \* المعجم الصوفى.
- \* براهين وجود الله.
- \* الدعاء إلى الله.
- \* تجليات فى أسماء الله الحسنى.

### فى الفلسفة:

- \* موسوعة الفلسفة. مجلدان.
- \* المعجم الصوفى: معجم الفلسفة: عربى - انجليزى - فرنسى - المانى - لاتينى.
- \* موسوعة فلاسفة ومتصوفة اليهودية.
- \* موسوعة الفرق والمذاهب والأحزاب والحركات الإسلامية.
- \* الفلسفة الوجودية.
- \* المثالية والمادية.
- \* هذه هى الوجودية لجان قال.
- \* الوجودية مذهب إنسانى لسارتر.
- \* الوجودية والماركسية.
- \* الإنسان المتمرد لكامى.

- \* أسطورة سيسيف لكامى.
- \* سارتر: حياته وأدبه وفلسفته.
- \* كامى حياته وأدبه وفلسفته.
- \* ثلاث مسرحيات لسارتر: سجناء الطون. الشيطان والرحمن. المثلكين.
- \* ثلاث مسرحيات لكامى: العادلون. سوء تفاهم. الحصاد.
- \* الأنواء الأمجديّة لسيمون دى بوفوار.
- فى علم النفس:**
- \* موسوعة الطب النفسى مجلدان.
- \* موسوعة علم النفس والتحليل النفسى.
- \* المعجم الموسوعى للتحليل النفسى.
- \* الحب والحرب والحضارة والموت لفرويد.
- \* ليوناردو دافنشى لفرويد.
- \* موسى والتوحيد لفرويد.
- \* ما فوق مبدأ اللذة لفرويد.
- \* تفسير الأحلام لفرويد.
- \* الموسوعة النفسية الجنسية.
- \* التحليل النفسى للأحلام.
- \* موسوعة علم النفس فى حياتنا اليومية.
- \* موسوعة أعلام علم النفس.
- \* موسوعة مدارس علم النفس.



## مراجع لمزيد الاطلاع

- \* النجاة لابن سينا.
- \* الإشارات والتنبيهات لابن سينا.
- \* رسالة فى ماهية العشق لابن سينا.
- \* رسالة حى بن يقظان لابن سينا.
- \* ابن سينا فى الدين والتصوف دكتور عبد المنعم الحفنى.
- \* طبقات المعتزلة لأحمد بن يحيى المرتضى.
- \* تحريم النظر فى كتب أهل الكلام لموقف الدين بن قدامة المقدسى.
- \* رسائل أبى يعقوب الكندى.
- \* الشامل فى أصول الدين لإمام الحرمين الجوينى.
- \* شرح الجلال الدوانى على العقائد العضدية.
- \* عبد الرحمن بدوى: التراث اليونانى فى الحضارة الإسلامية.
- \* المنية والأمل فى شرح كتاب الملل والنحل لأحمد بن يحيى المرتضى.
- \* أبو الحسن الأشعرى: مقالات الإسلاميين.
- \* الملل والنحل للشهرستانى.
- \* المقرئى: الخطط.
- \* ابن النديم: الفهرست.
- \* الفرق بين الفرق: عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادى.
- \* شرح الأصول الخمسة: القاضى عبد الجبار.
- \* البدء والتاريخ لمطهر طاهر المقدسى.
- \* الأمالى: السيد المرتضى.
- \* وفيات الأعيان: ابن خلكان.
- \* الكامل للمبرد.

- \* الحيوان للجاحظ .
- \* حياه الحيوان: الدميرى.
- \* المنية والأمل: للقاسم السعدى.
- \* الإصابه: ابن حجر.
- \* لسان الميزان: ابن حجر.
- \* تهذيب التهذيب: ابن حجر.
- \* مسالك الأبصار: لابن فضل الله العمرى.
- \* شذرات الذهب: لابن العماد الحنبلى.
- \* فوات الوفيات: لابن شاکر الکتبى.
- \* جمهرة خطب العرب لأحمد زكى صفوت.
- \* الفصل فى الملل والأهواء والنحل لابن حزم الأندلسى.
- \* الكامل فى التاريخ لابن الأثير.
- \* البداية والنهاية لابن كثير.
- \* تاريخ الملوك للطبرى.
- \* العيرك للذهبي.
- \* ميزان الاعتدال فى نقد الرجال لابن عبد الله بن أحمد النهبى.
- \* كنز العمال للعاملى.
- \* التنبيه للملطى.
- \* الغزالي: تهافت الفلاسفة.
- \* مروج الذهب للمسعودى.
- \* ابن رشد تهافت التهافت.
- \* أصول الدين لأبى منصور عبد القاهر البغدادى.
- \* مسلم الثبوت لمحِب الله بن عبد الشکور البهارى.
- \* الانتصار لأبى الحسين الخياط.
- \* مذهب النزه عند المسلمين ترجمة أبى ريده.

- \* عبد الرحمن بدوي: فى النفس لأرسطو.
- \* عبد الرحمن بدوي: مذاهب الإسلاميين .
- \* شرح العيون فى شرح رسالة ابن زيدون: ابن نباتة.
- \* الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد.
- \* أبو ريده: إبراهيم بن سيار النظام وأراؤه الكلامية والفلسفية.
- \* الأزرقى: اخبار ملة.
- \* الشهرستاني: نهاية الإقدام فى علم الكلام.
- \* الباقلانى: إعجاز القرآن.
- \* ربيع الفكر اليونانى: عبد الرحمن بدوي.
- \* ياقوت: معجم البلدان.
- \* بلدان الخلافة الشرقية: ترجمة بشير فرنسيس وكوركيس عواد.
- \* ابن عساكر: تبیین كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبى الحسن الأشعري.
- \* إنباه الرواة على أنباه النحاة: لجمال الدين القفطى
- \* السبكي: طبقات الشافعية.
- \* الاسفرايينى: التبصير فى الدين.
- \* الرازى: اعتقادات فرق المسلمين.
- \* طبقات الحنابلة: أبو الحسن بن الفراء.
- \* دائرة المعارف الإسلامية.
- \* الأشعري: اللمع فى الردّ على أهل الزيغ والبدع.
- \* الأشعري: مقالات الإسلاميين.
- \* السمعاني: الأنساب.
- \* ابن فرحون: الديباج المذهب.
- \* فلسفة العصور الوسطى: عبد الرحمن بدوي.
- \* الباقلانى: التمهيد.
- \* البلدان: اليعقوبى.

- \* عبد الرحمن بدوي: من تاريخ الإلحاد في الإسلام.
- \* الغزالي: فضائح الباطنية
- \* Friedlander: Ahdullah b. Saba der Berggünder der Shia und sein Jüdischer Ursprung. Zeischrift für Assyriologie. xx111296-7371-46.
- \* De Sacy: Exposé de la religion des druzes. 1838
- \* Dozy: Essai sur l' histoire de l' islamisme. 1979.
- \* Hirschfeld: Jewish Encyclopedia.
- \* Houtsma; Encyclopedie de l' Islam.
- \* ابن خلدون: تاريخ البربر.
- \* ابن خلدون: المقدمة.
- \* الكشي: كتاب معرفة الرجال.
- \* الذهبي: تاريخ دول الإسلام.
- \* فلهوزن: الدولة العربية (مترجم).
- \* ابن قتيبة: كتاب المعارف.
- \* كتاب المقالات والفرق لسعد الدين القمي (تحقيق دكتور الحفني).
- \* الخوارج والشيعة: فلهوزن (ترجمة عبد الرحمن بدوي).
- \* جلدتسيهر: العقيدة والشرعية.
- \* النجوم الزاهرة: ابن تغري بردي.
- \* المقدسي: البدء والتاريخ.
- \* ابن سعد: الطبقات الكبرى.
- \* النوبختي: فرق الشيعة تحقيق دكتور الحفني.
- \* Dozy; Histoires des Musulmans d' Espagne .
- \* النويري: نهاية الأرب.
- \* ابن الجوزي: المنتظم في التاريخ.
- \* المقرئزي: اتعاظ الحنفاء بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء

- \* كشف المحجوب للسجستاني.
- \* الينابيع للسجستاني.
- \* الرسالة الدرية فى معنى التوحيد للكرمانى.
- \* على بن محمد الوليد: تاج العقائد ومعدن الفوائد.
- \* الكرمانى: راحة العقل.
- \* رسائل إخوان الصفا نشرة بيروت ١٩٥٧.
- \* الكرمانى: الرياض فى الحكم بين الصادين: صاحب الإصلاح وصاحب النصر.
- \* القاضى النعمان بن محمد المغربى: الهمة فى آداب اتباع الأئمة.
- \* رشيد فضل الله الهمذانى: جوامع التواريخ.
- \* ابن الجوزى: تلبيس إبليس.
- \* Marshall G.S. Hodgson: The Order of Assassins.
- \* فون همر: تاريخ الحشاشين (ترجمة).
- \* عضد الدين الإيجى: المواقف.
- \* الطوسى: روضة التسليم. نشرة إيفانوف.
- \* مصطفى غالب: تاريخ الدعوة الاسماعيلية.
- \* ابن العديم: زبدة الحلب فى تاريخ حلب.
- \* ابن القلانسى: الذيل على تاريخ دمشق.
- \* أبو فراس: مناقب المولى راشد. المجلة الآسيوية ١٨٧٧.
- \* ابن بطوطة: تحفة النظار فى غرائب الأمصار وعجائب الأسفار.
- \* مصطفى غالب: اعلام الاسماعيلية.
- \* ابن خلدون: كتاب العبر.
- \* ابن العبرى: تاريخ مختصر الدول.
- \* القلقشندى: صبح الأعشى.
- \* الشيخ الأنصارى الأفغانى السنجارى: إرشاد القاصد إلى أسنى المقاصد.
- \* دائرة المعارف الإسلامية المختصرة.

- \* دائرة معارف القرن العشرين: فريد وجدى.
- \* دائرة معارف البستاني.
- \* Henri Guys: Theologie des Druzes.
- \* الكرمانى: مباسم البشارات بالإمام الحاكم بأمر الله.
- \* دكتور محمد كامل حسين: طائفة الدروز.
- \* عبد المنعم ماجد: الحاكم بأمر الله الخليفة المفترى عليه.
- \* جمهرة أنساب العرب: ابن حزم.
- \* حيدر شهاب: لبنان فى عهد الأمراء الشهابيين.
- \* المحبى: خلاصة الأثر فى أعيان القرن الحادى عشر.
- \* عيسى اسكندر المعلوف: تاريخ الأمير فخر الدين المعنى الثانى.
- \* سفر إشعيا.
- \* سفر ملاخيا.
- \* تاريخ الفرق الإسلامية: دكتور محمد مزروعة.
- \* محمد بن عبد الوهاب: كتاب التوحيد.
- \* عبد الحلیم الجندى: أحمد بن حنبل.
- \* الشيخ أبو زهرة: ابن تيمية.
- \* الإمام الشافعى: عبد الحلیم الجندى.
- \* مجموعة رسائل الإمام حسن البنا.
- \* الفرق الإسلامية فى الشمال الإفريقى: عبد الرحمن بدوى.
- \* إسلام بلا مذاهب: الدكتور الشكعة.
- \* الحركات الإسلامية فى مصر وإيران: د. رفعت سيد أحمد.
- \* تاريخ الفرق الإسلامية: الشيخ محمد خليل الزين.
- \* الكرمانى: الفرق الإسلامية.
- \* وهبى سليمان: أبو حنيفة النعمان.
- \* عبد الغنى الدقر: الإمام الشافعى.

- \* الدكتور: مصطفى غالب: الحركات الباطنية فى الإسلام.
- \* عبد الغنى الدقر: أحمد بن حنبل.
- \* الشيعة الاثنا عشرية: هنرى كوربان.
- \* الزيدية: على الفضل.
- \* تاريخ الإمامية: عبد الله فياض.
- \* عقائد آل محمد: محمد الحسن الديلمى.
- \* السيف الصقيل فى الرد على ابن هذيل: السبكى.
- \* مناهج الدولة فى عقائد الملة: ابن رشد.
- \* لمع الأدلة: إمام الحرمين.
- \* النسفى: العقائد.
- \* ابن تيمية: مجموع الرسائل والمسائل.
- \* الدردير: أقرب المسالك لمذهب الإمام مالك.
- \* الجيلانى: فتوح الغيب.
- \* الحموى: علوم الحقائق.
- \* السهروردى: عوارف المعارف.
- \* الشعرانى: الطبقات.
- \* الشعرانى: مدارج السالكين إلى رسوم طريق العارفين.
- \* فاطمة الزهراء: عباس العقاد.
- \* الفتنة الكبرى: طه حسين.
- \* التجسيم فى الإسلام: سهير محمد مختار.
- \* تبیین كذب المفتري: عبد الوهاب السبكى.
- \* طبقات الشافعية: السبكى.
- \* خمس رسائل اسماعيلية: القاضى النعمان.
- \* فرق وطبقات المعتزلة: الهمدانى.
- \* المنية والأمل: ابن المرتضى.

- \* زهرة المعانى للداعى إدريس.
- \* مقاتل الطالبين: الأصفهاني.
- \* الإمام زيد محمد أبو زهرة.
- \* أصول الإسماعيلية: برنارد لويس.
- \* حسن التقاسيم: المقدسى.
- \* الإمامه والسياسة الدينورى.
- \* الفرق الإسلامية: مشكور.
- \* ابن الأبار: التكملة لكتاب الصلة.
- \* ابن الأثير الكامل.
- \* الذهبى: تذكره الحفاظ.
- \* الدردير: الخريدة البهية فى العقائد التوحيدية.
- \* جورجى زيدان: تاريخ التمدن الإسلامى.
- \* السنوسى: عقيدة أهل التوحيد الصغرى.
- \* السمرقندى: تنبيه الغافلين.
- \* النسفى: العقائد.
- \* الشاطبى: الاعتصام من البدع.
- \* القرافى: أنوار البروق فى أنواء الفروق.
- \* القيروانى: الرسالة.
- \* الجيلانى: فتوح الغيب.
- \* الحموى: علوم الحقائق.
- \* الدينورى: أخبار الحلاج.
- \* الرومى: مثنوى.
- \* السهروردى: حكمة الإشراق.
- \* الشرنوبى: تائية السلوك.
- \* الشعرانى: اليواقيت والجواهر

- \* الشعراني مدارج السالكين.
- \* ابن عربي: نصوص الحكم .
- \* ابن عربي: الفتوحات المكية.
- \* ابن العريف: محاسن المجالس.
- \* بسيط بن الجوزي: تذكره الخواص.
- \* أبو نعيم: حلية الأولياء.
- \* العاملی: أعيان الشيعة.
- \* اليعقوبي: تاريخ اليعقوبي.



